

وزارة الأوقاف والشينون الاسيباييز

الموروعة الفوهية

الجزء الرابع

استعاذة ـ اشتهاء

وَمَا كَانَ الْمُرْمِدُنْ لِيَنْفِرُوا كَافَةً فَلَوْلًا نَفَرُ مِن كُلِّي
 فِيلَةٍ إِنْهُمْ طَآبِعَهُ لِيَنْفَقُهُوا فِي الْإِينِ وَلِينَاذِرُوا فَوْمَهُمْ

. إِذَا رَجِسُوا إِلَيْهِ لَعَلَهُم كُلُورُونَ * ·

وْ سَوِرَةِ التَّوْبِةُ أَيَّةً ١٩٢١)

« من برد الله به خبراً ينقهه في الدين»

(أغرب أعجازي وجام)

الوريخ الفقيين

إصدار

وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بالكويت

الطبعة الثانيكة 12.7 م ر 1947م طباعة ذات السكاسان - الكوّيّ

حقوق العلج محفوظة للوزارة

ص. ب ١٧ - وَزَارَةَ الأَوْمَ الْمُواكِمُ أَفُ وَالْمَتْ تُونَ (الإسافِيكَةَ مَ الحَكُوبُ

فقع الشرء والاستعافة هماه كدفع الشررات

صفتها (حكمها التكليفي) :

٣- الاستعمالة مشة حشة أغلب الفقهاب وقال البيض بوجوبا عند قرادة القرآن، وعند المثوف.
 وسبأتي تفصيل الحكم في كل موض على حدة.

حكمة تشريعها :

عالمب الله سيحانه من عباده أن يستعيفوا به من
 كل ما فيه شره وشرعها سيحاله عند الغيام ببعض
 الأعبان، كفراحة القرآن في الصلاة وخارجها، وغير
 ذلك.

واستحاذ الرسول 章 من الشركانه (أبل إله استحاذ نما عولي هشه وفصم ، إظهار المعمودية ، وتعليم الامتدانة

استعاذة

التعريف:

4 - الاستعناذة لغنة : الانتجاء ، وقد عاذبه يعون: الاذمة: ولجنا إليسه ، واعتصم به ، وعسانت بفيلان واستعنات به - أي لجانت إليه .

ولا يختلف معناها اصطلاحا عن المعنى الملشوي، (** نقط عرفها البيجوري من الشافعية بأنها : الاستجارة إلى ذي متصة على جهسة الاعتصام به من المكرود. (** وقبول الفائل: اعوذ بالفر. خبر الفظا دعاء معنى (**

ونكن عند الإطلاق ، ولاسيها عند نلاوة الفرآن أو العسملاة تنصسوف إلى فسول: (أعبوذ ماقد من الشيطان الرجوم) وما يمنزلنها كهاسهائي .

الألقاظ ذات الصيلة

أبرالتمادي

٢ ـ الدهاء أعم من الاستعادة، فهو جُلْب الخير أو

⁽¹⁾ ابن عابدين ١٦ - ١٦ فينانية، والمرعدون ١٦ (١٦ ه بولان. والمبسوع ١/ ١٩٧٧ لليرية.

⁽٢) فزرقان على عليل ١١٥٥ ط دار الفكر

⁽٣) ملت و امتداذ الرسول. . . و أخريت الطبائي والخابران ولي داود عن مديت جابر بن سوا بن سنب بانظة : «القهم إلى أسالت من اخبر كله ما حضت منه وداغ أعلم ، وأحد بلت الطبق القر كله ما خنيت منا لم أعلى ورمز الإناق المستد والطبق الشمر ٢٠٣/ ٢٠ شر الكنة التجارية ، واللج الكير الإ ١٣٧ ط مصطفى الحتيء وصحيح فبلمع الصفير (١/١٥ شر الكانت الإسلام ١٩٣٨ مر).

¹¹⁾ القرشي (/ 11) ط بيروت باز صابور، ولمنع البازي ٢١ (٣٥)

۱۹) ناج همروس (هروق) بواین فایشنین ۱۹ مه طاخانات درفضتر والرازی ۱۹۵۹، وهامسولی ۱۹۱۲ تا دار افتار (۲) فلیجوری طان این قاسم ۱۹۷۱ طاحسطش شطانی (۳) فانخر الرازی ۱۹۲۱ الشیدة الهیدة

مواطن الاستعادة

أرلار الاستعالة للرامة الفراق :

ه الجسع المعلياء على أن الاستمادة أبست من القبرأن لكريم، ولكنها ثطلب أمراءت، لأن فوادته من أعظم الطبحة المسائلة فلمند عنها أيلغ. وأيضاته لقبارى، يشاجي ربعه بكلامه، وأغه سيحامه يجب القبارى، الحسن المبلاوة ويستمنع إليه، فأمر القارى، بالاستعادة لخرد الشيطان عند استاع عن سيحامه وتعالى له شهر

حكيها :

٩ . ذهب جمهور الفقها، إلى أنها سنة، ومن عطا، والقري: أنها واجعة أخذا بطام قول تعالى: (فإذا قرات الضرق فاستعل بالله) أن يلواظب فلاه، ولأنه تعرا شر الشبطان، وما لا بنم الواجب إلا به مهو واحب. أنا!

واحتنج لجمهوريان الأمرانائدب، وصوفه عن الموجوب إجماع السلف على سنينه، ⁽¹⁾ وقاء وي

عليا:

_____ الاستان والمقهاء في تعل الاستعافة من الغرامة اللالة أرام :

من ترك النبي ﷺ لها، "* وإذا بت هذا تفي

الحدها الي قبل الفراء ، وهو قواد الحمهود ، وذكر الله الحزري الإحماع على ذلك ، وفقي صحة القول الخلاف الأ والمتداوا على ذلك بها رواء أنمة القراء المستداء عن ناهع عن جبر بن الطحم أنه بالا كان يقول قبل القراءة : وأعود بالله من الشطاب السرجيم ، ألك ف الحسديث على أن انقسام عو السنة ، فقي سببة الغراءة ها، وأنه دي وطاسعات دلت على السبب فانتصر والإرادة المصح ، وأيضا الغراغ من العمل لا يناسب الاستعادة .

الَّذِينَ : أنها بعد القبراءة ، وهنومنسوم إلى حزة , وأني حاتب ونقبل عن أبي هريرة رضي الله

و) روى مسلم من حديث مانندة أنها فإنك (كالمنارسول الهافية) مساعدتم المسائل مانكوبر واقع أدة بالمسلمة فورس السائيري) امستعيم مسلم (/ 2000 فيس الحليق).

وان البسيط (1977ه السعاد) (ع) المستوط (1996)، وقدمات الفساح (1997ه طاعات البعير المعينة بالرياض، والنفر أن الفرادات العشر (1987)

⁽ع) مسلبات أدار التي يا الديمول قبل القراءة الموجه الحد و تو دار الرياضة ولتي جالا مي حقيث جير بي حقيم و روعة حسيد عير بي حقيم و روعة حسيد من عادت أي أسلحت ، وفي إستباده من لرياسم و الشخص الحبيد على (1914 - 1944 شركت مشياده المنابعة البنية بيلاية) وأخرجه أين بيجه من حديث أن مسيود أن النبي الله قال: ولهم ين حديث من المنبطات المرجيح، عال المدافقة المرجيح، عالم المدافقة المرجيح، عالم المرجيح، عالم المدافقة المرجيح، عالم ا

 ⁽¹⁾ القرحي (217)، وقلمت الرازي (217)، وقاية فلهمان (1972)

ودوسورا تحلومه

رام) البحر الرائق (۱۸ م) و رسمتاي علي مع شع القام (۱۹۳۰ - ۱۹۰۹) والسر معراي (۱۹۵۱) والساح و الأعلسان (۱۹۵۱) والمحال از راده و والبسيرم الأرده في ويطالب أولي الأبي (۱۹۹۵) والأموسي (۱۹۹۵)

 ⁽⁴⁾ الأكوسي 144 (194) ، والدسو أو تل (1977) وسيملي سلي.
 وقع المعابة أقدح الحلاية (1977)

عسمه وابن سيرين، وإبراميم النخعي، وحكي عن مانسك، عملة بطباهر الأبة إفلاً: قرأت الفران فاستنجمه بالله). فدل على أن الاستعمالة بعمد القبراءق والفياء هنا للنمقيب وود صحب كناب النشر صحة هذا النقل عمن روي عنهم . ٢٠٠

الشائث : الاستعادة قبل القراءة وبعدها. ذكره الإمانع السرازىء ونعى الن الحسوري الصحة عمى عَل منه أيضي ⁽¹⁾

الجهر والإسراريها :

٨ ـ لَلْغُفُهَاءُ وَالْقُرَاءُ فِي الجَهِرِ بِالْأَسْتِعَادُتِي أَوِ الْإِسْرِارُ جها تراه .

أوقما : استحباب الجهر بها. وهو قول الشافعينة، ⁽¹⁾ وهمورواية عن أحد، ⁽¹⁾وهو للختار عنبد أنصة الفيران لم يخافف إلى دليك إلا حزة ومن وافقته فالرالحاصة أبتوهمروفي عامعه إلا أعلم خلافة في الجهر بالاستعادة عنده افتياح الفرأن، وعمله ابتداء كل فارىء معرض، أو درس، أو تلفن في جميع القراف، إلا ما جاء عن نافع وهود ١٣٠٠ وفيد الإمام ألوشامة إطلاق اختيار الجهر بهزاذا كان ذلك بحضوة من يسمع قراءته، لأن الجهو بالتعود إظهار

أشعاشر الفراءة كالحهو بالتلبية وتكبيرات العيدر ومن فوائده أن السياميع ينصبت للقراءة من أولما لا بعوته منها شيء، وإذا أخمى التعوذ فريعلم السامع بالقواءة إلا معند أن يصوته من القروء شيء، وهذا الثعنى هو الفسارق بين القبراءة محارج الصبلاة وفي المسلان فإن المعتبار في الصلاة الإحصان لإن الظُّمُومُ منصب من أول الإحرام بالصلاق ٢٠

النساني : التحيسير بين الجهمر والإسترار، وهمو الصحيح عبد الحنفية، قال ابن عابدين الكنا يتبع إمامه من القراء، وهم بجهرون به إلا حزة فإنه مجمهها والتنا وهو قول احبابلة التنا

النائك : الإنحفاء مطلقا، وهو أقول للحجهية. ورواية المعناطة، الله وهو روبية عن حزق اله

السرابيع : الجهير بالتصود في أول القائمة فقط، والإخماء في سائر الغوان، وهو رونية ثاب عو

ولم أقف على رأي المالكية في مسألة الاستعادة حارج النصلاق لكن يستأنس بإروي عن اس فلسيبي أنبه سئل عن استعاذة أهل المدينة أيجهرون

⁽¹⁾ مشرق القراءات المشر ١/ وه

⁽٢) فلشو في فقراءات العشو ١/١٥٤ وماسدها ط الهيب

⁽T) انجمرع T) (T) انجمر

⁽¹⁾ المجروع الراءة لا الميم الأولى

⁽٥) النظر في الطرحات المشر 1) 247 (1) المرجع السابق 1: 197

و () طنتر في الفراءات فايتسر ((187 (17) أبن خطين (1447 طايرلاق). 1912 (N. 1934) (M.

¹⁹⁾ ألم حمال السريقان

 ⁽⁴⁾ نشرق الترامات العدم ۱۹۹۹

ايها أم يخفونها؟ قال: ماكنا نجهو ولا نخفي، ماكن انسلميذ البنة . (**

بعض الواضع التي يستحب قبها الإسرار:

له دفكر ابن الجنوري بعض للواضع التي يستحب فيه الإسرار بالاستعافقه منها ما إذا قرأ حالياء سواء أقرأ جورا أم سراء ومنها ما ردا قرأ سراء ومنها ما ردا قرأ سراء ومنها ما ردا قرأ سراء ومنها ما الدا قرأ في الدفور ولم يكن في قراءته مبتدها يسم بالمعمود، التحصل القراءة، ولا يتخللها أجني، قال المعمن الدفي من أجله استحب الجهمر - وهسو الإنصات - نقد في هذه المواصع . (17)

الراد بالاخفان

١٠ . وكر بن الخرري احتلاف المتاخرين في الواد بالإختصاد، فقسال: إن كشيرا منهم فالسوا: هو الكتين، وعليه حل كلام الشاطي أكثر الشراح، فعلى هذه يكمى فيه السفكسر في النفس مى غير الله به الإسرار وعليه حمل الجعيري كلام الشاطيي، فلا يكتي فيه إلا التلفظ وإلسياح نفسه، وهيذا هو الصواب، لان نصوص المتعدين كله، على جعله منذا للجهير، وكونه ضداً للجهير، يتضى الإسرارية. (1)

راح نارجع السابق الـ1987

أصبغ الاستعادة وأقضعها ا

1 مرودت صيفتان للاستصافة عسد القسراء والفقهام إحسد القسراء والفقهام إحسد المراء المعود بالله من الشيطان المرجوم كا ورد في سورة التحل من قوله تحالي المرجوم). (أن وهذا الخزار أبي عمر ووعاصم وابن كثير رحهم الله. قال ابن الجزاري: إنه للخشار المحاوي في كتابه (جال الخزاء): إن إجاع الأما على قال في النشر: وقد تواتر عن النبي في قال أبو الحسن على قال في النشر: وقد تواتر عن النبي في قاعوة عوالما الخراءة وقال أبو عمر و الداني؛ على حديثة المواقات على التمان المحاوية الأما على النسرة واحد تواتر عن النبي في قاعوة عوالما الخراءة والما المحاوية المحاوي

وفي المستبحين وغيرهما نواته إلى في إنصاب المنطب: ولدونات. أعدود بالله من الشيطان الرجيم لفقت عنه ما يحده ألا وفي غير الصحيمين أن النبي الفقت غنه ما يحده أن بن مسعود فقال الماعود بالله السبيع العليم و نقبال: وقل: أعود بالله من الشيطان الرجيم و وكلما أحدث عن جريل عن ميكاتبل عن اللوح المحفوظة، أله

يرين الثانية وأعود بالقدمل الشيطان الرجيم إن الله هو

ردع <u>التحري ال</u>قرارات المشهر 1/ 1707 ، والتدير العلمي على بالية المدينج 1/ 1707 هـ مصطلق الحلق . راجع التدير في القرارات العشر 1/ 1704

وداع سورة النحل ١٨٧

⁽۲) الطبير في الكواءات الدينية 1/ ۲۶۲ ، والطبيطان إدعال مراقي الفلام 1/ ۱۶۱

والله فول الشي يولا في إنصاف النعلب العرب الإجازي من حليث ساليميان بن حرد بقصط «الله لأصله كلمة أو خضا الدهب عنه ماجيد ، فو قال الكورة بلغ من الشيطان العرجيم (فضح الباري - دار ۱۹ ه دانسلنية)

¹⁴ وقال فين الجسوري " حديث طويت جويب الإصفاء (طنتسر في الفرضات العشر (761 نفر المكت المجلوبة)

السمياع العليماء حكى عن أهبل المدينة، ونقله البراري في تفسيره عن أحسد، لقبوله تعالى (وإدا يسترغضك من الشيطيان نزغ فاستعبد باه إن هو السميع العليم) ، (١٠ وروي عن عمر بن الخطاب، ومسلم بن بسمار، وابن سيرين، والشوري، وهمو الحيار نافع ۽ وابي عامر ۽ وانگسائي (3)

الثالثة : أن يقول : وأعود بالسبيع العليم من الشيطان الرجيم، قاله ابن سيرين كما في النشي.

السرابعية * أن يقول : • اللهم إن أعوذ يك من الشيطنات البرجيم) رواه ابن ماجنة بإستباد صحيم عن عبدالله بن مسعود مرفوعاً، ورواء أبو داود كيا في

وهناك صيغ أخرى أوردها صاحب البشرر

الوقف فلي الاستعادة :

١٦ - بجوز اللوقف عليها والانتداء بها بعدهفسنملة كانت أوغيرهاء ويجوز وصلها بها بعدهاء والوجهان صحبحات وطباهر كلام الداني أن الأولى وصنها بالمسملة ، ولم يذكسر امن شبطت وأكثر العمر الومين مسوى وصبل الاستعادة بالبسطة

فأما من لم يسم فالأشبه السكوت عليها، ويجور وصلها 🗥

إعادة الأستعادة عند قطع القرامة :

١٣ - إذا قطع الفارى، القراءة لعطر، من سؤال أو كلام يتعلق بالفرامة، لم يعد التعود لانها قرامة

واحدة. (١٠٠ وق (مطالب أولي النبي) : العزم على الإتمام بعداز وال العذر شرط لعدم الاستعادة إلاا

أما إذا كان الكالام أجنيما، أو كان القطع فطع نرك وإهمال فإنه يعبد التعوذ⁹⁹³. قال النووي: يعتبر انسكوت والكلام الطويل سببا للإعادة إالما

فالهان الاستعادة للمحول الملادين

١٤ - تستحب الاستعمادة عنمه دخمول القيلاس وبجمسع معهما الشبهيق ويبدأ بالتسمية بانفياق القامب الأرسة

أمسا بمسد المدحول فلا بضوها عناد الخنفيلة والنسامعينة والحشابقة . وسوافقهم المافكية إن كان المحمل معمدا لذلتك. وقبيل بتصوة وإن كان معدا تَذَفِّكُ . ونسبه العيني إلى مانك إ¹⁹

صيغ الاستعاذة لدعول الخلام

10 - يري الخنفية والمالكية والشافعية _ وهو المذهب

والأعربا فعالت أروح

٣٠) البشر في القراءات المشر ١١ / ٣٠٠. والبسوط ١٩ ٩٣ (۲) فلنتو لي القواد ب العشر ۱ (۱۹۷

⁽١) النشر في مغرامات البشر ١٩ ١٩٩، ويطالب أوفي اللهي

⁽۲) مطالب أرق فني (۲) ووو

⁽٣٠ فانشر ال فقراءات المعشر ١٠١١)، ومطالب قرق النهي

⁽¹⁾ الجيوع الاحت

١٥) حالية فإن حيدين ١/ ١٣٠ طامرةاني. والشرح العبسم ١١/١٥، تشبر فار الممارف، ومباينة تلمتاح (أ/ ١٩٧ - ١٩٨ ، والجموع ٢/ ٧٧ نفسر المكينة المعللية، وصعد الغاري ١٩ ٩٩٠، والكرال ١٩١/١ نثر الكبب الإسلامي بعطش

عند الحق بلة . (*) و صيفة الاستمناذ للدخول اختياد هي: صيم لله البلهم إلى أصورة بلك من خيت والحيالات. الما واي أسن رضى الله عنه أن النبي يتج كان إدا دخيل الجلاء يقول. واللهم إلى أعيرة بلك من احيث والخبائدة. ""

رروي أيصا عن أحمد أنه يقول الرجل إذا دخل الحبلاء: أعلوة بالله من الحيث والحبائث، ولم بذكر التسمية في هذه الرواية!"

وراد السفوال السفه وإن أعسرة ملك من الرجم المجتمد المبيث المجتمد الشيطان الرجم الما روي عن أعسرة ملك من المرجم والمراجع عن أي أدامة أن رسول الله يُلا قال: الألا يعدز أحدكم إدام حل موقعة أن يقول الله المهد إن المسوق بك من السرجم المسجم الحيث المحت المسيطان الرجم و الشاح المستحمل الحيث المحت

وأم الرامع السفة

واكب بضم تيساه ، ذكيران التراحيس، ونك لدون لهم، وقال أوصد : الحيد بإسكان الدر القرم والخالث : الشياطين . أنا

قال المطالب، وخص هذا الموضح بالاستعادة الهجهين الأول: أنه شلان والمتباطق معدد الله تدالي تسلط بالحلام ماليس هم في الملا

ا كان ، أن موضع الخلاء فقريره ذكر نفة تمان يه عن جريات على اللسان ، فيانتم المسطان عدم دكره ، لأن دكر الله تعالى بطره ، فأمر بالاستعادة في ذلك أيفقدها عصمة به وبي الشيطان حي يحوي . ""

والله و الإستمانة للتطهر :

ية (راهيد الحقيقة قال الطحاوي . يأتي بها قبل التسمية ، غير أنه لم يوضح حكمها ""

وسندب كالسعافة ليوضيه سواءند الشاهية قيل التسمية، قال الشهرولي: وأن يزيد معلما الحمدانة الذي حمل فالمطهورا، والإسلام نورا، وب أعمو بك من همزات الشهاطين، وأعوذ عندوب أن يحضرون أ¹⁹

ولم يشت هند. المبالكية من الأذكار في الوصوم إلا

⁽١٩) مديث ما يلهم إن أحوا لكر ما أحراسه البحري وصبلم وهوداور والتوسيقي عراجدت أمن (النباح الحاج علاصول ق العابيث المرسول (١٠) ١٩٠٠ تقر الحراب التراث العربي ١٩٥١هـ (١٩٥١هـ)

رج) للغي مع الشرح **الك**ين الروازية العالمان

⁽⁴⁾ طالبية أشير (أن والرائية مع أيضائي (1994 قادر صادر) و الفق مع أشير و الكبرو (1974 فو مطلبة أمثل وحلت (19 يعجز أمديكم - المرجد إن خابية من طلبة أمل أمانة الله المسائلة الموجدي في قرائد إسالاه صديف (حدر ابر ماحه المسائلة عجد فؤاد فيد الباقي عارفة الط الحسن المحتيية .

رَدُو كِمِنْ الرَّدُونِيْنِيْدَ أَمَا فِي مِنْيَ الْفُرِيْنِ فِينِدٍ. إِذَا كَمَّ الْفُجِيَّةِ وَلِيَّا الْمُ الإستادة في رفت اللياضِ فولاً دكراضِهِ والتغييب و في الد بإلى الدكر فات وعم المُفَاتِ الرَّادة ؟

وجه دائية الفحقاري على در في القلاح من ۳۷ وازه الشروري على النحمة مع حالث بن قاسم العبادي (۲۹۱۰-وتباية الحدم ۱۹۸۷

التشهيدان الحسود والتسميسة أوليه أأأ ولم يقف. المحابلة على نص صويح فيها.

ولم يتصرفن الفقياء فيما اطلعنا عليه للاستعادة عسد الفسيل واليسم، إلا أنهم متضود على أن الوضوء قبل المسل مناديات، فيجوي عليه ما نقدم من احكنام الاستعادة عند الوصوم وما أحسل ما جاء في الصروع لابن معلج أن التصود يستحد عند كل قرية أنا فيدس فيها عدا وما كان مثله

الاستعادة عند دخول السجد والخروج منه الاستعادة عند والشاهية والخداطة على الله الكية والشاهية والخداطة على طب الاستعادة لنخول السجد بها ورد وأعرد ما شيطان الوجيم الكرامي وسلطانه القديم من الشيطان الوجيم الا الخداد شاء اللهم صبل وسلم على تحمد وعلى أل تحمد شاء اللهم الفدي فسلم على تحمد وعلى أل تحمد اللهم الفدي المناه ويقدم اليمن في الدحول الهمن في الدحول الهمنان الله الدول الدول الهمنان الله الدول ويقدم اليمن في الدحول الهمنان الله الدول الهمنان الله الدول الهمنان اللهم بمون الهمنان الهمنان الهمنان اللهم بمون الهمنان اللهم بمون الهمنان الهمنان الهمنان الهمنان الهمنان الهمنان الهمنان الهمان الهمان

وأما الحنفية فلم نقف لهم عسى بوك في ذلك

أمنا عبد اخبروج من السجيد، فقيد نص الشافعية، والخاطة على لدب الاستعادة حيثد، قال الشافعية: يستجديها استعادته عند للحول، وقيد أحيد لخناطة في دلياك براورد من حسيت واللهم إلى أعرد بك من إنفيس وحوده، ""

ولم يوقعه للمحموم ، والمسائكية على تميء في ذلك، غير أن الحشية فكرو الاستعادة عبد الخروج عن المسحد الحرام. ⁽¹⁾

رابعا: الإستمادة في الصلاة . -

14 دالاستعمادة في الصيلاة سنة عمد الحنفية أ^{ال.} واستماعية في يعو المفعد عند الحنايلة . وعن أحمد رواية أخرى أنه واجب ⁽¹⁾

أم المالكية فقالموا . إنها جائزة في النصل: مقارعة في العرض ""

ويكتمى في الاستسادلال على هذه الاقتوال بها تقدم في الاستدلال على أحكامها في قرامة الفرات، فيها عندا دلسال المالكة على الكرامة، وحجتهم أن

ولاء الدي على كتون مانش حائيه الرحوي (1 - 20). وشرح بيارة . حلى منظومة بن خاشر (1 - 20) (1) متروع (1 - 2) .

وای جدیث را تهردیت فلطیت از آخر خد ترداو در سدیت هند ادمان ضروبر ایدامی دردها دیون الدید ۱۹۹۶ طاخت ر ویدک الجهود ۱۹۰۷ ما ۱۹۰۸ شور دار انکتب العلب بیرودن

وفاء المعارجات المرماب شرح الأفكار المورية الزاراة والاد

¹⁶⁾ احمل على شرح المهيع 1914، وكانساف تغناع 1900. 1914 وفر = جود لمطورة إبر عاشر 1941

رحوالي فالنبن 17 / 12 هـ نطاقة

CONTRACTOR AND ASSESSMENT

وفام الرهوان والاعتبار والاسرلي والاعتار

الشيطان بديرعت الأذان والتكبير، كي استدلو بها روي عن ألس قال : اصليت خلف وسبول الله الله وخلف أبي بكروهمر وكالبوا بستقتصون العرامة بالحمد فه رب العالمين الآه الأا

عل الاستعادة ف الصلاة .

14 معكون الاستعاذة قبل العراء، عند الحذفية ، 19 والحساملة ، 19 وهم قول عند المالكية ، والحساملة ، 19 وهم قول عند المالكية ، وهم ظاهر المدومة والمغرف الأخر المهالكية محلمة المعرفة ، 19 ويستدل على دلك الم القدام في محل الاستعادة عند قراءة القرآن (ف ٧).

تبعية الاستعادة في الصلاة :

۲۰ با الاستحمادة إمسا أن تكسون نابعة نده ا. الاستقداح والثناء) أو للغراءة، وتبدينها للقراءة قال به أمو حنيمة وعمد والمذاكية والشافعية والخنابلة، واليفهم على دلك أنها سنة القراءة بأني بها كل فارىء، لأمها شرعت صبانة عن وساوس المبعدان

اق القرأة 🖰

وقبال أبنوينوسف : إنها تبح للبناء، لانها لدفع الموسوس في الصلاة مطلقة.

ولمس للخلاف ثمرة إلا بين أبي حيمه وتحمد، ومين أبي يوسف، وتطهر في منا اللي منها: أنه لا باتي جا المقتملي عبد أبي حقيمة وتحمد، لأنه لا قراءة عليمه، ويأتي جا عبد أبي يوسعت، لانه يأتي بالتله وهي نابعة له أ¹⁵

فوات النعوذ :

٢٩ ـ يقبوب المعود بالنبروج في القراءة عند الحنفية والشافعية والختابلة بالله ودلك أموات المعلى، وترك المرض لاجل المستة مرفوض

ومفتضى فو عبد المالكية كفيك في النفل، فهي سنة قولية لا يعود إليها . ⁽¹⁾

الإسرار والجهر بالاستعادة في الصلاة : ٢٧ ماللفقياء في دلك ثلالة أرد

الأولى . استحساب الإسرار، وبه قال الخيفية . وي الفتاوي الحمدية : أنه المذهب أن رسهم ي

واع شعاوى القدمة (1987)، 198 واليجر الرائل 1984، والتمر ال القدرسات العشد (1984)، ومنبع الحنواد شرح الإسفاد 1984، والشمطاوي فلي مرائل الفاح (1984)، وهم العريز البائش المجموع (1984)، والوهول (1814) البائش المجموع (1984)، والوهول (1814)

⁷⁾ المنبي مع النوح التكبر (أ 1000، والإنصاف 1/ 170، والسعر الحرائل 1710 م

الغرائل ۱۹۸۷ ۱۹۶ امر هابشتین ۱٬ ۹۱ و فاانشانتهٔ . واختمل ۱۹۳۴ و با لمعنی مع

الاست ۱۹۹۱ه ۱۹۱۹ مطاب ۱۹۱۹

۱۹۶۶ السند قبع ۲۰۴۱، وقتح للقطائر ۲۰۱۹، والبحر الرائل ۲۲۸۷۱، والطاري احديد ۲۳۲۸۱

ارفار منح فقدر ۲۰۳/۱۰ رفاد حدید التار الراسمان در ماجری (۱۱ افتیان

 ⁽۱) حقيث أنني أحرجه مسلم وأحمد (نبل الأوطار ٢) ٣١٥ تشر دار الحمل بهروت)

 ⁽۴) كنز الدقائل ۱۹ ۳۳۹، والصاوى افتدية ۱۹ ۲۹.

[:] في العنوسيات ألو بالنة شرح . (أوكار النووية 17 100 وميع من كتب

⁽⁹⁾ مطالب أولي النبي ١/ ١٠٥

⁽¹³ فرمون 17 174

هذا الحنابلة، إلا ما استثناء ابن قدامة. (1) وعلى هذا أيضة الحالكية في أحد قوليهم، (1) وهو الإظهر عند الشافية, (19

والسفليسل هلى استحبساب الإسمرار قول ابن مسحود رضي الله هنه وأربع يخفيهن الإمام، وذكر منها التعود والنسمية وتمين (٥٠)، ولائه لم ينقل عن التي ﷺ الجهر(٥٠).

السراي الشاني: استحياب الجهر، وهو قول المالكية في ظاهر الشعونة، ومقايل الأظهر عند المسالكية في ظاهر الشعونة، ومقايل الأظهر عند وضعوها تما يطلب الإسرار فيه تعليها للسنة، ولاجل التأليف، واستحبها أبن قدامة وقال: احتار ذلك ابن تبعية. وقال في القروع: إنه المنصوص عن احمد، "" وستطعم في الجهر فيلمي الاستعادة على الشعيعة، وقين.

الوأي الثالث. التخير بين الإسرار والجهر، وهو قول للشاقعية ، جاء في الأم: كان ابن عمر رضي الله هنها بتعود في نفسه، وأبو مريرة رصي الله عنه يجهر به (١٤)

تكرار الاستعانة في كل ركمة :

الاستعادة مشروعة في الركعة الأولى الطاق.
 أمنا تكوارها في بقية الركعات فإن القفهاء بختلقون في على رأين:

الأول : استحباب التكرار في كل ركسة ، وهو قول ان حبيب فن الخاكية ، وقم ينقل أن أحدا سهم خالف ، وهو الذهب عند الشافعية ، وهو رواية عن أحمد صححها صاحب الإنصاف بل قال ابن الجوزي: رواية واحدة .(⁴⁾

والدليل على ذلك فول القسيحانه وتعالى:

افإذا قرأت الفرآن فاستعد بالله من الشيطان الرجيم، (() وقد وقع الفصل بين الفرادين، فأشبه ما لوقعلع الفرادة خارج الفسلاة بشغل، تم عاد البهب يستحب له التعوف ولان الأمر معلن على شرط فينكر ويتكرو، كما في قوله تعالى ووإن كنتم جب فاطهروا (() وأيف إن كانت مشروعة في الركعة الأولى فهي مشروعة في فيرها من الركعة الأولى فهي مشروعة في فيرها من الركعات تباسا، للاشتراك في الملة.

الشاني: كراهية تكرار الاستمانة في الموقعة الثانية وما بعدهاهند الهنفية، وقول للشاهعية، وهو المذهب عند اختابلة . **

وحجنهم أنه كما لوسجيد للشلاوة في قراءته ثم

⁽۱) الفروح ۱/ ۱۰۹، والمني ۱/ ۱۰۹ه (۱) الرمون ۱/ ۲۹)

⁽۱) افرادي ۱۱ د ت) حداد سامه

⁽۱) المجموع ۱۲ ۱۳۹۰، والروضة ۱۱ ۲۵۲، والجمل ۱۱ و ۱۹ دار الدران الدران الم

⁽¹⁾ وول حلامة والأسود من حيد عله بن مسعود فال: فلات يقتبهن الإمام: الاستصافة وسبع الخافز من الزميع وأبين إنهل الأوطار

۱۹۷۵ نشر دار الجيل پيروت) ۱۹) نتج الفتير ۱۹ (۲۰۱ واليدائع ۱۹ ۲۰۰

⁽¹⁾ قرعول ۱۱ (۱۹)، وهروت ۱۱ (۱۹)، وظروح ۱/۱ (۱۰)

⁽٧) المهمرع ١٦ ٢٤٩

⁽١) السندية ١١ (٥٠ والرصول ١٥ (٥٥) والبسرع ١١ (١٥٠) والجسل (١٥ (١٥ والإنصاف ١٩٢٧) (١٩١٤ والمني مع الشرع ١١ (١٩٥٥)
(٢) سرة التعلق (٨)

⁽الاستوران الاستوران الاستوران الاستوران الاستوران الاستوران الاستوران الاستوران الاستوران الاستوران الاستوران

⁽۶) فلندقية ۱/ ۷۷ ، واقعتارة على خلصابة بهلتى النبع فلسيبر ۱/ ۱/۷۷ ، واليمسر الرفق ۱۸/۱۱ ، وابن جابدين ۱/ ۱۹۹۱ ط ۴ ، والإنصاف ۱/ ۱۹۹۱ ، والألوسى ۱/۱/۱۹۶۲

أمون منضمين قلفه الزيادة

أَ وَيُقِيلُ حَبِيلُ حَبُهُ أَنَّهُ يَرِيقَةً إِمَا اللَّهُ وَإِنَّا لَقَهُ هُو السميع العليم». ^{[11}]

رفي فتبح الفسلمر لا سبقي أن يزيد عليه وإن الله هو المسلم العليم، (¹⁹)

المنحافة المأموم :

 الا بختلف حكم الاستدارة بالنسبة للإسام عيا لوكان مدودا

أمد المأسوم فتسته من له عسد الشافعة ¹⁴ سوا. أكداف الصلاة سوية أم جهرية روسهم أبويوسف من خيفية و^{14 الان} التعود للثان عنامه وهو إحدي رويات ثلاث عن أحد ^{14 ا}

ونكره للمأسوم أمريها عند أبي حيفة وعمد. لاب نابعة للفراء، ولا قراء، على الأموم، لكن لا الفسد صلاته إذا استعاد في الاصع الله وعلى هذا الراب النائية عن أهمل، أما الرواط التالية عنه فهي إن سميع الإسام كرهب والافلال ودهب المالكية إلى سوارها الإمام والمأموم في النظر أما في المراص فيكرومة لهما كما صف عاد إنبها لا يعيد التعوف وكان رابطة الصلاة تجعل الكن قراءة واحدة، غير أن المسوق إذا قام للقضاء معرد عمد أبي يوسعم . أن

صيغة الاستعادة في الصلاة

31 م كلسل الاستعادة في الصلاة بكل ما اشتعل على الشعل على التعود من الشيطان صد الشاعية ، وقيده البيجيوري بياره كان واودا. وعلى هذا الحائفة ، فكيميا تعود من الذكر الورد وحسن . (** واقتصر الخيفية على وأعوده أو واستعده . (***)

ولم نجد للمالكة نصا في هذه المسالة

وأعصر الصبيع على الإطلاق عند الشافعية والموذياته من الشيطان الرجيم الأو بعد الخار عدد الحقيقة ، وقول الاكتراس الإصحاب سهم ومن الحسابية ، لأب المتغول من استعاشه يحقق فال امن المسلوب جاء عن السي يجلا أنسه كان يقسول أو لي الفرادة ، وأعوذ بالله من الشيطان الرجيم و

وبيَّ، عن أحَّد أنه يقُول : و أصود بالله المعيع الطيم من الشيط الرجم والله الحديث أبي سعيد

وه و فتح العزيز عامش المسعوع ٢٠٠٠ أ

و ۱۹۶۲ مليميل واز ۱۹۹۶ والمروضة (۱۹۹۱ والمبجودي (۱۹۳۰) والانصاف (۱۹۶

رجور أنسم الرائل 1744، والطحفاوي على مواقي الطلاح 1444

رُولُ مُعَلَّمِتُ أَنَّ النَّبِي رُقِعُ كُنْ يَعْوَلُ قِبَلِ العَرَامَةَ . . . مَعَمِّ عُرِيَّهُ . أور اله ١٤

(6) طفات و أصده بالقالسيني علم المراجعة أصده البرائير الطلاحة المراجعة أصده البرائير الشارعة على الشارعة المراجعة الشارعة المراجعة الشارعة المراجعة المر

وان فضرح الكيم ١٩ / ٣٥ ، واليحر فارائي ١٩ / ٣٠٠ وفي اليحر الراق (٣/٩/١)

والإر المعبوع تترج الهاب ١٩٧٥ هـ ١٣٠

وفي الى علمين (أ/ ray & 7 ، والمسوط (187

وفي الأنيساف ٢٠٣٢/٢ ١٦٤ ابن مايدس (١٣٨/ طاق ، واقدسوني ٢٩٦٠/١

الاستعاذة فيخطية الجيمة ز

٢٧ من سنن خطيسة الجمعسة عند الحنفية: أن يستميسة في الخطيسة الأولى في نفسه مرا⁽¹⁾ قبل الخطية، ويستدل لهم بها قال سويد: مسمعت البنكر الصديق وضي الله منه يقول على المنبر: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. ⁽⁷⁾ ولم نجد عند يقية المذاهب كلاما في ذلك.

عل الاستعادة في صلاة العيد .

۲۷ - يستمية بعد تكبيرات الزوائد عند أبي حيفة وعمد، وكذلك عند الشافعية تكون بعد الشكبير. يعوضول عن أحسد، لانها تبع للقراءة، ⁽¹⁷

وتكون قبل تكبيرات النزوائيد عند المالكية. وأبي بوسف من الحنفية، لابدا تبيع للنداء. وهمو إحدى الروايات عن أحد. (٥٠

حكمها. وعلها في صلاة الجنازة :

٢٨ - لا يختلف حكم الاستداؤة في الجنبازة عن
 حكمها في الصلاة المطلقة ، ويتري فيها الخلاف الذي جرى في الصلاة المطلقة . (*)

المستعاذية :

٣٩ - الاستعاذة تكون بالله تعالى، وأسياده وصفاته أأ وقال البعض: لابد فيها بنوأ من الغران للتعوذ أن يكون تما يتعوذ به، لا نحو أبة الذين. (٥) ويجوز الاستعادة بالإسسان فيها هو داخل تحت تدرته الحادثة، كان يستجير به من حيوان مفترس. أو من إنسان بريد الفتاك به.

ويُعرم الاستعادة بالحِن والتيباطين، لأن الله تصالى أخير أن من استعاد بهم زادوه رهفاء كها في قوله تعالى (وأنه كان ريجال من الإنس يعلونون برجال من الجن فزادرهم رهفة)⁽¹⁷⁾

المستعاد منه :

٧٠ - بصحب ذكر المستعاذمه تفصيلا، وقد عنيت
 كتب التفسير، والحديث، والأذكار مكثير من هذه
 الأصور، وتكفي الإنسارة إلى بعض أنواع المستعاذ منه على صبيل التشول.

من ذلسك : الأستمسادة من بعض صفيات الله يبعض صفاته سيحانه .

رمنيه الاستحيادة من الشير كلم ثير النفس والحواس، والأماكن والربع وغير ذلك.

ومى ذلك : الاستعادة من الهرم وكآبة المقلب. ومن الشفاق والتفاق ورسوم الاخلاق، ومن الجين والبخل.

⁻⁻⁻(۱) این هایدین (۱۸)

⁽١) فيخر الرازي ١٥ (١) (١

 ⁽٣) فضحط لري على موالي الصلاح (١٩٩١، والروعية ١/ ٧٠).
 والغروج (١٩٧٩، والضاري المنصة (١ ١٧).

⁽¹⁾ الطحطيلون على مراقي الفيلاح 4/ ، 14 ، وتقروع 1/ 144.

وفتح العؤيز جامش للبيسوع ١٦ ٢٠١٠ (٣) المتبسوع ١٢ ١٣٠٠، وكشاف القناع ١٢ ١- ١

 ⁽¹⁾ العروج (١٩٩١) وكتناف المثالج (١/١٥، وتفسير الفرطي
 ١١/١٥

ر∓) دائز رقان های سالیل ۱۱ ه ۱۰ ه

والرسورة الجواراة

ومن لا فلا.

٣٦ ميشدب للإمسيان إجمالية من استماد به أي مر مقدور له . وقد تكون الإعلاة واجبا كفائبا أو عبنيا . لما روي عن عبدالله بن عصروضي الله عنهما ومن استعاذكم بالله فأعيذوه ومن سألكم بالله فأعطوه

وقسد يكسون المستعبسة مالله مستغيشاه فيكسون تفصيل الحكم في مصطلح (استغانة) أولى.

ومن دهاكم فأجيبوب ومن صبح إليكم معروعا

تعليق التعويذات :

مكافتوه⁽¹⁾الخا⁽¹⁾.

إجابة المستعبذ :

يرجع في حكم تعليق التعويذات إلى مصطلح (ليمة) أو (تعويدً) أو (رقية) .

استعارة

التعريف ا

الاستعمارة هي : طلب الإصارة، والإعمارة : تمليك المنطعة بلا عوص . ⁽¹⁾

(مبقتها) حكمها التكليقي :

٣ ـ الأصلى أن من أبيع له الحذشيء ألبح له طلبه .

وا) الشر ملسي على النبالة ٢١٩ ٢١٩

والصرجية احدين حنيل وأبر (۱) حديث د من السعادكم بالا باوه والنسائي و بي حيين وخفاكم من حديث ابن مصر . وقال النووي وأرباص لصناخين أجليت متجيم وقيض تقتاير والردة نشر الكتبة النجارية ١٣٥٧ همر

(٣) النفر المحشار مع ود المعشار ١/ ٣٠٠ ها بولاق. وينسة السالك على الشيرح العبيبير ٢٠٥٤ ، وبقي المصبح ٢٤ ٣٩٢ ، وهابه

وتفتلف حكمها بحسب احالة الني بتم فيها

..... .

فقيد لكبرن الاستعبارة واحبية رد نوقف عليهمة إحبيباه بقس والوحصظ عرض والوسعوط فتتمن الأميور الضبرووية، لأن ساد الصرووات وأحب لا يجوز النساهل فيه، وما لا يتم الواجب إلا به فهو

وقسد نكبون مسدوسة ليستعين بهاعس الخبر كاستعارة الكتب النافعة إ

وتكون الاستصارة مكروهة اعتدما يكون فيها سنة , ولحاجة له مندوحة عنها ، وقد عدَّ العقهاء من وفيك استعمارة الفرخ أصله خدمته لما في ذمك من ذن الخدمة التي يجب أن ينزه عنها الأباء 😘

وقيد تكون الاستعارة محرمة، كها لو استعار شيئا البنعاطي به تصرفا محرماء كاستعارته سلاحا ليغتل له بريناء أو أنا لهو ليجمع عليها الفساق وتحو دلك ^(۳)

إدات الاستعارف

🖚 من أدابها .

أدالا يدل نفست وبل إذ استمسار استعبار بعن والعرق بن الاستعارة والاستجداء . أن الاستحداء

روع المصلي 19 دمة طبيع التشريق والمطوي البرازية 19 °° أسطح يولأق فالنائب ببامش الفنارق الفلامة. والنظوا الماحات المصواواية و نيدين لحنساني ۲۰۱۴ فيم برلاد ۲۰۲۴، وسلطب ابن هابدين الازادة طبح بولاق الأونور

⁽۱۶) حاشية الحسل على شرح المنهج ۱٬۹۹۴ خيو و رياساء انتزات

⁽٣) خائينة اطميل ٣/ 40 (موماية المعتاج 4/ 104 م. 10 (مرالمي 1/ 17/1ميني ((رفات 1/ 1/1

يكون مع النفذ، والاستعمارة تكون مع العر. (1) ولمفلك كان عليه أن بترك الاستعارة عن يمنّ عليه طالا له ممدوحة عن ذلك اكونتدم.

سد والا بلحف في طفي الإسدارة، والإخداق هو إعدادة السير الديمد الرد، وقد دم الله الملحمين مالسيرا الديمون المردوم سيراهم الايسالون المالس (خوام في عد الأن هذا الإلحام في غير المسحورات، كالكلام البلغي، وتحوذلك، وهو الدين بنزله المستمير بالمعير "، قال عليه المسلان والسلام ، ولا تلحقوا في الشيالة، (4)

وَلَكِن يُجُورِ التَّكْرِارِ عَيَادُ مَسْمِعِي الْحَاجَةِ إِلَى الاستمارة (1)

وأن بضام الاستمارة من الروق الصالح على
الاستعارة من غيره، لما يتحراه الصالحون من المال
الحسلان، ولما يحملونه من مفوس طيبة تحرد بالحير.
 قال السي عبيه الصلاة والسلام ، وإن كنت سائلا
 لأبد فاسال الصاخيري، (٩٠

10) شوح التووي لمسلم ٢٥ ٢٥ طبع انطيعة للصوية 10 سورة الميفرة 197

 (٣) شرح النسووي لمسلم ١٧ ١٧ ١٩ ١٩ وصوق المصود ١٨٠ ١١ وعسيم المرطق ١٢ ٢ ١٩ وعلية الملتهي ٢١ ١٦ ١٩

إلى أغير بعد سيلم والسناني من خلات ممارية (صحيح معلم) 17 / 14 ماط فريستي (خاني) ويسن السنائي (20 ماط معطفي) (غاير الطابعة الأول 17 / 10 م)

روع) أحكام لن فعرين الرحالة طبع عيسى البابي الحلي

(و) المعلم من طوري الرائع اللهم تبدي اللهم اللهم (و) وهو (الموجه أبير (الرائع (الموجه أبير (الرائع (الموجه أبير (الموجه (الموجه اللهم (الموجه (

د دوالا بسئال بوجسه الله ، ولا يحق الله ، كقبوليه : أسائلك بوجبه الله ، أو يحق الله أن نعير في كذا، لما فهمه من المحافظ السبر الله تعمالي آلمة ال¹¹ قال عليمه العملاة والسلام - ولا يُسأل بوجه الله [لا الجنة ⁽¹⁾ وقال: إحدمون مَنْ سأن موجه الله . ⁽¹⁾

وللتقصيل يرحع (لي (إعارة)

استعانة

التعريف

الاستعمائية مصيدر استعمائ وهي : طلب المعول يقال: تستعته واستعنت به فأعاني (1) والمعنى الاعتمالاحي لا يخرج عن المعنى اللغوي.

11) للجموع 17 (18 والرواض 187) الواقفاري المنطة 2007) وه(187). والفراكة للمواني 17 (187)، وللمي 18 (18

(۲) حدید ولایسال . . . فعرحه توردارد من حدیث حایر اثار انسدری ای پیشاه سلیاد بر بدخی و زال مدار قطی سلیاد بن مداه هوسلیان بن فرم اعض صاحب فرن ادمیره علی بستاد خدا طبلیت رفتال ارسلیان بن فرم نگلم آیه در واحد رخون اشهره در ۱۸ هرط مسلین بن فرم نگلم آیه در واحد رخون

الاستياد وطلبول من الشراعة الطاري ي سيينه الكور من حديث أي موس الأشهري ورسم طبيته وقال اعتقبط العراقي في شرح السدية : إستاده حسن قال انهشي فيه من لم أخرجه وقال في موضع احراء وإذا الطراب عن نسخه كان بن حييان بن صالح وصوفقة وليه ضعف إويشية وحاله وجال المستيح ويشى قلميم ١/١ و شر الأكية الاينارية الطبة الأولى المعادعة

(١) (المعرمين، ولسان العرب ملاة (هون)

والعيدوان والم

وقد يعتربها الوجوب عند الاضطرار، كها لو رقع في جلكة وتعيت الاستمانية طريقا للنحان، لقول تعالى : مولا نلقوا بأيديكم إلى التهاكفة!"

استعانة المسلم بغير المسلم في القنال

 أحدار احتبية واختاية استعاد السلم بغيره في الفتال هند الصرورة، والشعمية يشروط، والمالكية بشرط رصاه ⁽⁴⁸ وتعميل دلك في مصطلح إحجاد).

الاستعانة بعير المسلمين في غير الفتال :

٦. تجور الاستعالة في الجمله بغير السعم، سواء كسان من أهسل الكنسب أم من عبرهم في غير القريبات، كنطيم الحطوا حساب والشعر المدح، ويده القساطر والمساكن والمساجد وعيرها في لا يستم من مواولته شوه.

ولا تحور الاستعانه به في الفريات كالأدان واحم وتعليم الفرأن، وفي الاسور التي يسح من مزاواتها شرعاء كاتحاذه في ولاية على المستمين، أو على الولاهم.

وقد أباح الاستعانة بأهل الكتاب، دون غيرهم من المشركين والمجوس ومن على الماكلتهم في حص الامور، مثل الصايد والذمح، أما المشرك والمجوسي العكم الإجالي:

لا منتصب الاستحالة إلى استعالة بالله، واستعالة بعيره .

فالاستعالة بالله سيحانه وتعالى مطلوبة في كل شيء: مادي مشل قضاء الحاجات، كالتوسع في المرزق، ومعتموي مشل تعريج الكروب، مصداقا تقوله تعلى ١٠(باك نصفه وإباك سنتعين ١٠٤٠، وقوله تعالى: ١١٤٠ موسى القومة: استعيادا بالله واصبر و١٠٠٠.

وتكنون الاستمنائية بالسوجة إلى أنه نعشى بالسفناء، كما تكنون بالسوجة إليه نعالى لفعل الطاعت، القولة العالى: الواستعينوا باللهم والعيلاة أ¹⁷

 ٢- أما الاستمانة بغير عدادلما أن تكون بالإس أو بالجن.

فإن كانت الاستحاء في اجن فهي ممنوعة ، وهد تكون شرك وكفوا، لقوله نعالي ، ووانه كان رحال من الإنس يعوذون برحال من ، الجن قزادوهم رهفاواً)

إلى وأسا الاستعبان بالإنس فقد نفق العقهاء على
 أنها جائرة فبها يمدر عليه من حبر ، لخوله نعامي الموتداروا على الإنم

١٠) سورة القالمة (١٠

والأمراف ١٢٨٦

٢٦؛ سورة البغرة ١٩٠

والإرمعيرة وكجي الأ

۱۸) سورة اللفلة/ ۲ (۱) سورة معرة / ۱۹۹

وهم فتح القدير 2006، وكثاف القدم 1607، ولين علمين معاددة

قلا بشمارى الأصطاد والذبح ثسلم، وتفصيل ذلك يرسم إليمه أي مصطاح (إحارة) ولإصياد) و(ذبائع). و(أطمنة) و(وكالة). أأنا

الاستمانة بأهل البغي، وعليهم .

 ٧ قال اختیت والمائکیه والشافعیه و فنایله چیور الاستخدادیة بأهستل لبغی علی الکفتار، ولم یجز الاستخابه به کمار علیهم الا اختیق.

ولفصيل دلك ينفر ألى مصطاح (١٨٤٠)

والاستمانة بالغير في العيادة ...

له ــ الاستحمامة مالغبر في أداء العبادة حدثوة. ولكن على يعتدر ذلك قدرة ملزمة لمن لا بــــطليع الأداه زلا مهاه

قال بعص احتفياته وافقهم الشامعية والحناملة: يعتصر الانسسان فادراء إذا وجمد من بعيت على العسادة، مشل الوضوح أو العبام في الصلاة وقال بعض الحنفية، وهو القهوم عند الماكلية؛ لا يصبر قادرا رضانة فيرم الأن المعرنة تعتر له ناملة

استعطاء

انظر : (عطاء)، (عطية).

استعلاء

التعريف.

السندية في اللغة : استفعال من العلو. وهو السدو والارتفاع. والمستعلى من الحروف : المعخم منها. ومعنى استعمالاتها. أمها تنصعه في لحنك الأعش. واستعلى على الدانس: غلمهم وقهوهم وعلاهم. ""

وفي اصطبلاح عبها الأصبول يستعمل الاستعلاء بمعنى إطهار أعلل سواه أكنان هناك عنل في الواقع أم ١٠٠٧ وتفصيل علك في مصطلح (أمر)

الألفاظ ذات الصلة

٧ ما النكار : هو إظهار الكار أي العظمة وتحر بقاء شرعا : بطر الحق وعمط الماس، كما جاء في الحديث . "

 ⁽¹⁾ لسالة المرب ، و مصحاح ، ومعجد مقاسس اللغة ، والتصاح التي والتراث الأصفهان مادة وطل

ولا واحتلية السائي على الحل ١٥ ٣٩٩ هـ م احلى

⁽١) ها ت ۽ ڪير تي طبر آهن رهنيڌ الناس، حرجه پودارد 😑

وار بالموري / حد. 6/ 2/ هـ 9/ 4/ 4/ 4/ 4/ طا سربياني، واير المهارين (۱۹۷۶ - وار ۱۰۰ ط) (۱۹۹۸ واللسوس وهميارا (۱۹۷۲ - ۱۹۷۷ - ۱۹۷۸ - ۱۹۸۸

رام فتح الفدير 1973 و والفاع والإنجابي (1987) ويلغة فسالك الأفريد المسالات 1970 و الاختلام أو فقي - 2011 الاطالعان و ومعى المعتباع 1978 و الملكي ، ويدامع الفسائح 1974 و المعالى والمداع المسائح 1974 و

امي بيع القطور 20 فيما طاماً صادراء والمتاج والإنجلي علي الحسالية. 1977 طاليسيسية، ومثني المصندج 2011 طالعيس، والفنوسيج. التنداح المتجهد 11 (170 طاماً المتحاف العومي.

وهـــو بي صفـــات الله تعــالي مدح، لأن شأنــه عظيم، وفي صفــاتنــا ذم، لأن شأنــا صخــير، وهو أهـل للمطيمة ولـــنا بأهـل فــــ⁽¹⁾

الحكم الإحالي:

٣- يرى جمهود الأصبوليين أن الاستعلاء شرط في الأمر، وذلك احتراؤا عن الدعاء والانتهاس. (⁽⁾⁾ مواطن الميحث :

ع ما الاستعلاء كشوط في الأمريجة الإصوليون في مساقة الأمو عند الحيدية عن شروطه، ودلالة خوف دعلي، على الاستعمالة ويبحث في مساقيل حروف الجرء على الخديث عن حرف الجرء على وتقصيل ذلك في الصفاح الأمولي

استعمال

التعريف

 د الاستعمال في اللغة : طلب العمل، أو توليته، واستعماد : عمل به، واستُعمل فلان. وُلَيْ عملاً من أعمال السلطة، وحبل مستعمل : فد عمل به ومُهن. (**)

و وقط تكم من حديث أبي مرجرة، ووراد أبو بعلي من حديث ابن مسعوده وهو في مسلم من خلا حديث. كها أصر جدة أحمد بن مسئل من حديث عبداً في معمر، وفي مستكثر من حديث إلى خسر ورميز الألبال إلى صحاة وقبض الطفير 1874 ط الكنة الكبارية، وصحيح الجامع العمدر بتعلق الألبال 1872 شر للكب الإسلامي.

: ١ : الغروق في اللمة للمستقري

(*) المتصمى للغزاق (4 819 ط يولاي (*) فسان العرب مانة رفعيل

والاستمسال في عرف الفقهاء لا بخرج عن معناه اللغنوي، حيث عبر العقهاء عنه بسمانيه اللغنومة النواردة في التعريف كها سيائي معد، ومن ولك قولهم الماء المستعمل.

الأثفاظ ثات الصلة : - -

استنجار :

الاستحمار استفصال من الإجازان واستأجره :
 الشماء أجيرا على العمل ناجر . (* فالاستميال أعم للان قد يكون بأجر، وقد يكون بغير أجر.

الحكم الإجال:

 ٣ وتسلف حكم الاستنصال بحسب توصف وللاستعيال أنواع عتلقة منه استعيال الآلات، واستعيال الوات، ومها استعيال الأشخاص.

> استعيال الواد، ومن صوره : أنا استعيال المام :

٤-إذا استعصل الماء الطلق للطهارة من أحد المستشبن استمع إطلاق الماء الله عليه دون قيد، وصارنه حكم أحر من حيث الطهارية. فيشرد الخنفية والشافعية والخنابلة: أنه طاهر في نفسه غير مظهر لغيره، وخالف في هذا المالكية، حيث أجاروا التطهارية مع الكسراهة إن ويمد غيره، وإلا لملا كرهة، وتغصيل ذلك في بحث المياه من كنب القهر (1)

را يا من الله: ١٩ ٣/٥ . ولسان معرف ماه (أخر) (٣) مرالي الفيلاح (١/ ١٥ ما المشابلة ، وحافية الماسوقي (١/ 3 هـ دار الفكر ، ومسانية القبل (٣٠ ما وجياء الزات الإسلامي ، ولسي (١/ ١١ ما فسعولة .

الاستعيال المرجوب للضيان :

استعيال الإنسان :

کتب الفقه . ^(٥)

٨ ـ قور الفقهساء في الجملة أنَّ استعسبال المرهبون

والموديعة يعتبر تعديا يضمن بموجيه مالأن التعدي سبب للشبيان مطلقناء ولتقصيسل ذلك يرجع إلى

٩ ـ بجوز استعمال الإنسبان متطبوعيا وبأجس، مثل

الاستعمال على الإصاصة والقضاء بشروط معينة و

برجم في تفصيلهما إلى الولاية والإمامة والقصاد في

مصطلح: (رهن) ر(ربيعة) و(ضيان). (*

ب دامنعیال الطیب :

ه . است. سيال الطيب مستحد في الحملة ، وإلا أن الإحترام، أو الإحداد، أو حوف الفقتة بالنساء عند الخروج من البيوت.

ولتفصيل ذلك ينظر مصطلح : (إحرام) وزاحداد) . ^{ردي}

ح . تستعيال جلود المينة :

٦ ـ استعمال جلود الميشة عند المالكية والحناملة غم جائر في الجملة ، وكذلك عند الشامية قبل الديني وقد أجار ذلك الخنفية بعد قطم الرطوبة بالتشميس أو التتربب. ولتفصيل ذلك يرجع إلى مصطلح: ردباغة) . ⁽¹⁵

د ، استعبال أوال الذهب والفضية :

٧ ـ منسم العلياء استعمال أواق الدفعب والغضة في الأكل والشرب، لما ورد فيها من نصوص منها: قول اللوسول 🍇 : ولا نشربوا في أنية الفعب والفضة ، ولا تأكلوا في صحافها، فإنها لهم في الدنيا ولكم في الإنجرة وراثانا

راغميل دلك برجع إلى معطلع: (آية). ^(ا)

والنجارة . ومنه قول العبامي بن سهل الساعدي في

صنام المنبر النبوي : وقذهب أبيء فقطم عبدان

وكنذا استعبيال الإنسيان في المستاعية والخدمة

المتبر من الغنابة، فسأل: فمنا أدري عملهما أبي ار استعملهاه . ^(۳)

ويسرجمع في نفسيسل فلمك إلى مصطلح (استصناع) رَ(إجارة) رِ(وكالة)⁽¹⁾

رنام ايسن فايستيسن (١٩١٥) ، ١٣١٠ واللخبق (١٤ ١٣٨٥ - ١٣٨٦) 11.11 من و**للبرس 1**7.11

والهابن طبيلين الرحاء الاتاء الماء أرابا وأرابا وجواضر الإكليس (/ 71 / 7.5 ، وقلينوس وحميرة (/ 113 / 1971 ، والمنهي ٢/ ١٠٠٨ . ١٨٠ ١٨٠

١٢٨ لكو المعينات بن منهيل المساحلي عن أبيه التوجد أحد بن حنيل ومستدأجه بن حبل ١٩٧٧ ط فليمية)

⁽¹⁾ ابن فابسلني (1 1 1). والسح القسليم (1 / ١٠) • (1 | 1 | 1 | والبيزازية فارازه ورباية المعاج وارازه والادر وحالية اللسوقى ٢/ ٢٧٠ ، ١/ ٢٠ ، وللنبي 1/ ١٤ ، ١١٥

إذ) ابن عابد عن ال ١٩٩٦، ١/ ١١٦ ها مولاق الأولى، وهسواهم الإكليل (/ ١٩٨٩)، ١٩٩١ طابن شفرون، وقليوس ٢٩٩١/١ ويجوب ويجمط طاحلين واللهي ويجود كالأداك كالار ولاع ابن طبدين ١/ ١٩٧٧. والمنفق ١/ ١٠٠، وجواهر الإكشيل ١٩٠١، والجعل الروو

^{. . .)} أتفريد البعاري ومطو من (٢) حسميث (لا تسريرا سينبث مقيضة مرقومنا (حاصع الأصول ١/ ٩٨٠ تشير مكتبة اطلوال ١٢٨٩ هـ).

⁽٤) فين عابدين ٥/ ١٣٧، ٨/ ٢٨١، وللبوسي ومصيرة ١٩٩٧، وجوامر الإكليل ١٠/١

التعريف :

١٤ - الاستغاثة لغة : طلب الغوث والنصر ٢٠٠ والاستعمائية شوعما الانجرام في المعنى عن التعريف للعويء حبث نكرن لنعون، ونفريج الكروب.

استغاثة

الألفاظ ذات الصلة

الاستحارات

٣ ـ الاستخارة لغة : طلب الخيرة في الشيء. واصطلاحا : طلب صرف الهمة لا مو المجار عند الله، والأولى بالصلاة والدعاء . أنَّ فالاستحارة أخص ولأبالا تطاب إلا من الله .

الإستعالة

٣ - الاستعمالية : طلب العمون، استعنت بضلان طلبت معمونته فأعمانني، وعالوسي. الله وتكون مي العباد فيها بغدرون عليه، ومن الله (إيال معبد وإيال نستعين)(العالموق أن الاستعال لا تكون إلا ق الثدن

حكم الاستفائد

ا - للاستفالة أربعة أحكام :

الأول: الإساحية ، وذلك في طلب الحواتج من الأحيب مه إذا كالنوا بضدرون عليهما . ومن دسك البدعياء وإنه يسام طلبه من كل مسلم، بل يحسن ذلنك دفله أن يستغبث بالمحاوقين أولا يستغيث ونكن لا يجب أن يطلب سهم على حها: السوال والسدل والخضبوع والتضبرع لهم كهابسأل الله تعالى، لأن مسألة الحلوفين في الإصبل عرمة. وتكتها أبيحت عمد الحماجة والضرورة والإنضل الاستنعفيات عنسالا إلا إدا ترتب على زك الاستعمائية هلاك أوحق أوضيان فإب بجي عليمه أن بدفع بالاستفيائية أولار فإن (يعمل اثير وتسرمت عليمه سبق ضران للدمياء والقضوق على تحصيا سيتي

الشائي . السفاب ، وقلت إدا استعاث بالض أو بصفية من صافعاته في النسدة والكرب والتن يجيب التصطر إذا دعاه ويكشف السوءورات

الشالث : الموحوب، ودلك إذا ترثب على نرك الاستغالة هلاك أو صياب فإن تركه مع وجوبه

الرابع : التحريم ، ودلك إدا استفاث بمراكا يحلك في الأمور المعنوبة بالقودأو التأثير ، سوا، كان المستخلف به إنسان، أوجنا. أو ملكا، فونب، في حبسائمه أوبعاء عائمه زولا ندع من دون الشمالا يفعك ولا يضوكان أأأأ

⁽¹⁾ خوهری و لسان العرب داده (هوت)

⁽۱) أسان همرب مانه (حن). والعدوى على الحرشي ١١/ ٣٢ اكال لصحاح مادة زهوان

ولا وسورة القائمة م ه

والإكتبات فقتام ١٩٣/٤ ، والاستغاث لابن تيسم من ١٧١ ر۲) متورة النطل (۱۲٪

⁽۲) مورة يونس (۱۰۵

الاستقائة باقد : • ــ (أ) في الأمور العادية .

أجم علياء الأمة حلى استحباب الأستطاقه طاقه تساولاً وتعالى ، سواه أكبان فلطت من قتار عدو أم الشاء مسيع أم نحوه الاستغانة الرسول علاج دالله في موضة بدره الأوقاف أسم دا القرآن بدلك. قال الله تصالى العراد تستنيشون ربكم فاستجناب لكم أن عدكم دائف من الملائكة مردفين الأمام ولما روي عن حرالة دنت حكم بن حزام رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله علا بشول : فمن بزل منولاً لم قال العرف بكارات الله الشامات من شرعا على الم

يضوه شيء حتى مرتحل من منزله د. ا^{مه}

مودفس فقده اف بالملائفة . وحامع الأصول في أحاديث الرسول 10.7 (20 نشر مكية الحلوان ومكتنة الو العباد (

حتی مطبط ردان هی منکب در فائد ادار و یکن واحد رداده فاهداد هانی منگلید، نم النزمه واخده من و راید، وطال جانی اها اکفال

حسائستانك وبلتاء فإنه سينجرانك ماوفدك فأمرن اندعو وحل

إزاد تستغيثون ومكم فاستجاب لكم أن علاكم بألف من الملالكة

ود) سور، الأنفاق (1

(۳) طبية (من راز شوالا) . اخبرجه سيفوراحدين عبل وأبو داور والدهاي من علت خواة منه حكيم السلسة درموها ومسجع مسلم پتحقيل عبد طراه جدالياس)) (۲۰۲۰ ط ميس اخلي ۱۳۷۵ هـ دوالفتح فلکير ۲۵۲۲ ط مصطفي اطلي ۱۳۵۰ هـ).

(س) وتستحب أيضا الاستفائة مالله في الأمور المعتوية مالله في الأمور المعتوية مالله وقولاً لا يقدر عليه إلا الله مبحداته وقتاء الشرص، وطلب المرزى، وتحو دلك عالا يقدر عميه إلا الله تبارك وتعالى، لقوله تعالى: (ولا تدع من دون الله ما لا يتعالى القوله تعالى: (ولا يقالك إذا من الظالمين) "ا وقيامه تعالى (وإن فيلت الإنسان إذا من الظالمين)" اوقيامه تعالى (وإن بسسسك إنه يضر فلا كاشف له إلا هي). (قا

ويستغنات باسم الله أوبصفية من صفيات من ا روي عن أنس بن مالك: قال: كان النبي ﷺ إذا كربه أمر قال: وبا حي باقيوم برحمتك أستغيث ا

> الاستفائة بالرسول ﷺ ٦ ـ الاستفائة بالرسول أفسام .

الغسم الأول . الاستضالة بالسرسول في بفتر علمه الفق الفقهاء على حواز الاستفالة برسول الله يجيّة، ومكمل مخلول حال حياته فيها يضفر عليه . لقوله تعالى: (وإن استنصروكم في الذين فعليكم

⁽۱) جورة يوسي (۱۰۹) دور د جاري دورو

⁽¹⁾ سورة الأنطة (۱۷)

⁽٣) سديت وكان النبي 15 إذا كريد أمير و أميره النبريون من مديث أمين و مالت وقال مداحديث فريب وقدروي هذا اخترث في أني من فيرحلة الموجد

رفد حكم الألياني بحسد رفال . فيه من الرماني (۱۹۷۷) وهو السرف التي (۱۹۷۵) وهو منجاس (۱۹۰۵) وهو منجاس (۱۹۰۵) وهو مرجاس الكور الاستخبارات (۱۹۰۱) و وليس التماني مرجاس التماني التحاريف (۱۹۰۱) وليس التماني التحاريف (۱۹۰۱) وليس الكور الاحارات المانيفين الألياني (۱۹۷۱) فيسر الكور الأسالاني (۱۳۹۵) فيسر الكور الكو

انصى الله ولقوله: (فاستغاله الدي من لبيعته على النصى الله والنجف. الذي من علون والنجف. كيا قال تعالى: (ووتعاونوا على البر والتقوى). (أأا النقسم الناني: الاستعانة بالرسول تلك بعد

القسم الشائي . الاستعمالية بالبرسبول <u>علا</u> معد مومه ، ومياني الكلام عليها والخلاف ويها .

المقسم الشالث : أن يستغيث العسد بالله تعالى متعوب ابرسايله على كأن يقول - الملهم إن أنوجه إليك بتيها عمد يكل أن نفعل كذا كهاسبائي .

القسم البراسع . الاستعمالة مذات الرسول تايج كها سيأتي .

أنواع الاستغاثة بالخلق .

٧- والاستفاشة بالخلق - فيها لا بقنفرون عليه .
 تكون على أربع صور:

أوها - أن يسأل الله بالمتوسل به تعريج ككرية. ولا يسأل المتوسس به شهدا، كقول الفائل المهم بجناه ومسولت فرج كربهي. وهوعلي هذا سائل لله وحدم، ومستقيت به، وليس مستغيثا بالمتوسل به.

وقيد انفق الفقهاء على أن هذه الصورة ليست شوكاء الأمها استمالة بالله فرارك وتعالى، وليست استفالة بالتوس بعد ولكنهم اختلفوا في المسألة من حيث الحل والحرمة على ثلاثة أقوال

٨- البقسول الاول. جوار السنوسيل بالأنبيساء
 والصب لحسين حال حيسانهم ويعده عانهم. قال به
 مالسك، والسيكي، والكسرمسال، والنمووي،
 والقسطلاني، والسمهودي، وامن الحاح، وابن لخاري،

 ٩ - واستندل القبائلون بحواز الاستمائة بالأبياء والعساخ بن بأدلة كثيرة، منها ما ورد من الأدعية المأتورة عن التي بهيما ال وأسالك بحق السائلين عليك، وبحق عشاي مدا إليك، (١٠)

ومها ما قاله الوسول يخلق في الدعاء لفاطمة بنت أمسده غفر لأمي قاطمة بنت أسد. ووسع عليها مدخلها، محق نسبك والاسب، لمدين من قسلي،

ه ۱۰ الفسطاني ۱۸ ه ۳۰۰ و قصير و فلووی ۱۸ و ۲۳۰ واقع مت الفت المادل ۲۰۱۹ و ۱۸ توریت السوسات (۱۳۷۰ و ۲۳۰) ۱۳۷۱ و فلندستان لاین اختیاج ۲۱ ۱۹۹۵ واقعی اختیاس او حلاله فینین ۱۱ (۲۶ و

 ⁽٦) حديث أسائلت بحق المسائلون ، العرب ابن دايت وسعويه وابن السي من حدث أبي معد الحدري

طل الضخطة السومييري في طورات بطيقا طي رواية ابن ماضه هذا إلى المسلسل بالقديمات عطة رومو الدوي . وفضل بر مرزوق، والمصل بن الرش كلهم مسفله الكن رواه ابن حريسة في صحيحت من طرش فصل بن مرووق، نهيو صحيح هنده الحال الشعري، ذكره روين، وقرآن في شيء من الأحول التي همها، إنها رواه ابن ماحه بإسلاقه بقال، وصنته شيئت القائد شاكره والحين وحكم الأليان شيعه وبن وجود منعف خديل بسختك طرف

إسين في عاصه بتحقيق عصد فؤاد عبد الباقي (1979 ط حيستي الحليبي 1927 عن والفتح فلكسير 17 مدد . 1924 محصطتي البايي 1921 عن والرئيب والزعيب 17 977 نشر المكتب التجمارية 1720 من وليلسلة الأحدالين الصحيصة. والموصوفة 1/17 تتر للكند الإسلامي؛

و دي ميروة الأنطال (۲۹) ۲۱) سورة القصيص أر ۲۵

ا * وفتساوى ابن نبعيسة ٢٠٠١ . ١٠٠٤ والاستفاشة في المرد على البكري ١٩٤١ . والأبه عن سروا المائمة (٢

حمك أرحم الراهميء الم

ومن الاهلسة حاميت يعسسول الله زيمة . ومن زار فعر ي وجبت له شفاعني و ⁽¹⁾

ومنا ورد من حديث المصراح وأن النبي ياية مو على موسس وهند قائم يصنبل في قراءه والصنبلاة تستدعي حياة الندن (""

وعل الن عباس رضي الله عنيرا عبد قوله تعالى

وه و دعاء الرسول بالا لتحقية بدت أداء ... أصوبه الطراب يـ لكيم والابد الطرف من قصات أصر بر المثان الله الطرفين وقيده و حم م صفاح والشه بن حياد والمناكم ويت مدت وجية والموجه إدام المناكم ويت الطرفين والمرحة أيضا أو المناكم ويت الطرف والمناكم والمناكم والمناكم الله المناكم الله من حيث عاصم والله وي المناكم الله ويتحيث مرواته الاراكم المناكم بنائم بنائم بنائم بنائم بنائم بنائم بنائم المناكم المناك

(۲) منيت و من وروفاري و آخر جد ان مدي إن القباطل والسهم في شعب الإسباد والشافر لطي من حدث ابن همسر مرحوط، و ومر والألسان إلى الدخار والمح الكبر ١٣ (١٩) ط منيطي اطلق - ١٣٥٥ هـ، ومني الدارقاني ١٢٧٥ طائر كا العمامات المده، وإرواه المشي ور ٢٣٥ شو الكان الإسلامي ١٣٦٩ هـ، وصفهات الخامع العمام (١٠٥٠ شو الكانت الاسلامي).

والان مدينة والان النبي يجة در خلى موسى وهو قائم (10 حرات) معلم من حابيث النبر وضي الدهبة موضوط بلفظ مار والده فلى عوسى وصو دائم يصلي إلي قداء إراء في حديث طبسى من يوسس معروراً، ليلة أمسري بي والاستجاج معلم سحتين العند فؤاه عند البائي (2014 ما طامسي الحيي 1848 هـ)

ووتسانسوا من فيل يستصنحون على الذين كلم والآ أمه قال: كان أهل حير تعانل غطفان ، كلم النخا هرمت عطفان اليهود، فدعت ليهود بهذا الدعاء : النهم إنها نساله لما يحلى السذي وعدتنا أن تخرجه لنا إلا نصرتنا عليهم ، فكانسوا إذا التقلوا دعاوا بهذا الذعاء فنهرم اليهود غطفان . (1)

وقسوله تعالى: (ولو أمم إذ فلصوا أنفسهم جؤول فاستغفروا الله واستعفر لهم الرسول لوجدوا الله تواسا وحيم)^{(الله} وحيفا تفضيم للرسول بيخة، وتعظيمه كلة لا يتقطع معوله ال¹¹

ويستدنون بحديث الاعمى التوسل برسول الله في رد بصره . "*

(1) سررة الغرة/ ١٨

والإستياء الراصابي من قرصة تصافي (وكافيا من مثل يستنصونه المن مثل بالمنافق في مستدركا أمرا هي المن حمل المن حملي وضي خدعت وقت أفت الصدورة إلى إطرابه، قال في تبدية وهذا عام أنكوا حليه طملية، وأن حمل للتدائن من طروب من أن معد للتدائن من طروب من أن معد للتدائن من طروب من أن عمل المنافق المنافق أن الدوس والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة التجرية على 114 هذا المنافقة التجرية على 1174 هذا المنافقة التجرية المنافقة المنافقة التجرية المنافقة المنافقة التجرية المنافقة التحديث من 114 هذا المنافقة التجرية المنافقة التحديث المنافقة المنافقة

راقار سورة الشناه (۱۹) (۱۹ محلاه العينون (۱۹ – ۱۹)

رافي حديث والأصلى الشريط برسول الذيخ الى رفيضره أخرجه الذيفة في وابن داخه واشاكم من حدث عثارات من حقف والمقا الذيفة في الذي خلا صور فيسو أثن النبي علا فقال الدي الذات مسافيى ، قال الإنشاء دموت ، وإذا ثبت صورت فهو جر الذى قال الادعاء ، قال الأسوء في يسوطا فيصل وصوره ، ومد عمو جدا اللوعاء اللهم في أسافان وقويجه الباق بينية عصد من السوحت ، إن ترجيت الدال ولي في حالي هذه لتعصي بي الفهر شعده في الادراء الدال من هذا الموجه من حقيث في حصو صبحح مريد الاسراء إلا من هذا الوجه من حقيث في حصو وطوع عبر المطابي الادراء المائية على المن طبق وأوه الدحي وحكم عامله الإذراء بالمسرة وليس القديم 10 مادة المتات في حصو وحكم عامله الإذراء بالمسرة وليس القديم 10 مادة المتات في حصو وحكم عامله الإذراء بالمسرة وليس القديم 10 مادة المتات في حصو المتات الوساء الوساء الإدراء الدحي وحكم عامله

١٠ . القول الشائي : أجاؤ العزبي عبدالسلام الدوسية الشائي على ويعض لعليه الاستغالة بالله مسوسلا بالنبي على والصالحين حال حاليها من حالة قصر ذلك على النبي خالة وحدره واستشهاد فأنا بحديث الأعمى الذي دعا الله مسحاله موسلا برمول الله فرد الله عليه بصره

فعن عقبها، بن حديث أن رحلا ضريرا أناه عنيه الصدلاة وتسللام وفشال : رادع الله تدالل أن يعالم في المسللاة وتسللام وفشال : رادع الله تعالم الله وإلى تشك دهموت وهم وبال فقال : فأصره أن يتوضأ وكسن وضاوه ويدخوجدا الدعاء : اللهم إلى أسالله إنواجه إليال بحبيث عمد من الرحم بالحميدة : إلى أسالله والوجه إليال بحبيث عمد من الرحم بالحميدة : إلى أسالله في حاجق بالحميدة : إلى أسالله في حاجق بالحميدة اللهم فيصمه وإلى اللهم فيصحوم اللهمية والعصوصة اللهمية والعصوصة اللهم فيصمه اللهمية والعصوصة اللهمة اللهم فيصمه اللهمية والعصوصة اللهمية اللهم في العمدة اللهمة اللهمية والعمدة اللهم في العمدة اللهم في العمدة اللهم في العمدة اللهم في العمدة اللهمة في العمدة اللهم في العمدة اللهمة في العمدة اللهم في العمدة العمدة اللهم في العمدة ا

٩٩ ل الغول الثالث : عده حور الاستعالة إلا ينظ سده الد ونطالي ، وضع التوسل في تلت الاستعالة بالابياء والصالحين ، أحياء كانوا أو أموانا.

ومساحب هذا المرأي امن نيمية (191ومن سار على مهمة من المأخرين اواستدلوا بقوله نعالي .

(فيس أضمس تمن بدعو من دول الله من لا يستحيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم عاصون). (¹⁵

وما رواه الطراق سيده على عدده من الصاحت رضي الله عليه ، أنه كان في زمن اللي يجو مشافل يؤادي المؤمول، فقال يعصهم ، فوموا بنا مستعيث برسنول الله يخومل مدا المسافل ، فقال التي يخو وإنه لا مستقات في وإن يستمات بالله ، أ¹²¹

الصورة لنانية :

١٤ - استصافة بالله و ستنانة بالشفع أن بدعو الله أما وهم أن يسأل الله . ويسأل الشوسل به أن يدعو أنه كما قان يمعل الصحافة ، ويستخير و ويوسلون بالنبي اليخ أني الاستنقاء ، شم من بعده بعمه المساس، ¹³ ورازيد من الأمود الحرشي وهي الله عضها ، فهو استحافة بالذه ، وإساء الة بالذه يم أن

 ⁽¹⁾ محموضاته داوی از بنینهٔ (۱ امار واره همون الوحلیز هی
 (۱ ماره والاستان می ۱۹۵ و ۱۹۹ الماره میراد)

والإخفاق وه

^{13.} مسرح البخساري أن مدرين المطالب مي الفاحت كال إده مخطور استمي الفاحت كال إده مخطور استمي الفاحت والدين الملك والدين المالية إلى الدين المخطور المالية الملك عليها المستقيد وإده الوسع إلى الدين إلى المنظور المالية والمستوين إلى الدين إلى المستوين إلى المستوين المستوين المنظورة المنظورة المستوين المنظورة المنظورة

^{— 1894} هـ، وغيره الأحيوي 1894 تتر الكند السليقة، وسن ابر عامه 1994 هـ بين خين 1994 هـ، وصحح العامم فيستمبر المعموق الألسان 1911 و تشير الكند إلا يسالاني 1894 هـ، وطبكالة المساسح للعقيل الألسان 1904 كاند الكند الأسلام 1914 من

۱۹۵ خلاه العمير ۱۰ ۵۳۵ . وهمومة مغرق مراتيمية ۱ هن ۱۰۳ . الكان ممود

وا؟ وحديث عنيان من خيجه ميني أفرايه مع احتلاف يستراق اللعظ (الله 9)

واستغفارهم

ومن حقد أن النبي ينفؤ وكان يستعنع بصعابيك المهساجرين و الله أن يستنصر يهم. والاستنصار والله سنطرز في يكسون بالقومتين بدعاتهم و مع أن السي يجرز أفضل مهم الكن دعاءهم وصلاتهم من جفه الأسياب و ويقتصي ان يكون للمستنصر به وللمسرز في مرسمة على غيره من لماسي. وضعوله ينفؤ. وإن من عماد الله من لواقسم على الله لأبرو. منهم البراة بن مالك، "ال

وقد وأسه يجزع في حديث أوصل الغسوس: وفيان استطاعتُ أن يستغفو لك فالحسل الآوقول الرسوق بسأل الله له . فهو متوسل بدعاته وشفاعته ، وهذا مشروع في الدويما والأخرة في حيماة الشفيع ، ولا يعلم فيه خلاف . ⁽¹⁾

يقد روى البخاري هن النبي فيلة أنه قال «الا أُسْرَكُم بِأَقُلِ الْجَنْةِ، كُلُّ صَمِيفِ مُسْتَضَعَف، لو الْفُسْنَةِ على اللهِ لأسرَّدُ أَنَّ قال العنهَ: مصاد لو حيف على الله للفعلن كذا لأوقسع مطلوبه، فيسر نفسمه إكراما له، معظم منزلته عدد الأنا

«دل دلسك عنى فابعض الساس خصب الله «إحسابية السدعسوة، علا بأس أن يُشأل فيسدعم للمستعيث، وقد ورد هدا في شار كثير، عن الرسول يجج والصحابة.

الصورة الثالثة . استفائة في سؤل انه .

١٣ - وهي أن يستغيث الإسمان بعيره في سؤال الله له نفريج الكرب، ولا يسأل الله هولتمسه . وهد جائز لا يعلم في خلاف .

ومده قول النبي يجهز : ووهل تُنصرون بَدُرْتُول إلا خصفةاتكم وا^{12 أ}ي خطائهم ، وصلاتهم ،

ح رسيل المساورة: 1941 فالكتبة التجارية 1964 م. ولح الخراج (1954 كان فالسنية)

⁽۱) مدين وال غين 7) كان سنتج بصباليك الهاجرين وقرحة القدار أن من عليك بدور حالة بن ما حال قيداً، وقررواياً ويستصر همانيك معادياً، قال المتمي ورحمال ترواح الأولى وجال الصحيح واضلع الروائد (1-717 تشر مكتم القدائي (187 هـ)

⁽⁵⁾ حديث وإن من عبد الدول في فيه على لله أحديث وإن من علات ومني فد حس أحد من من منا الدول وي حدث أخرى منا الدول وي خديث أخرى منا الدول وي مناسبة في حس أحديث أحديث وي حديث والدول وي مناسبة في المنابة في المنابة في الدول وي مناسبة في المنابة في الدول وي المنابة في المنابة في المنابة في المنابة في المنابة في الدول وي المنابة في المنابة في

[.] ١٠١٧ سنة . الرواسي الكري ص ٢٠٠٠

رة ومدين ، ألا أعراقير ، أمل اختفا المراحد البخاري وسلم والدوساني مرفوصاص حبيث حارفة كان وهند رسي الدهند وحدامية الإصوال في أصابيت خوصول (2577 قسر مكنة العلواني (1891 م.)

ومراجلاه فيبود هن 185

الأ) مديث مصر عشر و تا ويرونون و أخرجه التجاري من حديث مصفي بن مصيد بن أبي وقداهي ، وإرجدرج مصيف مسيخته من محدثي رواه التجازي ، فهو مرسل عشد أضرابي حصر ابت مورة هذا النساق مرسل لأراميمينا بإدارك رداد الشراء بكن من مصيف على أنه منح ذلك من أبيه وعدوم التصريح من مصيف على أنه منح ذلك من أنه، وعدوم إ

諸 لعمر 10 ودعه للعمرة - ولا تُنْبيا مِنْ تُعولِكُم رُ⁰⁰

الصورة الرابعة :

الدان بسبان المستحاف مرما لا يقدر عبر عن ولا يستعيث به أن بفرح يسأن الحة فارك وتعالى، كان يستعيث به أن بفرح الكرو عدم، أو يأتي له المرزق فهدا عبر جائز وقد عده العلماء من المنسوك الا يصوك بهن فعلت نفره من دون الله ما لا ينفحك ولا يصوك بهن فعلت فندت الله بضرفلا كاشم له إلا هن وإن يرك بخبر طلاراد المصله بصيب مه من بشاء من عبائده وهو النمور الرحيم). أنه

وفي الصحيح عن أسن رضي الله عنب قال: وتُسخّ النبيُّ بيمة يوم أحم، وكسرت رئاعيه ، طقال: كيف يُعلَجُ فومُ شخّماً نبيهما ⁽⁹⁸ نشرَك (ليس لك

والإستانيات الانتشاع وصائدات أساره مأد و اوو والترباني الكنية بقرارية إلى غربتي المداحسات حسن محيح الأداد فعاصم في المساور إلى استاده فاصم في البيسة الدين فاصم في حيرين الحطاب وقد تكلير في من واحدين الإنت وحكم الإلساني جمعيا الحياب إلا تقل الأسوى 100 من المساور الكنية السابية وصول المسود ولاء 200 و100 من الكنية البيانية وطبيقة المسابح بمعنين الابيان 20 و100 من الكنية الإسلامي، وطبيقة الماسع المعني بتحقير الأباني 20 و100 من 2007 شر

و 7) الرد على الكراي استمالة عن 117 - وقتح المجيد من 150 وما المدينة.

 $1.97 \cdot 1.11 \cdot 1.00$, where $1.97 \cdot 1.11$

(1) مدينت و فيج السبق 98 يوم أصد أصدر صد صداء والمعا سبق و السبق سبق على المعاد والمعا سبق عالى المساورة الفاجهة والمعا سبق عالى المساورة الفاجهة كالمحارف و المساورة الفاجهة كالمحارف على وقدم من المساورة الم

من الأمرشيء) `` افإدا نقى الله تعالى عن نبيه ما لا فقرة له عليه من جلب عمع أو دفع ضر، فنجر، أولى

الاستغالة بالملائكة :

الدر الاستخابة بهم استعانة بعد الله تعالى، وكان استعانة بعير الله ممنوعة الحديث وسول الله يتخور عائمة الا يستعدان بي، ولكن بسخدت بالله والم ولحد ونه أيضنا عليه السلام الها ألهي إمراهيم في النام اعتبر ضمه جبر سأل، فضال به الله حجةً؟ فقال: أما إليك فلاه .""

ے رافیتہ وجو بتحویم کی اندا طرّر رافد فر رحل ہیں اندان می الأس فیران واسرح المساری دکر اللیم والایہ تعلید (مسجح مسلم بتحقیق الامد نواد صد اللّقی ۱۹۲۷/۲ طاعیسی الحمی ۱۳۲۵ ها، وجا انداع الأمساول ۱۹۵۸ تشر دکیلہ الطوان ۱۳۲۵ ما، ومع الباری ۱۳۵۵ ۱۳۲۵ ما سلمیة (

ووع متوره الرامعوان (۱۹۸۰)

٢١) سبني تمريح الجديث هامش فغرة ١١

(48) مديد ، إذا فقي إبراهم في المارات العداق من مرحد العداق من المحافظة المحافظة

الاستغاثة بالجر

١٦٠ - الاستغاثة بالحن محرمة . لاجا استغاثة بس لا بملكء وتسؤهق إلى فملالت وقيد بين الله تعبالي دليك مقبوليه زواميه كان رجياليامن الإبس يعوذون برحال من الجن فرادهم رهفا)`` ويعتبر هذا من افسحي

المنتغيث وأتواعه

١٧ - إذا استغال السلم فدفع شر وحبت إغاثه، الفول رسول الله لتجئ ويتغيثو الملهوف وتمدوا الفضالًـــا^{لك} وقوله عليه السلام ومن نضَّو عن مؤمن كريبةُ مَن كُرُبُ الْعَدِيبَا لَفُسَلَ اللَّهُ عَنْهُ كَرِيةٌ مِنْ كُرِبَ يوم القيامة (¹¹) وهذًّا إذًّا لم بخش المعيث عني تصبيه ضررا، لأن له الإيشار بحق نصب دون حق غيره، وهمذا في غمر النبي يتلة لضوامه نعمالي واقتبي أولي بظلوْمَسِنَ مِن أنفُسهِمِ) . "" أمنا الإصام وتوابه فإنه

والهجورة الجرادة

والإيجابات ويعشوا للنهبوف أأعراب أعرابه أبولان من جديث حمرين الحظات برفوها ، وأوره اشفري بلط وويدش ، الهوف ويستو القيساء وهلي هلي إساده فقال البي حجم العدري المهسود وفسال البوار احذ الحديث لايمني أحد استدرالا حرير بن حارم عن إصحاف بن سويد، ولا رواد عن جرير مسدد إلا أبن البارلة . وروي فدا الخديث حادين ريد عن السحان س مويسة مرسسة وسنبو أسيءاوه يتعضق عمسة عبي فسلايل فيدالحسد (٢٩٩/١ ط مطيعة السعاف 1434هـ) وهايم الأمير ل 1/ 270 نشير مكينة احتوال ١٣٩٥ هموانتمسر مس أي دور للمنفري ٧/ ١٨١ ما دار المرفة / ..

(۱۳ حدیث دس نیسر هن مؤس کرید 👚 د آخر جد مسئو واحد ايس حنيسل وأبسو داود والدرسادي و مي مناعه من عديت أمي هر برة رضي اله عنه وصحيح مسم بتحليق فؤاد مدائياتي (١٠ ٣٠٧) طانيسي اخلي 1940هـ. و عشم 5كسم ۴ ۲۵۴ د بينطين خلی ۱۳۵۰هـ)

(1) سورة الأحراب 1

بجب عليهم الإغاثة ، ولوجع احشية على النفس. لأن ذلك مقتصى وظائمهم (١٦٠

١٨٨ - ولذا استمادت الكيافر فإنه بغاث لأنه أدمي. ولأنه بجب السفع على الغير إذا كان أدب عثر ما، ولم يخش لمغبث على نفسه هلاكاء لأذائه الإيثاربحق العملية دون حتى غير م⁽¹¹⁾والجنابيك رسبول الله 🏂 وإن الله يحب إغلامة الملهوف الآه وتشوله 🕦 ولا تنزع ال رحمة إلا من شفى^{ا شا}ل وكندلك إذا كان الكافر حربيا واستعاث فإنه بحاب إلى طليعا العلم يسمع كلام اثله، أو برحسه عيا في تفسيمه من شو وبأسبوه المعروف، لقوله تصالي ووان أحيد من المتركين استحارك فأجره حنى يسمع كالام الله ثبو أنلغه مانته أقاماي بالحرق وأنب عثى نفيت وأمواله فإن المنسدي وأمن على علم وافتنساع فداك وإلا

> والإرجابة المصاح فاراؤه ره) نياية المناح (٥)

٣١) حدث وإن الله كنه إغالة العهوب (١٠٠٠ أخر حداين هنياكي أق المسارسخ بر حدث أبي مرسرة بمعددون افارعب زفياتية اللهفان وأحرحه أمضاأم معلي والدلمي من حديث أنس رضي اقدعيه يبدأ الفقطاء وحكم فليد الأليان بالشيط لانفراد مؤلاء بإحرجه عالا ملي ماق معدمة عم المواسم للسيوطي مرأد كال الا حرى متاز هؤلاء الهو صنعيف إليهم القدير ١٢ ٢٨٧ ط افكيه التجدرية، وضعيف الجناسع فلمانغ بنعضل الألبغي ١٩٣١ م 11.71ء 12 شر الكب الإسلامي،

ول، مدمث ولا شرع هرحة إذا من شفيء - أعرمه أهد وقو وتوز والسابستان وقعل خستان والحياكم من حديث أبي هو يعرف مثل الشرمدي فللخبيث مس قال المناهم فيعميم وأليره الاستعنى الرواد البحاري والأنب العردةان لبي الجوزي في خرج الفهاب ومتناه صالحا وروع أبصا اليهفي فارق الهاب وإستدملح إغفة الأحول الردمتهم الكيه السقينة ١٣٨٤ هـ. وقيض الضديم ٢٠٢١ هـ الكتبة النجارية

وه د سورة برادة (۱

فالسو جب أن تبلغيه الكسان البذي يأمل به على ا نصبه ، ويكون حرا في عقيدته . ٢٠١

الاستعالة بالكافر في حرب الكفار :

19. دافق العلياء على أن الاستعالة لدوم شرء أو جلس فسح مما بصائحته المخلوق كوز بالمحلوف بن مطلقاء والساهسر، والمر والعاجر، كما يستغان بالسي يتيق، ويستنصر به كها ظال لهي بتيق، وبن تلكه يوبد هذا الديل بالمرحل الفاحرائع فلم تكن الإعادة من خصائص المؤسس عصد للاعل أذ تكل ون من حدد الدس الديبين أو الرسلين أو ال

استعاثة احيوان

٧٠ يجب إغالة الحيوان، فالروى من الاحربث عن رسول الله يتلذ، وأن رحيلا دما إلى شرفارل. فتسرب مها وعلى البركل يلهت، درحم، درخ أحد حديد دردان حشكر الله مد دارحاد الجافر الله

حالة المنتفيث

74 - إذا كان المستنيث على حق وجب إغاثه، قا تفتم من وجوب إعاثه المسلم، قوله تعالى: مواد استصدوكم التصور إلا على يم بد كام م ودينهم بيز الق⁽⁷⁾ أي إن استصدوكم فأعيدوهم بيفر أو مال، فذلك فوض علكم، فلا تغذلوهم إلا أن يستنصبونكم على قوم كمار بيكم وينهم مرشاق بالا تنصبوهم عليهم. إلا أن يكوبو أسرى مستصحبين، فإذ البرلاية معهم بالمسه، أسرى مستصحبين، فإذ البرلاية معهم بالمسه، والتميز والتعرف معهم بالمسه، والتميز والتعرف على ما عبر نظرت، والتميز والتي السند ادهم بن كان عددما بالمحل ذلك. أو يدال حميم أموافنا أن استحراجهم حتى الايني الاحد دوهم، كذلك قال مالك وجميع المغلوم الله وجميع المغلوم الله المناف وجميع المغلوم المناف وجميع المغلوم الانتهار الله وجميع المغلوم المناف المغلوم المناف المغلوم المغلوم المناف المغلوم المغ

وخيابت وسنون الله يجيج ، من أنوا عنده مؤمنً عليم بنطوم، وهو قاداً على أن ينطون أفله الله عز وجل على رؤ وس الخلائق موم القنامة و الله

ريخي على رو ومن الحجابي مع الصادم). ٣٢ ما أمسا إنه كان المستعبث على باطلق. فيت أراد السؤوج عنبه وأظهر لائبات استشقاء وإن كان بريد

No. Sec. March

والا بعد بدن وابراها بؤدا هذا الدين الراس التحرر الرواد اين اين الدين في الدين والدين الرواد اين الرواد الدين بالدين في الدين في الدين بالدين والدين الدين بالدين الدين بالدين الدين بالدين الدين بالدين الدين ا

ا 4 في مدين و إن رسيخ دريا فإني شراء أحرجه البيع ابن ومسلم والربي

يه مبيادي صفيحه مر مدين تي طريزة ترفيهم والبطالات حداد الاغياد والدهيد ٢٠١٧ - ٢٠١١ (٢٧ تلاشر معمل الياس اخلي ١٣٧٣هـ ، ومع الياري (١٩٠٥ - ١٥ ط السالية:

وة ومورة الأنطاب 19. ووراهر طي 19.00

والإحداد من أما فقد مؤمل ظم تصرف الدارة الحريفة أحد يراحب إليا الصطاح حديث مهاران حيما مراكبورا فيه عدي البراء أن فيدار وهو من الحديد ويد مسلم، وطلق وحداث تقدال إصدار أحديل حراراً لا الديات والتكالي إسلامي ١٣٩٨هـ ويعلى القدير الارادة القدالة التعارف.

النقاء على ماطله فلاء وكذلك قل طالم فإن بصورته عرصة، خبرت رسول المريخ: المداللي عبر قوف على غير اخل كمشل معمر تردي وربشر بهو بشراع بدائب أأأن وفنوله الافق حالت شماعته موان حماص حدود الله فصلة صالة الله في فلكسه ، ومن أعبان حنى حصبوسة لا بعثه أجلُ أوباطبلَ مهو في سخط الله عني ينزع. أأ

الوقسال معيسان الشوري أرزد استغياث الظبالم وطلب شربته ماء فأعطيت إيناها كال ذبك إعامة له على ظلمه 🐣

ضهاد هلاك المنتغبث

٣٣ ما دهب الذاكية والشاهب إلى أدامتم المستغيث عها بضد حبياته دمه الضعرة على إعالك بلا ضور والعفادي والعلم بأدله وجاوت إنا لربعته اليستوحب المصاصراء وإناله بدشراقتله ليده

 العديث، مثل الدي معين قومه أعسسوج أبود و: والرجائي مي خديث الدائل مستنده لينة المنتقى، وأخير هية البهائي بمنط معازات أفال لتنوي أوانا فانعاع فإن فإباالرحمي م يستنج بن البية الاستحباب والمترجيب * 15.77 كنسر مصطفى الجلي؟ * 157هـ ومس مصدر بو وكرده واللكية البحارية ترعدهم

والرابطية ومي حكم شميلها عاون مدمي طوواه أحرحه الصدال مزاروته رحة مراصيع المقعي مراحلهما أبي هر بدرة مرفوها جدا اللصط الواحر هنه ابنو «ثور والتغير ش والحائم والبهض من حدثاء من همم به النمي. وأورد الأسال أساب اجديت للعلقة وحكم يصحنه الارهب والارهب 19.9 كان مسطني الحسن 2000 وعون الوي 10.000 الشير الكناب السعيد فالشدف وإرود التقلل لانفهام ماهاه الترائكت الإسلام (٢٩٩٠هـ ومثملة الأحاليت الصحيحة الإملاد شر الأكتب **الاسلامي**

وعي إحياء هيج الدين ٢٠٦٦ ١

وذهب الخندلة وأسويلوسف ومحمد إلى أنافيه الفسيان (الدينة). ويسوى أسوالحظاب بين هلب الغوث، أو رؤية من مجاح للغوث بلا صلب.

وقال أبو حنيفة الاضهان، لأنه لإبياشر الفعل

حكم من أحجع عن إجابة المنتفيث

الاستفائة عند الإشراف على الملاك ا

14 ماإذا استعاث المشرف على اهلاك من اعوع أو العطش وجلت إعمالته والإراسم حتى أشرف على غلاق سي السلم رأون :

الاولاقال به الحنفيسة المحمندنيث أن بقباتيل بالسلام، إن قان الذه غاير محور في ناه، غانوره عن الهيثم أنا قومنا وردوا ماه فسألمو أحله واستعاثوا بهم أن يدنيوهم على بشر فابنواء فسأنوهم أن يعطوهم دموا بأبواء فداو ألهما إن أهناقنا وأعماق بطابانا قد غادت أن تقضيع فأبيوا أن بعصوصهم فلاكبر والذبك العسر رضي افقاعته بالفال لهم عسران فهلا وضعتم فبهم المسلاح أفينه دليبل على أن لهم في الماء حق الشعسة والاراميع المتعيات يهم حق المتعيثين ودهاد إللافهم كان للمستغيثين أن يفاتلوهم عن أنفسهم

الفأسما يداكان أسله محرزاء فليس للدي بخاف المسلاك من المعمش أن يقسانسل فياحب الساء بالسلام، بن له أن لقائله بعير سلام، وتعلك في

و در تكملة النحسر البرائز ١٠ ٢٣٥. والمدسوقي ٢٤٥٥، ومقي المحاج (1.5) وكشاب الخدم ٢١٥٠ ط الرياسي، والعيل

الطعام، لأنه ملك محرز لصاحبة وهذا كان الأعمل ضامناً. ⁽¹⁷

وقيال المالكية والمسافية والحنابة : يضافل بالسلامويكون دم الماتع هدرا. الله

الاستغاثة عند إقامة اخد :

هـ ٣ ـ لإغالة من سبتعرض للحد حالتان 🕆

الأولى: قسل أن بصبل أصره إلى الإسام، أو الحاكم، يستجب إعمالته بالحمر عنه والشفاعة له عند صاحب الخق، وهذم وقع أمره فلحاك .¹⁷⁷ الدري عدم حافر بالدائر أن الحاكم . قدم عالم الدائر العالم .

له روي على صفون من أمية أن رجلا سرق برده فرفت إلى للمي جميم فأمر بدهامه، فعال - بارسول عنه قد تحاورت عنه، قال: وفلولا كان هذا قبل إلى تأتبي به با أن وهب، فقطعه رسول الله يجميم. ¹⁸¹

والثانية : إذا وصل أمره إلى الحاكم، فلا إعتاقه ولا شماعة عاروت عائشة رضي الله عنها : اأن فريشا أهمهم الرأة الخرومة التي مرقت. فعاوا: من يكثه فيها رسول الله يجي، ومن عزرى علم إلا أسادة حباً رسول الله يجي، فكلم رسول الله يجية فقال: أنشف في حد من حدود الله "إ ثم قام فخطب، قال: با أبت النسائل إلى قبل ما كان كان كان

والمد روق مند بحب عنيه أن بسنفيت أولا، وأن بدفسع الصدائل أو السيارق بعير الغنس، فإدالم ينسعه م أو كان لبيات أو لم يعتبه أحدد أو معده الصائل، أو السيارق من الاستفائل أو عاصده عله دهمه عن نفسه وعرصه وماله دوان كان قليلا ، ولو بالفنل، خديث رد ول الله يجع ومن أبل ويأن مال ما فهر شهيدً، ومن أقبل دوان عرصه ومهو شهيدً أثار وقد

اروي أدالين عمروأي لصا فأصلك عليه المبغ

قال: قلو تركنها، لقتله، وحساء رحمل إلى الحمل

غفال الصردحل بيني ومعه حديدة. أفتله؟ قال: ا

٧٦ ـ نامفت الداهات على أن المصنوب منسه

فيلكُم أنهم كالوة إذا شرقى فيهم الشريفُ تركوه ، والا سوى الصعيف فيهم أفاموا عليه الحذ، والله الله لو أن فاطهة بنت عمد سرقت لقطع عمد يسعاه . "؟

الاستغالة عند الغصب :

ر ۱۰ روت دانشة رضي أنا هيدا ذُنْ فريشة أخسهم الرائد المروية التي معرفت الداء أخرجه المجاري واظلفط له ومستم والعرضي وأبر داده والنسساني من خلبت فائسة رفني فدعها وتشخ البيتري 17 رفاد فد تسلمية ، وحضم الأفسول إن أنا الارت المرسول 17 وقد تشر مكتب الملولي ١٣٥٠ من

إلا) حديث و من قبل دود الله المراسة أعد بن حيل وأبر داود والدريستون والتسخي من حديث سبيد برا ربد دووما واسط أي داود الوصائيل من والدن الله تهوشهيد. ومن قبل دون هلاء أو دون دعم أو دون دينه فهوشهد و قال الزيبان المعاملات حسن مسجع ، وصححه الأسلي أيشاء وأحدث البخاري الحراء حلوال من الحديث ومن قبل دون الله فهو شهيده من حديث حددات بن عمير وضي ها حيل (فيم اللذي 1944 في 1964 و الحكية الانجمارية 1974 هذا واقتصر سبق أن داور للسنادي ١٩٥٧ و الحديث احداث العمر بتحليل الالل في ١٩٨٦ مثر الذيت الإسلامي . وحم اللوى في ١٩٨٢ ها سلقية .

⁽¹⁾ أجسوم ١١٤/١٥٠

رزي هائية الدموني 1997، وافتي 9 -44 وعرفتح الناري 191،49،49 فالطمة الهيد

⁽¹⁾ حراصمون آسرجه أو داود ودالك والسائي والشعة قد قاد مسلة حماته الاوساؤوط وإستاده حسن وحاسم الأصول في أصابيت حراسيون الاستان استم تشير مكنة الحلائي 1740 حدد والانصار منى أي دود لله عاري 14 740 خادر المرطان وستر مسائي الاراكة النمار المكنية المنجوعة، ومتوار الحوالك تراج على موطا طلك 15 كو شراعكية الشهد الشهير الموالك تراج على موطا طلك 15 كو شراعكية الشهد الشهير المبيني»

استغراق

ائتعریف :

الاستقراق لغة : الإستيمات والشمون (١٠) واصطلاحاً : هو استصاء شيء شهام أحراثه أحرائه .

٣ - وقد الفسم صاحب وسنسور العلهه استخراق اللفظ إلى: استعراق حقيقي، واستغراق عرق. أد فالاستخراق الفيقي: هو أن براد باللفظ كل ود الما ينتساوله بحسب اللفظ، أو النسوع، أو العرف الخاص، "* مثل قوله نعالى: وعالم الغيب والنهاية). "*

 والاستغراق العمرين : هو أن يراد بالمفسط
 كل عرد محا يشاواه بحسب منفاهم المعرف مثل جمع
 الامير الصاعف أي كل صاغة بفده إلى
 أسا الكفوى (البوالبقاء) فقد فسمه إلى ثلاثة أتساه

أ- استغراق جسمي مثل : لا رجل في الدار. ب- استغراق مودي مثل . لا رجل في الدار. حـ استعماق عرق . رهموما يكون المرجم في.

> ردة والمسلح التي والداف الدرس في ماده - (هُو فَيَّ) (2) درير، المقرار - (دارد) (4) سور، الأميام (24) (1) درير، المساح (34)

تعواباتي شيء فقرت

70 ما إذا قتل المنصوب مع العاصيب، أو السروق مناه السنارق بدون المتعاشة والمتعاشد مع قمرته عليها، ورمكانا دفعه به هودون القتل يعيى المسألة وأيان ا

لاول للحديمة: يحب للقود

الشاق بالمهالكية والشاهوم والخديلة : يصمل الفيائل، لأماميكي دفعه الهير القبل، لأن الخصود دعمه وإداء النافع بظليل فلا يلزم أكثر مدى وإن دهب موتر الذيكن له قبله كأصل اليمي . فود فصل عبر ذلك كان عمدما الله

الاستغالة في الإكراء على العاجلية .

٧٨ - معق العقياء على أن الإستعاله عبد الفاحدة علاصة من علاصات الإنتراء التي نسقيط الحداش الكرهة الانتي ألك مقول رسول الله يتاه عفي على أمني الحظة والنسبان وما السنكره، عليه ما ألك

رائع إلى خاصتين عار 110 بولاي، وللمي لاين تدامسة 14,400. 144 ، وحالية النصوش 7047, واطنيل عار 140 تقاويي 1477 -

 (4) التسرح الصغير (2004)، والمني (2014) هـ طافقاهري والمعنى (2014) . وفتح الغدر (2014)

شموله وإحاملته إلى حكم العرف مثل: جع الأمير الصاغة . ⁽¹⁾

الحكم الإجالي ومواطن البحث :

ع. دكو الأصوليون الاستعراق أشاه الكلام على تعريف العمام، فقالوا: العام هو الفقظ المستغرق بحميع ما تصلح له، أي بشاوله دفعة واحدة من غير حصور. (**) واعتبار الاستغراق في العام إنها هوراي الشافعية وبعض الحنفية.

أما عند عامتهم فيكني في العسوم انتظام حم من المسميات: كما صوح به فخر الإسلام وغير. 171

وهان هذا بكنون الإستخبراق أشميل من العملوم ، فلفيظ الأسيد يصيدق أن يقال: إنه مستقرق الجميع ما يصلح لموليس بمام . ⁽¹⁾

الأنفاظ الدانة على الاستغراق .

ه من هناك بعض الالقناط تدل على الاستخراق. كلفظ كل، فإنه يفيد استغراق أفراد الصاف إليه المنكر، مثل (كل نفس ذائقة المرت) "كها أب تليد استغراق أجزام القضاف إليه القرد المعرفة، نحو. كل زيند حسن، أي كل أجزاله . (") كذلك الجمع المحلى بالالف والسلام يقيد الاستغراق: نحر:

ودا رأه السعون حساه الا

 ٢ ـ وفي الموصوع تفصيلات قليرة تنظر في المعوم في الملحق الأصولي.

لا أما الفقهاء فيستعملون الاستغراق أيضا بمعنى الاستيمان والشمول.

ومن ذلك توقم في البرقاة: استعراق الأضناف الشياسة في صرف البزقاة عند المعفى، وللنفصيل ينظر باب الزقاة .

استغفار

التعريف ت

إلى الاستففار في اللغة : طلب المفرة بالقال والفعال. (7)

وعند الفقيماء : سؤال المنفرة كذلك. والمفقرة في الأصل: السبتر، ويراد بها انتجاور عن الفني وعدم المؤاخفة به، وأضاف بعصهم: إما بترك الشويسخ وانعقباب رأساء أوبعد التقريرية فيها بين العبد وربه. ⁽⁷⁾

ويائي الاستغفار بمعنى الإسلام. قال الله تصانى - (وصا كان الله معذبهم وهم يستغفرون)⁽¹¹⁾ أي يسلمون قال مجاهد وعكومة. كذلك باتي

ر () شرح البدخاني 1777 -

⁽٢) معرفات المرالحت الأصفهلي (علو)

⁽١/ البحس العبيط ١/ ٢٠١ ط السعادة، والفسوحات البربيانية ١/ ٢١٧ ـ ٢٢٧ ط المكتبة الإسلامية

^{﴿ 2)} نفسمِ الفرطني ١/ ١ (٣٩. والآية من سورة الإنفاق (٣٣

⁽¹⁾ مكليات القدم الأرق ص 140

ومي هم الحوامع ١٩٩٩، و لإسكام للاستي ١٩٩١،

 $[\]Psi^{V/F}$ بنے جانبہ $\Psi^{V/F}$

⁽t) غرج البدختي (k) (a) دوردال معراد (a)

⁽٦) جع الحرابع ٢٤٩/١- ٢٥٠

الاستغمار بمعنى المدعنة والنوبة، وسنأتي فيلته الهذه الألفاظ

الألفاظ ذات المبلة ج

أرالتومة

الاستغفاء والسوية بشترك من في أن كلامهها وجميع إلى الله سيحامه الاذلك بشتركان في قلب إرافة ما لا يشتركان في قلب من الله الرافة ما لا يشتمي و إلا أن الاستغفاء طلب من الله إلاالت والثوية سعي من الإنسان في إرافته أن مستمى وضله الاطلبان بدحس كل مههم في مستمى الاحدر وعند الترابها بكون الاستغفاء فلك وقابة شر عامصى والشرية و الوحوع وطلب وقابة شر عامصى والشرية و الوحوع وطلب وقابة شر

ما بحافه في المستقبل من سيئات أعياله ، ففي النوية أمران لابد مهما : مضاوفة شي ، والرجوع إلى عبره ، فخصت المسوسة بالسرجوع والاستعفار بالضاوف ، وعمد إصراه أحساهما ينشاول كل منهما الاستدارات

وعنت العصية يكون الاستعمار المبرول بالنوبة عبدة عن قلب العمرة الالسان، والنوبة عارة عن الإقلاع عن الدنب القلب واجوارح. أأأ

ب دائدهاس

 كل دعاء فيه سؤال الغفران فهو استعفار ۱۹۹۰ إلا أن بن الاستغمار والدعاء عموم وحصوصا من

> (17 شرح فلائمات مسئلة أطعة 1/ 1 - 1 المكلف الإصلامي (1) الخصوطات المريانية (1/ 147)

وجه، يجتمعان في طلب المعفوة، ويتقود الاستنقار إن كان بالفعل لا بالقول، كيا ينفره الدعاء إن كان مطلب غير المففوذ

الحكم التكليفي للاستنقار :

3 - الأصل في الاستعفار أنه منديب إليه الله لفول الفرائد صنديب إليه الله فقور الفرائد صنديب) أن الفرائد خفور رحيب) أن يحسل على السدب. لأن قد يكون من غير معصية الكنه قد يخوج عن الندب إلى الوجوب " كاستغفار الذي يجهه وكالاستعمار من المعصية الذي المحصية الله

وفسد بجوح إنى الكواهسة كالاستعقبار للمبت حف الحنارف صوح بذات المالكية.

وقد يخرج إلى الحرمة، كالاستغمار (**) المكمار (**)

الاستخفار الطلوب :

 الاستخصار الطلوب هو السدي مجل عضمة الإصدرار، ويشت معضاه في الجنسان، لا التلفيط

⁽۲۹ الغرامي 1) ۳۷ در فكت الغرية. والشرح المجبر 1) ۷۸ه شده الغراب و ۱۷۹ المجارف و ۱۷۹ رسيد (۱۷۹ مرد) و ۱۷۹ مرد و ۱۷۹ مرد و ۱۸۹ مرد المجارف المجارف

⁽٢) سورة الزمل (١٠

ع.) الفخم فلوزي 6: 199 طاهيد الوهن تصدير والنواك الدواني 1997: 4 ط اهلين، وإنجاب السابة الميتين دار ١١ ه

⁽¹⁾ نتج اخليل ٢٠٦/١ طاليية.

دائن هايليز ۲۰۹۱ ط بولاق، وللمروق ۱۸ (۲۰ فادر إعهاء الكتب السريبة، وسيئهة للحاج مع حالت فشير السلس عليها ۱۸۵۲ ط خلس، والمدنى مع فلدح الكدر ۲۵۷۲

بانشسان، فإن كان باللسان، وها و همسوعلي المعصيصة . فإنه ونت بحتاج إلى استغمار. الاكان روي ، فانسانت من السدسية كمن لا مدب له. والمستغفر من الديب وهو مقيم هليه كالمستهزى، يرك 17:

ويطلب للمستعفى للمستعال أن يكنون «الاحظ لهذه العلي بجنامه اليفوز بنائج الاستفعار، فإنا أر يتبسر له دلك فيستغفر بنسانه ، ويجاهد نصبه على مه هنالك ، فالمسور لا سقط بالعسور "الا

فإن انتفى الإصراروكان الاستغفار باللسال مع غفلة انفلب الغب رأبان

الأول: وصف بأن توسة الكدابين، وهوقون المالكية، وقول للمحلفية والسافعية، إلا أن المالكية جعلو، معصية لاحقية بالكسائر، وقال الاحروب: بأمه لا جدوى مد فقض أ¹³

الشائل : اعتباره حسنة وهو قول الحنايات وقول للحقيمة والشنافعيات لأن الاستخفار عن غفلة حير من المصمحات وإن احساح إلى متقصارا، لأن الشنان بذا ألف دكرة يوشك أن بألمه العلب فيواهنه

باز برخماء المساقيع شرع مشكاة الصابيع ٢٠ - ١٥٠٠ - ١٨٠٩ ـ ونب
العاشين هي ١٨٠٧ ع الشهد العسيى ، والعارضات الرسبة شرح
الأدكار شروخ ١٨٠٧ ع وشرح تلايات حسد أحير ١١٠٩ ورزع تلايات حسد أحير ١١٠٩ ورزع تلايات حسد أحير ١١٠٩ ورزع تلايات على الأدب كن الأدب أنه المساقيد على الأدب أنه الأدب أنه المساقيد والي المساقيد الإسلامية الإسلامية .

 * کرج * کار * کار (*)

وأقاف السناة الطير نفوج إنهاء عثود الدير ١٥٠ و٠٠. د.ا...
 والمقبوطات الرسائية ١٥٠٥ والعواقد مدوال ١٩٠٣ ق.
 الحميم ومرعة المحافظة ع. 200

عابق وترك العمل الدهوف منه من مكايا الشيطان الأ

صيغ الإستغفار

الدورة الاستعفار مديرة عدد عدد. والحسار منها منها منها المحاري عن شداد بي أيس رد بي الله عسه عن الديمة السنامة و التقول: السيد الاستنفار التقول: السيد أست ربي لا إليه إلا أنب، حفقي وأساعيد في أن على عهدك ووعدك ما سنطحت أعود بيك من شو ماضر بيك من شو ماضر السوا للا الحسنسك حياء وأبوا الديمة الاستحساك عياء والمواليات المستحسات عياء والمستحسات عياء والمستحسات عياء والمستحسات والمستحسات المستحسات والمستحسات والمستحسات

۷ دومن أفصيل أنسواج الاستخدار أن يقول العند . (استخد الله أندي لا إله إلا هو خي العيوم وأنوب إليه: (الله فصر كي

و (م فرح نالاست، مستد اطهام ۱۹۰۳ و رواهای بسیاه طهیم ۱۹۰۷ - موسوف انسانیج ۱۹۰۰ و در دکته نا الاسلامی و متعود این ادر ریادت (۱۹۰۰ واژوانیت واطواهر تراح پند عقلته الآثار (۱۹۰۱ و در طار ته

(۳) معاصد الضرطي (۲۰ د. والأفضار ۲۰۱۱ (۱۹۰۰ هـ اطلي) واستازج السيالكيون (۲۰۱۱ هـ طلسال رفضاری ان سبت ۱۳۰۰ (۱۹۱۱ واقف الاسال ادا افضار شرح إخياد طرد الدون حداد از والكام الطب والسيل المسلح لاين تليم من ۲۱ م الراحان (وحدد شار من ومن أخراجه المعاري وقع الباري)

(٣) حديث و استعمراته الندي (الد أضواحات أو والإداري الراوعاتين حاملات والراوعات والإداري الإنتقالين الإداري الإداري إلى من الإداري إلى الإداري ال

أن يعض الأوقائات وبعض العبادات تختص بصلح مأتسورة تكسول أعضال من عام هما وينائي التقليد مأتساطها، وقاوس بياب عالما كلا استغفار والنوبه ورده قالب صبغ الاستغفار السنطة معلورة فإل بعصر صبعه مبهى عاباء أن يساول العالميج عرابي هريدة وصبي الفاعاء أن رساول العالميج عرابي يقسول احدادكم النهم القطالي إلى شنت النهم ارضى إن شنت، إنقاع المشالة فإذ الله لا المشكرة العالم العالم النهاء الشالة فإذ الله لا المشكرة العالم اللها المشكرة اللها المشكرة اللها المشكرة اللها المشكرة اللها المشكرة اللها الها اللها الها اللها ا

استعفار النبي ببية

الا استعقار أنس عليه الصيلاة وأسيلاء وإسب عليه القولة أنه إلى : إصاعله أنه لا إله إلا الله واستغفر لغيك وللمؤمنين وطؤمات أنه وقد وكر المفهاء والفسرون وجوها عليلة في سنفاره إيرى منا. أنه يواد به ماكان من سهر أو عقلة، أو أنه لم يخمن عن قصد . وقال كان لتعليم أمسه . ووأى السكى أن استعقار اللي يجه لا يتعلل إلا ومها وحداوهمو: نشريقه من غوا أن يكون داب ، لابه الحدي .

يخة لا ينطق عن الهوي. ¹²⁵

وقد ثب أنه يخترى بستعفري اليوم الباحد مسعير مرة، ومائة مرة، "أبل كان أمسحابه يعدون أنه في الحاسر المواحد قبل أنه يقوم " درب الأمرال يتما على إذك أمن النواب الغفورة عائد مرة ""

الاستغفار في الطهارة .

أولا / الاستغفار عقب الخروج من الخلام : 1 مايساب الاستغمار بعد فضاء الحساج، وعند الحروج من الخلاء . روى الة مدي أنه وكان النبي بيخ إذا حرج من الحسلاء فاق: غفسوانسك، ⁽¹⁸ ووجه سؤان غفسرة عداكما قال الن العربي . هو

(۱۹ بالدوم عن البرساء ۱۳۹۷) والرومي عني طبق ۱۹۷۰ بر دار المكتر والقوارگذافتار ۱۳۶۳ م. ويوانداستان ج. ۱۳۰ وصاوي الريمية ۱۳۵ الاه و درعة المدات جثر م شكالا الصاح ۲۲ ۱۲۹

وقار مقارح السلاكان (1896-1996) والفطاب (1996-1996) تتعارج

والا السراح أحمد والذهاي والواد والواسسة من ساست ابر عمر أما قال الأكامس الرسول للديني والجيلس يقول الورس القر أي ونساحي است ألت النبو من المعراء حالة مرد الذرا الأليان مسجح على شرط الشاحر الأكل أرداء المتلفوا عبر مالك في أوداء القدور والالكام المسابح الأالاب يحقيق الألياني الشر المؤتف الاستراكاني الوسسلة الأحساديات المسترجة المؤليان

(١) مه امنه (كان سبي جج ادا درج من المعالا ... وأحراف أهد والترميخي وأنو الها والرساحة من حقيق عليقة الذر الترماني حدا عصد عسى مرجب والحديث صحيحة الحاكم وأم مقيم قال و البعد الحدرا وروادال الرمي وصحيحة الحركم وهو وقور حيان وقيل الأوطر (١٠ ه. ه. دو احيل وقيمة الإسووى (١٠)) شر الكرية السلمية.

ے اور انسانات قرید والے 1938 کیر مکایہ اطوائی والدوخانے اسر سائیہ شرح الارفیار السوویہ در ۱۹۷۷ رابادہ شہر الکشنا الاسلامیات واقعیم الروائد (11 میر مکانیا سنسنی)

۱۹ برق ما آمالت ۲۰ (۲۰ طالعیت پرسیاسید را از رنگی مین کشوها ۱۰ تا ۱۳ طالاستاسید راهندوی ۱۳ بری لایل جیل ۱۰ تا ۱۱ طالعید کسی در مین روی افعاد شرح کناب موجد ۱۵۰ طارز انتشار ملید

ا " ۽ حديث ۽ لا يقولي آخانگم ... ۽ حرجه البحاري ادمي قباري 1997ء ما السيمية

الأوسورة فسلاز أأأ

العجنز عن شكر النعمة في نيسير القداء، وإبصال منفعته، وإشراج فضلته (٩٠

تانيا : الاستقفار بعد الوضود :

۱۰ ميسن الاستعمار ضمن الذكر الوارد عند إغام السوضيوم. ⁽⁷⁾ دوى أسوسعيد الخدري رضي الغام سمالي عند أن رصل الفريخ قال و مثل ترصل فقال: مُسْرَحات اللهم ويحمد للاتأشيد أن لا إلى إلا أنت استغيرك، وأنوب إليك، تُسَرَ في رق، ثم يُجعِل في طابع ، علم يُكسر إلى يوم الفيامة أ⁽¹⁾ ورف، ثم وستغير ورف، تم المستغير ورف، تحسيع أحيرى تصمن الاستغير المستغير ال

ونسه ورمات طبيع السرق تطعما اد تساهير عقب الانتهاء من الوضوء والناءه يذكرها الفقهاء في سن الوضوء .

الاستقفار عند دخوق المسجد والحمروج منه : ١٥ - يستحب عند المالكية ، والشافعية ، والحايفة ، الاستغفار عند دخول المسحد وعند الخروج

حسه ا¹¹ لما ورد عن فاطعة بنت رسبول الله يخاذ قالت: دكنان وصول الله إدا دحل المسجد صلى على محمد وصلم، وقبال: دب الخفر لي تُشُوبي، وافتسخ في أسوات رحمتك، وإدا خُونج صلى على محمد وسلم، وقال رب اعترائي، وافتخ تي أبوان فضائك، أ¹³

والنوارد في كتب الخنفية أن المصلي يقنون عند دختول المسجدة واللهم افتنح في أينواب رخمتك، وعمد خروجه (واللهم إن أسألك من فصلك، (؟

الاستغفار في الصلاة:

أولاً . الاستنفار في افتتاح الصلاة :

١٢ جاء الاستغفار في بعض الروايات التي وردت في دعاء الافتتاح في الصلاق وأحد تذلك الشافعية مطلقا، والحقية والحاسلة في صلاة الميل ⁽¹⁷منها ما رواه أبو بكر الصديق رضي الفاعنه عن الشي

⁽⁴⁾ شرح مبارة العبدير ۲۰ (۲۰ ط الحليي , ومع الحليق ۱۶ (۵۰ ط البيبينا، واطنسيل ۲۰ (۵۰ والفتر لاس لماصلة ۲۰ (۵۰ ط البيبيناني ، والأدكار النووية ۱۰ ط الينارودي زيار القداح . وكشاف القتاح ۲/ ۲۰۱۱

إلا إحديث فاطعة منك رمسول أنه يجه أخريف أمر ماحة والذيدي وحسسه فكسرة طرف إتحدة الأحرابي ٢١/٣٠١ و ٢٥ ٣٠٠ الشر الحكية الساقية . وصن عن ماحه متحديل العدد نؤاد هيداليقي ١٤/٣٥٣ طريس عا هيس الحشين

⁽۲) موافق كفسالاً عن ۲۹۱ ، ۲۹۱ فريوانى الفسار حسام من مديث لحي أمياء مرحوحا والما وعل أخدتكم السبعة فليقل . الحلهم المع في أنواب وحلك وفاء موح فليقل . الخلهم إي للسلك من مصلات وصدح مسلم ١/ ١٩١٥ ط حسى الخليق.

ولا المجموع الأقامة طالفسرية والفي الآن قدالة الإيلام وا السويساني، والأفكار ص ۱۲، ۱۶۰ وفتساري السريبيية - 1877 ، والأكثام الطيب والمعلق المسالح لأمر القيم من ۱۹۲ طالع إلى

⁽٩) أن مايستين (١/ ٢٣٠)، والقسوات النفوي (٣٩٥) معيناتي الطابع، والكافل إني حيث الر (١٧٥) ها ارياض، والمقاد (١/ ٢٧٠) (١/ ٢٠٠)، وتبرح الرياض (١/ ٥٠) والمقي لارز قدادة (١/ ١/ ١٥ ها ارباض)

۲۶ این هایدندی ۱۱ ۸۷ ها بیرانی . رسانتیهٔ مینان هلی هیدفلماتی ۲۲ ۲۷ ها دار افتکس، وفضوخات از بایدهٔ شرح الاکتار البووید ۲۲ ۲۱ تا رسانج الساکتین ۱۱ (۲۷)

⁽٣) مسئيت لي معيد القدري وفي الاحد الرحه الجاهري. المسئولا وفسال صحيح على شرط مسلم. للآلين مجير القيمي إلى فسيف وإراد فل الحاكم إنه صحيح واصفيات التوري عن أيي عائم فراسه. ولعرجه الطيال في الأوسط بلعظ طارب، ورواة رواة الصحيح. وصوب السائي وقت على أي معيد الحسوي والعسوسات الرياضة ؟) ٢٠ نشر الكتية الإسلامة، وجمع الزوائد ٢ (١٣٠٤ نشر الاكتاب العراج. ٤ والحدو.

عليه الصلخة والسلام: واللهم إلى ظلمتُ نفسى طَلْمًا كشيره، ولا ينتفرُ الشناوت إلا أنتُ فاعضر في منفرة اللّي جندائل، وارحمني إلك أنتُ التوابُ الرحيدُون (١٤)

ويكره الافتتاح في الكنوبة عندالالكية . ``` وعمل الاستنمار في دعاء الافتتاح بذكره الففهاء في سنن الصلاة، أو في كيفية الصلاة

ثانيا ـ الاستفضار في البركوع والسجود والجلوس . بين السجدتين :

14 ميس الدعياء المنفسرة إن السكوع عبد النسافية ، واخسابلة ، ووت عائشة وضي الله عبد قالت كان رسول الله يجة بكل أن يقول إن اللهجة ومحملك اللهجة النقوق ، أي يحقق قولت اللهجة النقوق ، أي يحقق قولت المالي (مسبح محمد ومث واستغفره المنفسود عليه . إلا أن المسافية يمينون ذلك نطبتفود الإياني بقيم النسوع في الركوع عبد احتمية ، والمالكية ، يقيم النسوع في الركوع عبد احتمية ، والمالكية ، يقيم النسوع في الركوع عبد احتمية ، والمالكية ، يقيم النسوع في الركوع عبد احتمية ، والمالكية ، يقيم النسوع في الركوع عبد احتمية ، والمالكية ، يقيم النسوع في الركوع عبد احتمية ، والمالكية ، يقيم النسوع في الركوع عبد احتمية ، والمالكية ، يقيم النسوع في الركوع عبد احتمية ، والمالكية ، يقيم النسوع في الركوع عبد احتمية ، والمالكية ، يقيم الركوع عبد احتمية ، والمالكية ، والما

 12 رولي السجود بندب الدعاء بالمعفرة كذلك عند المائكية , والشافعية ، والحنابلة ، طديت عائشة السابق (١٠)

١٥ - وفي الجلوس بين السجيدتين يسم الاستعمار عند الحنفية، والثالكية، والشاهية، وهوقول عن أحرف والآمد إلى في هذا ما روى حذيقة والدصلي مع النبي يحقق فكان بقول بين السجيدتين وب الخفران، وب الخفراني، (12)

وإنها لم بجب الاستغفار، لأن النبي غير لم يعلمه المسيء صلاته. والشهور عند الحالمة أنه واجب، وصوفول إسحاق وداود، وأقله مرة واحينة. وأقل الكميال ثلاث، والكهان للمنصرد ما لا يخرجه إلى المسهور، ومالسمة اللإمام: ما لا مشق على المصلين. "

الاستغفار في القنوت ا

١٥ جاء الاستخداق الفاظ الفنوت، قبوت النبي
 ١٤ وقسوت عمر، وألماظه كبفية الالفاظ الواردة،
 يثم نقف على أسر بخصم،
 إلا مادكو، المالكية

رَدُرُ حَدِيثَ وَالْمُهِمَ إِنْ فَالْمُتُ تَعْمِي ظَايَّا : وَأَحْمِرُ جِنْهُ الْمُعَادِينَ وَالْمُهُ وَالْمُ العاري والله الإرى ٢٤٧/١ فا السالمة:

رب ال 1917 الكال لامن عبد فعير 1917 قد الرباض. -

بنام حدث عائشة أحرمه البحاري ومسلم وأبوناوه والسنائي اطاع اختاب والأصول في أحداثيث الرسول ١١ - ١٩ طاه رابعياء الرائد العراق ١٣٨٨ من

و1) سورة العبر 100

⁽لا) طور إنهاي على حقيق 1/ ٣٦٢ وانن مايدين 1/ ٢٠ (٣٠ واشعل على الهيج 1/ ٣٦٤ هر دار إحياد النازات العربي ، والروائد إن فقه الإسم أحد (1/ -19 ط السقلة

وأالراحج السابلة

والحنفيلة بأن الدهاء باللغفرة بفوم مقام الفنوت علله العجر عنه 191

الاستغفار بعد النشهد الاخرار

الا - بندب الاستخفار بعد النشهد الاغير . (* ارزد في انسخة دائلهم إن طلعت نسبي طلبا كثير الدوايد لا يعقد رأت منسود إلا أنث . داغة رأن منسود من عندك وارحمى بات النقلور الرحية الاستفار عليه الخديث والمعلم اغفر لل ما تدمث وما أخرائه . وما أخرائه ومن أغلث وما أخرائه ومن أغلث أو والمنظم وتت أغلق من الدوائم النقلة والت المنظم حمى الث الغلة والت المؤلم الا إلا إلا إلى الدوائم . وها ". راحية المناطقة المناطقة

الاستغفار عقب العملان

۱۸ ميسن الاستخفر او مغب الصيلاة ثلاث . (^(د) فا

وه رابع طنير ۱۹۱۶ - ۳۰ واقع والتي والتوج المسير ۱۹۹۱ - ۳۳۳ خارا المسارف، والقسيش ۱۹۳۱ - ۱۹۳۹ مار مبلو، والتحموع ۱۹۳۶ - والقروع (۱۹۳۶ خالفار

70) الأفكار حن. 70 والتعر المدان شرح وسانة الله ما ب 20 4 ط الأملين، ويُشرح مشيق الإرادات (1977 ط العرائض، وبداوي الرئيسية (20 4 مصر

(٣) حدث و دالهم إلي طلعت عسي وأحسرات المخاري والسلم وأحد والزيمي والتسائي وإلى ماجه من حديث ان حمر وأني تكون إكنو الحيال ١٩٩٧/٢ الشر الكنية العرات الإسلامي ١٩٣٩/١٠

مع تطحطاوي علي الواقع ١٩٠٥ قا العثرانية، وأصول السراسي المساوي (١٩٧٥ ما الكتبات المرابي ، واحطاب ١٩٧٥ ما والفرح المساوية (١٩٥٥ ما الأملي) وإصافة المسلوية (١٩٥٥ ما الأملي) (إدامة المسلوية (١٩٥١ ما الأملي) (إدامة المسلوية (١٩٥١ ما الأملي) (١٩٥٥ ما المسلوية السالكين (١٩٥٥ ما الأملي)

روي عن سداله بن سده ودرضي الله على قال: همن قال أستغمس الله العطيم البدي لا إلى إلا هو الحي القيوم وأتوب إلى اللات والتاعفو الله هوره وإن كانت منسل زسد السحره "ا ووردت روايست أحرى ية كرها العقها، في المدكر الوارد عقب الصابح، بمهما قول يحقق من استعفر الله تعالى في دار كال صلاة للات مرات منسال الستغمر الله الذي لا إله ولا هو الحي الفيوم وأدوب الوب عمر الله عروسيل دنومه وإن كان قد فراص الرحماء!!!

الاستغفار في الاستسفاء ر

19 مالا خلاف بين ! خلفهما ، في أمه بحصيل الاستنفاء بالاستعبار وحده "" عبر أن أما حيهة

(4) المجلسوع ٣٠ (١٥) وشرع كالإسان سينيد أحرق ٣٠ (١) وصديت من أس أستثر إلى المستقر إلى المستقر المراز المراز المستقر المراز المستقر المراز المستقر المراز المستقر المراز المستقر المراز المراز المستقر المراز المستقرات المستقرات المستقرات المستقرات المستقرات المستقرات المستقرات المستقرات المراز المراز المراز المراز المراز المستقرات المراز المستقرات المستقرات المرز المراز المراز المراز المراز المراز المراز المراز المراز المرز المراز المرز المرز

الله السعائج (1 177)، وانطلق الله (1 و (والجموع (1 19). والذي مع الشرح (كبر (1 19) والمار الأولي

يفصره على ذاك، أأ المستدلا بفول الله سبحانه (مثلث استخوال ريكم إنه كان غفارا برسل السهاء على أن الشخار وسيلة للسفيا الشابل (يسوبل السهاء على أن المشخصة وللها المشخصة وللها الكسريسمة على المستغفال وروي عن عما رسي الله عنه أنه خرج الى الاستخدال وما ورائل المستغفر الله وما ورائل المستغفر اللها وما أن على الناسية المنابل المستغفر اللها وما أن عليه الناسية المنابل الم

ويكبر كخطبتي العبدين عمد أخمابلة ، (* أولفي

الحمعية التكبير ولم يتعرصوا للاستغفار في الحطية(١٠)

الاستغفار للأموات :

٢١ ـ الاستعفار عائة قولية يضبع فعلها للمست. "أ وقد ثبت في السنة الاستغفار للأموات، ففي صلاة الخارة ورد الدعاء للميت بالمغفرة، لكن لا يستغفر الصبي وتحيه. ("")

ومصل أحكامه بذكرها الفقهاء في صلاة المبنزة.

وعقب الساعل بدب أن يفت جاعة يستغفرون المويت. لأمه حينة في سؤال منكر ونكبر. ووي أبو داوه بالدون المويت. كان النبي يخلا إذا وفي السرحسل وقت عليه وقتال الماستغفروا الأعيكم واسالسوا له النبث فإن الأن أبسائه والأكام الأوصدح لذلك جهور الفقها والشا

٣٢ . ومن أداب زيارة القبور عند الحلفية والمالكية.

ورو الطحفاري على مرامي العلام - ٢٠٠ والدارة - ١٠ - ١٠٠١ و دوروس - ١٠٠

⁷⁷ فتح المدير (2017) ، والمحر الرائز (2017) ط البليب. وحالية الصعيدي على الكفاية (2017) ط طلي. والجموع 4: 122 ، والمي مع الندح الكير (2017)

وي حديث ه كان التي يحق إدايش طرحيل ... ، أخرجه أن وارد وأخرائم والرائر من مديث على مناك الله الزار الا بروى عن التي وي الا من هذا الموجه، وسكت منه اللقي ي وواش الذهبي الحاكم على هماجه والمنحم الحيد ٢٠ (١٣٥ طائر كا الطياعة عنية المحداء الاناكم دوون الميود ٣٠ (١٣٥ طائف) واستعرف ١/ ١٣٠ ـ ٢٧١ شو هر الكتاب العربي

رمي من ماي من ۱۹۰۱ و والانتوار النبية ۱۹۱۳ ما المتي. والمحسسرة ۱۹۵۵ والذي مع التسرح الكيسر ۱۹۵۳ و ۱۳۸۵. والفوج الصغير لفارمر (۱۹۸۱ م

ر ۱۱ البدائع (۱۸۳۸، وانتي مع اندرع (آر۱۹۸) ۲۵) حروا و م/ ۹

الأماروي من مصررمي لفاحته إليه عرج إلى الأستيقيا، وإن معيل يعيانها - الأهراها، يبالزاق وإلى من شية بألفاظ مغارات وفعيت جيفائي وقار شعيل جيب الرامن الأعطاني 2014 ما المعلى المائي - 174 ما ويصنف من في ليب

ذا اجوامي الإشابيق (۱۳۰ م. ۲۰۰۰) والتقييري (۱۳۰۰) واططاب ۲۰۷/۲، والجنوع ۱۳۲۵، والمي بع الترج ۲۸۸۲۱

⁽⁴⁾ بلغي مع الشرح ١٩٨٦.

والشباقعياف الدعاء بالمغمرة لاهلها عفب انشبيليم عليهم واستحسل ذبك اختابله الا

٣٣ ماوهمة اكله مجمعي المنؤمن باأسا الكامار الميت فيحرم الاستغفاراله بمص الغرأن ولإحمام التا

الاستنفار عن الإنهيَّة :

٢٤ - احتلف العلياء في حق السدى اعتصاب، هل بالزمية استخلال من اعتبت، مع الاستغمار لدر أم يكفيه الاستغفاران

الأول : إذا لم مسعم من الاستسبب صحفي الاستعضاره وهوامذهب التنافعية والحنابلة وولي للحقية، ولأن إعلامه إليا يحرفننه، وفي إعلامه إدخال هم عليم الما روي الخلال بوسياده على أسي مرفعوها وكفارة من اعتبب أن يُسْتَعْمُولُ وَ اللَّهُ وَإِلَّا علم فلا بد من استحلاله مع ﴿ سيفقار له

التساني : يكفي الاستغمسار مواه عالم السدي عتبب أم لم يعلم، ولا يجب استحملاليه، وهو فول الصحاري مراجعية

و لللكية على أنه لابد من المسجلال بلغتاب إن كال موحسودا، فإن لم يجدن أو أحد عادمن ورتائب

استعماراه أأأوني سنحالال البورثية خلاف بين المقهاه بذكري التوبة

الاستعفار للمؤمنين

٣٤ والفق العقهاء على أنه بدين التحليم في الذعاء بالخصرة للمؤمين والمؤمنات أأأخير المؤمؤ دعاد أحب ولي الله بعمالي من أن يصول العسلا - للهيد اعصر لامنة محمله مغفرة علمة وكالوق روزية أرماقام رسول ١٣٤ في صلاف وقيما معه، فقال أعرابي وهو هي العميلات النهم ترحمني ومحميد ، ولا ترحم معا أحمداه فأي ملم التي تتوه قال الأعبراني + القد حجرت واسعاء (١١)

ا ولا يأس أقا حص الإنسمان عمليه بالشفعاء، لخفيت أمي تكسرة، وأم سننسبة و وسعد عدره أمي وفقعوا والنهم إلى أعوديك وأسألك 💎 إنها وهست عص مدله الكريمية ، وثبك مام بكاري القسنوت، وحلمه من تؤمَّن، حمر لوساق ولا يؤمُّ

و 2. اين هاسمين ۱۵ ۱۹۳ ، ۱۹۹ ، رئيسر ۾ اگسر ٻھي (۱ ۲۰۰۰ ط المعتبية. ومطاعب أول النبر (أ) (أأمة أنكب الاسلامي. ومفاداح السائكين فالمحافق وافقال وشواح للاثبان وبارد أحرو 27 1779، مشرح مدرة الكيم 21 179 للانصفين البلي

وكاراش فالممي بالمحكال للمراح القمعي بالأكاكان ومحافظ عال المعارف والحامل على الفرح (١٠٠١). ١١١٠

١٣٠ مدين وصامر دهية أحيد إلي تف 💎 وأخر هذا الحلب داق المرجمة من حديث أبي فريام ومرقبوه ال كال فرجه بالبعة وتلايهم الرحم أبية محمد وحيا فانساء فلارالك والراجية عيدال فيزايز يُعَنِّي مَن سَمِيدُ الأَنْعِياءِ فِي قَالِهِ المُعَيِّرِ فِي يَصْمِعُوا - الأَسْمِيسَ . وي البراد تأنيه موضوع الوحك هيه الألبان بأناصعيف منا وكفوا فعيهما فأرفاه تشر فكسة المراث الاسلامي فالمقادهان وحيص الصفيير فأدامها الثيير والكب النجاريين ويسبب المابع الصحر لتعفيل لألبار فاأقادا للرائك الاسلاميء

والاستخلال والمورسون الأسارة وقصة معاسب وأعرجه البحاري في خليث أي هريرة ربح الباري - 1967 ط البيعة :

١٠٠ أشبقي على كشون فامش البرهاري ٢٠٩٦، وشهر الضهيم التدادات فالولاق، والمجمعين في الدائر وبين فاستديس الرعادي والمحرائر بن 11 110 ط الطمية ، والأدال 144.4% ط الكب الإسلامي

و و بالمحموع (14 % و علو الاستعار للكافر عبره (1

١٣٥ حديث وكوغرة من اهتدت المورواة المألال وإبر الي المدي العوالعقبت أنس عرفيوهان والعبرجة البيهض والشعاري وفان إمناءه صمعت وكدلك صرح العراقي فيأخرج الأحياء وشراح اللاقتيات مسيد الإمنام أحمد الأجماع بتبر بلكت الإسباحي العائمة الدار ومباس الخامر أفاع ها المكارة التحاربة الاكترابي 200000

رحيل قرمنا فيحص العسمة بدعوة دونهيم، فإن فعل افقد خالهم ال

الاستعدار للكادر

74 النفي الدنيساء على أن الاستدار الراكسانير محطوره الرائع معصير الصال ان الاستدار المحال الرائع بتكاريبا المتحسانير بتضي كصراء والمعال الرائع بتكاريبا المحسوص الواردة التي تدل على أن الغانسان لا يغفر أن الرائع على تصره فهو من الحل البار.

77 - وأصاحر استغفر للكافرا في رحاء لذيراس فيعفر له، فقد صوح الخنفية بإسراء ذلك، وطور الحداثة الدعية باحداب، ولا يستهدد ذلك مر غرافيه كذلسك استطهر بعصهد حوار اسدعي، الافعال الكفار بالمعود، الآن عداء من احكام الاغرز الا

تكفير الذنوب بالاستغمار

٣٨ - الاستفعار إن كان سعمي التوبة وك بالجي أن

وفار مورة النبياء (190

والأستعفار فيجاذ بالأرزيء أأأك

 الا محدیث میں مستقبر خانصانی از دسر کا صلاح ۔ ادامیق گرچه اور الدوران

بكتر به الذبوب إن توادرت فيه شروط التوبة ، يعول

الله سبحانه : (ومن يعمل سودا أويظام نفسه ثم بمنخفر (لدنجه الله غدو، ارحسا)" ويقول يلج:

امل استعفار الله نصالي في ديسر كل صلاد اللات مرات، فقال: أستغفر الله الذي لا إلد إلا هو الخي

العبوم وإنوب إب الخفر له وإن تنان قد فر من

السرحف ¹⁷ وقد قبل الاصميرة مع الإصرار، ولا كبرة اسم الاستغفار. الملقرد بالاستثمار هنا

٣٩ - فول كان الإسماعية على وجب الاقتصار

والانكسار دول تحفق النبوية وعقد احتلف الفقهاء في فلطاء عائشافعية فالوار إبه يكفر الصغائر دول

الكينالس، وقبال ظامكية وطينادلة : إنه تعديرية السفاسوب، وفيضوضوا بن صعيرة وكيبوش وهيو

ماصدرحت به بعض کتب احتفاله ر¹¹³لفوله پېچار

ولا برطة عليج الـ 91 (الانجاز عالي و 67 وقد والطعطور على مراقي طعلاج (1970) والمسوحات الراسة (1970) ومساوح الساطكين (1990) والمرحدة (وشرح ميازة المبلغين (1994) أنظري وطرواحر لاير حيث (1995) وقتم الماري (1994) أنظرج الانجازة وتشاري إن سينة (1994) (1994) والدي ما الترح الانجاط الخارة الولي

روبان عالمدن الرموان وب بالالتسميح ۱۹۰۳ وبال ربطي وي السينة - (رعوه ويرفقه القائم الارامون وما راح البسكان - (دراماء الالسفائية المسمية

 (٥) حديث و الإستعبار تجوية الم أشر بعد أن يدينني ل مستد العردوس من حديث حقيقاً من البران وقد عديد بن قدر النيا الفاق الله عديد المعرب قدر النيا الفاق المحدد العالم حراش الساعة العالم على النيا الله المحدد عدر مقول عن العداد العالم النيا النيا الله النيا ال

⁽¹⁾ أين فايستير أن أناها ووضع أصديد أا 1930 وأبد وقد سرحي أنا 1930 ووضع أصديد أا 1930 وأبد وللا يسترجي أناها أخلي و الألوبي المداولة و أخلي وقد أناها أخلي أن أناها وأخل أناها وأبد أن الألوبي أبد والله وقد أناها أخل أمامي أبد أناها أناها

الاستغفار هند النوم ز

٣٠ ـ يستحب الاستغفسار عنسة النسوم مع بعض الادعوة الاعرى، ليكون الاستغفار خافة عمله إذا أرقحت روحه (٤٠٠)، روى الترمذي عن أبي سعية: ومَنْ قال حين بأوي إلى فرائيداً ستغفر الله الذي لا إلى الاحراطي الغيوم وأنوب إليه فلاث مرات غفر الله لدنويه وإنْ كانت بشل زُبل الله على العرور (٤٠).

الدحاء بالمغرة للمشمت :

٣١ يسن قلمساطس أن يدعوبالتقرة لن شعتُه بقوله: ويرحمك الله: فيقول له العاطس: ويغفر الله فنا ولكم الله ويعلم الله ويعلم بالكم و الله ويعلم الله ويعفر فنا ولكم و لما في الموطأ عن تافع أن ابن عمر كان إذا عطس تفييل له: يرحمك الله والكم ويغفر لنا ولكم.

اعتتام الأعيال بالاستفقار :

٣٢ أنتبع للقرآن الكريم والأذكار البوية يجد اختتام كثير من الأعمال بالاستغفار، فقد أمر النبي يهيد في أخسر حياته بالاستغفار بقوله تعالى: (فسيح بحمد ربك واستغفره إنه كال نوايا). (11)

. ٣٣ ـ و في اختشام الصبلاة ، وقسام الوضيوه يندب الاستففار كها نقدم . ^(١)

٣٤ ـ والاستغفار في نهاية المجلس كفارة لما يفع في المحلس من لفسط، روى أب و هريم و رضي الله عنه فال: قال رسول الله فيلا : همن جَلس تجليبا فكر فيه لكنان أن يقسوم من مجلب فلك: مسجحانك اللهم وبحمثك اشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا عفر له ما كان في مجلسه ذلك.

وع ومن أكد أوقات الاستغفار : السحر (آخر الليل)⁽¹⁾ لقوله العالى: (وبالأسحار هم يستغفرون)⁽¹⁾ وللخبر الصحيح: ايْزُق ربنا تباوك وتعسائى كل ليلغ إلى سياء المدنيا حين يُشْيَ ثُلَثَ

⁽¹⁾ مقاوح السالكين ، والآية من سورة النصو/ ٢

⁽٦) اظار فارة ١٠

والإياض الساوة الطين الا عالم وتبيد الفاطئ (1) و والأوسى والا موالا والأوسى و الا ما المطلق و الا ما المطلق و الا ما المطلق و الما المطلق و المطلق من مصطبح طويب (الترغيب والترغيب والترغيب (الترغيب والترغيب (الترغيب والترغيب (الترغيب المطلق (1874 من المطلق (1874 م

⁽²⁾ طروقال على دلوطاء/ ١٥٥ حالا الاستفادة. وإدانة الطائين الاردادة الداخلي، واللي مع الشرح الأجيم (١٩٧٢ ط الثار الاستفادة، والسابي لها تبنية (١٩٠١)، والنسير لي السعود (١٩١١ ط سيح).

وفه سررة القاريات (١٨/

أنه شعيف جدة وليش القديم ١٩٧٧/٢ ما الحكيمة الجمارية.
 وضعيف الحامج الصغير بتحليق الأقبال ١٩٧٧/١ نشر الكائب
 الإسلام)

 ⁽¹⁾ تركانا أضائهم ۲۰ (۱۰۰ والنواشه طنوان ۱۲ (۱۲۰ والأنكار کالنووي ۱۸ رسايميدها طائفلي، والشرح العسر ۱۵ (۱۲۰ و وضيوها الوجد لابن تهية وضيا بن حيدالوهام ۱۲۰ (۱۲۰ (۱۲۰ حيد) را حيدا بن مناسبة المحدد الراحد) در المحداد الراحد الراحد المحداد ال

وهه ابن هجيلين 1/ 273، والقواك الشواي ٢/ ٤٥١، والأنكثر من 191 ط اطلبي، والترج العمير 1/474

واع شرح علاقيمات مستند آمد (240 و الأثر من حيداته بن عمر أمرجه مالك، وشرح الزرائي على موطأ الإمام مالك 2/ 470 ط مطيعة الاستقامة 1470 عن.

اللبل الأحب، فيقولُ: مَنْ يُدْعُونِ فَاستجب له؟ من يسالني فأعطيه؟ من يستنقري فاعقرله؟ و. ""

استغلال

نظران استثهر

استفاضة

التمريف :

4 - الاستمار نفية في اللغة " مصنفر استطافي. يقال " استفاض الحديث والخبر وقافي بمعني " دع وانتشر "!"

ولا يحرج استعمارات لفقها « والمحدث إله عن المعنى اللقوي . ⁽²⁾

الحكم الاجمالي :

 الاستغماضة مستدللشهادة، بستمد إليها التماهد في شهادم، فتقوم معام العابنة في أمور

رة وسعيت ويزان ويقائمارك وتعامى كارابسه ما أخرجه البحاري ومسلم ومالمك والزمادي وعرجم من حمدت أي هروزة موقوعا والسائر مند والشرعيد ٢٠ طائمة السميانات ١٣٥٨ على المرادعية ويشرح المروضاني على موطأ الإمام مثلك ٢٢ ١٣٥ ما ١٣٧٠ ما معارمة الاستفادة ١٣٧٧ هـ.

(7) خواهر الإكليال 7: 141 - 151 خادار المرية بروت، وبدائع المسائح 77: 77 حاطيفية، ومنى المدنع 10 142, 1934 مستطنى الحلمي، والمفنى 17: 74 طالويهم (الرو)

معينة بأني بيانها ، وقبلك يطلق عليها الفهاء دانشهنادة بالاستعناضية ويطلقون عالها أبضا دانشهنادة بالسياع، أوبانسياميع، أوبالشهرة، أو بالاشتهار، وهم في كل ذا ك يفصدون الشهنادة بسياع ما شاع واشتهر بين الباس .

ويقسون عنهما بن عرصة المالكي : (شهادة أما ياخ الفب لل يصرح الشاهد فيه بإسناد شهادته السيخ غير معين. "ا

ويقول عنها بعض الحنفية الاللهوة الشرعية أأث

٣ هذا وإن شهادة الاستفاضة تكون في الامور التي ميشاها على الاشتهال، كالموت، والتكاح، والشحيب، لاحه يتحملو الحدم فانب بدون الاستفاضة، ولانه يختص معاينة أحياجا خواص من لناس، فنوم تقبل فها الشهادة بالنسامع لادى إلى الحرح وتعطيل الاحكام، كما يقول الفقهاء.

 د والقفها، حبد حفقون على جوار الشهادة بالاستفاصة. ^(۱۱) إلا أسم فتتلفون في أمور.

أ- شرط النسامي . يعوالشهادة بالنسام من
 حاصة يؤمن توطؤهم على الكسب، وذلك عند
 الشافعة . والمائكية . والحيابية . وعمد من
 لحقية .

وقسس: يكفي رجبان علان، أورجس وأسرأسان، وهسوقون الخصيف من الحديث والقاصي من الجبابلة، وينفق الشافعية أأأمم

⁽¹⁾ ag **ag 1972**4., 1913)

⁽٣) الرامع السابقة

و1) جواهير الإكتيسل ٢٩٣/. ومعي المنساح 148/. 118. وبدائع فصنائم (1977، والمني 1979، وما يعد

أبيلع مبلغ التواتر. (١١)

 في وأما أذبوع الحدث ، كرؤ به الهلال فإنه من نت عليه لزوم العصوم في رمضان ، ووحوب الفطر في أول شوال ، والسوقيون ، ه وأنه في شهر ذي الحجية .
 على تعصيل برجع إليه في موطنه من كنب الففه .

مواطن البحث .

 ١٠ د مواطر البحث إلى الأستقاصة ينظر في الشهادة بالاستقباضية إلى بالمد الشهرادة عدى الفضهات وفي المستوم عنيد الكلام عن رؤية الهلال، ويرجع إلى الملحق الاصول عيم ينعلن بالحديث المستفيض

استفتاء

انظر : فترى

استفتاح

التعريف

المعنى اللغوي .

 الاستعشاع : طعب الفشيع، والغشيع نفيض الإعلاق ومده فتح الباب، واستمنعه : إذا طرفه ليفتح له تعصيل للفقهام في دلك ينظر في (شهادة).

الديب الأم ورائي تنت به الشهادة بالسام. وقد الحالف أقوال الفقهاء في دلك لكم م تعمون في جوزها: في الموت، والنكاح، والسيموعة الرعادين من الحقية عليرة أمور تحوز فيها الدهادة بالاستفاضة، وفي مغي المعناج للشاهية أكثر من عشرة، ومثلها عند الخالة.

وقيد نوسيع المنافكية في ذلك فعدوا أشياء كترة تنبت بالسياع الفناشي، كالملك، والوقف، وعرل المنساسي، والحسرح، والتعسيسل، والكفس، والإسلام، والسفه، والرشد، والجنة، والعبدقة، والولادة، والحرابة، أنا وعير ذلك (ر: شهادة) لا ج وهسل إذا صرح بأنب مي تنهسادت على المسياع نقبل أو تود؟ فيه حلاب بين المناهب ينظر في مصطلح (شهادة) كذلك.

الحليث المنتمص

ه ما الحساديت التستعيض اسم من أسباء الخاشيت (المشهدور) وهسو من الاحداد، إلا أمه عا يعيد مه الطلق، ويخصص به العام عند الطبقية، وعير هما وقع يقه عند الحقية . أنه ما رواه عن اللي يزارة وحداد أو الدار ويسه عن الصحابي واحداد أو السال، أنه منشر بعد دلياء، في منشر بعد دلياء، في منشر بعد دلياء، في المكانب ويفيد الراحن ويفيد الراحن ويفيد الليان، ولكنه أصحف على المكانب ويفيد الراحن ويفيد

وعسد غير الحقيلة . كل حديث لا يضل عدد روانه عن تلالة في أي طبقه من طبعيات السد، ول

۱۹۶ مصناطة في طلوم الحبديث لابن الصلاح لتسفيق نور الدين الهنز عن ۱۳۹

⁽١) المراجع السلطة بوس مايدس ؟: ٣٥٥ بولان يؤ أوني

ویکنون انفتاح آبست سعنی الفصاء وانفکای وسه قول الله تعالی نفر اعل شعب (واندا فعر بیندا و بن قومت باخش والت خبر الماشین) (۱۲

وفي حديث إبين عد اللي " العب كان أوري ما مول الله تعالى: (ربت الضع بيندا ودين قيمت بالخي) على مسعت بب ذي برن تقول لأو مها. تعالى أف قبك أي أحد الاماك. " والاستفتاح طلب النصاء

ویکود انفنج بمعنی المصر، واستمنع طلب اللصر : ومنه الایة . (زن نستنتخوا فقد جادکم الفنج). أ

وي ناح الحروس . في المستمرك مني ما فاك العجر وراء ادي ٢ إن فسح عليه يكون سمعي عود وطلع . وقالوه وطلع . وقالوه أوت نسائي . وقالوه أخذ المستوجم بن فتح التم عليكم المحاجوكم . ٥ عند ويكول . ١٠٠ عند ويكول . ١٠ عند ويكول . ١٠٠ عند ويكول . ١٠٠ عند ويكول . ١٠٠ عند ويكول . ١٠ عن

المنى الاصطلاحي:

٢ - يستعمل العمهاء الاستبياع بمعان

خب الطريعة الأولى . عن فضافة من الإرجاعي . ولتعاد جسمع أن أن عباس ومراعطيعة الكنية : عند أحرجها الخطري أيضا بإستاديش

وما تطريعه فاتياء المنا مرجها فطفري الهناؤ وساده طي حلي بن أي طلبنة من ابن عباس، وجار بن ابي طلبنة رين عن ابن طبياس ولا يستنع طبه كيافال ابن حصور وتسارين الطبر ي 2014/18 رئيستر دار الحيارات بمصدر، ويسارين الفهنديات 274/18 رئيستر دار الحيارات بمصدر، ويسارين الفهنديات

> ا الدالمات اللغرف ويتصرف الوالآية من سورة الأمال (١٩٠٠). الما سورة اليفرف (١٩٠

البندأ به الصنالة بعسد التكبير . وقد بقال فسنه : دعساه الاستفتاح . وإنها سمي عقللة الإسه أول ما شوله العلمي بعد التكبير . فهو يفتتع به صعوفه . أي يسؤها بدر

السائي: استفتاح الفياري، إذا أوتج عليه، أي استعاني عليه ماب القيراءة، فلم يسكي منها، فهو يعبد الآية ويكروه ليعنج عليه من يسمعه.

الثالث : مثلب النصرة ...

استفتاح الصلاة ز

 حديد عدة بعض الفقهاء الهجا بدهاء الاسفناح، وبالافتتاح، وبدعاء الاقتتاح، إلا أن الاكبر بضولون: الاستعناح، وسنطح: أي قال الفكر الوارد في موضعه بعد التكبر . (2)

الألقاظ ذات العملة :

الد النف الغة: اللح، وفي الأصلاح: ماكان من دكر الله دكر الله دكر الله على بعضه بعالم ومناه الضيادة، ومنكر الله على معمد بخليلة، صواء كان بالصيفة السواردة: وسيحات اللهم ويحمدك. الغير ما يما يعلى على المعنى المذكور أما المدعاء فليس ثاء وهذا هو الجذري مع الاستعمال المعنى.

وي اصطلاح حرار الشاه لكن ما يستمتح مه ولو كان دعياء الحال الإصام المرافعي الوكيل واحد مي هديس السذكسريين، أعمي ووجهت وجهي

و از حائب اللهروان على النعف دار ددلان وفتح البريز ۾، ۾ ۽ ج

يبندتون القراءة ""

وسد صرح فيها، إذ الكبة بأن الحكم كراهة الفصل من التكبير والفراءة بدهاء من التكبير والفراءة بدهاء مواء أغان دهاء الاستغمام أو عبره والا أن في كفاية الطالب لم هال: واستحب مصهد المصل بنها بلطاط اسبحالات المهم وبحد لك. ما الح و وقال العدوي معلقا عمى ذلك ان فيه والمشهور عن مالك الغ إشارة إلى الا المنول غلك الخواه المناعم هذا التقول غلك إلا أنه ليس مشهورا عند أن

ثم فلاحا، في حواهر الإكابال تعليفا على قول حول النكر هذا أي يكو على الشهور للعمل، وإلى منع الخليف بدريمي ما فأله الدسوقي الامه في يصحب عمل المن فأل الدسوقي الامه فيلا أي ين تكبرة لإحوام السحائل اللهم المحدال المائلة وجها المحدال المحدال

والمهجانك القهم . . . ايسمى دعاء الاستعتاج وتناس ⁽¹⁾

وعلى ذلك فالاستفتاح أخص من اثنياه .

حكم الاستقناص

 قال جهور آلفقهاه الاستفتاح سنة، لما ورد أي الاحاديث الني سيأتي دكرها في الصبغ المالورة أي الاستغتاج.

ودهيت طائفة من أصحاب الإسام أحمد إلى وجوب المدكم المدي هو لمام، كالاستفتاح معو مسيحامك اللهم ومحمدات . . . وهو اخبار امن عطة وغيري، وذكر هذا ، واية عن أحد. (1)

وحداف في داست مالسند، ففي المدوم عالى الر الفاسم " كان مالك لا يرى هذا الذي يعوق الساس وبعالى جدال ولا إله غيرك، وكان لا يعرف الساس نقبل من روية ابر وهب يسده إلى المن من مالك أن الذي يظيّ وأسا يكم وعمر وعين كان و ينشخون المسلاة بالمحسد بقارت الحالين الآثاف وغيال ماسك : من كان وراء الإسام، ومن هو وحده ومن كان إساما الايقل " وسيحاك للهم واحدداك.

والمراشوة فالمتا

^{£ \$} كماية الطافي الريان بحالية المعراق (\$ \$ 10 %)

ا 17 جرامير الإقاسل ٢٠٦٥، وانظر أيضنا البرمور, ٢٠٥٥٠. و تاسولي ٢٠١١ما

وي منح المزمر ١٤٠١ / ٢٠

و و ، بالغيل التووي الحضاح الدكية لحديث وأن النبي اتبه كالدينت ع... الغرامة بالغياء هوات العملية ، بإنّه السراح بتعياني

ر ا) فتح العربي الأرفية

وه) هموج هاری این بسته ۲۷۰ م.۳۰ وایم آغیر چه مسلم وآخرارش جدت آنس بز مانند مال (حبیب حلف النی تم وانی یکز وجه و دنباد قانوا بستم بستم

ت وب الحافي في يدكو وبالعم الدائر عن الرحيم إلى أرث قراط ولا في العرف الإصطبيع السلم (185 ط عيسي الخليء ويا).

الأوطار ٢/ ١٩٩٤ خاطليعة المتياب العدرية ١٩٥٧ هـ ا

هذا وقيد استثنى المساوية حالة جنية حريج الوقت قبل قام الصلاة، فلا يأتي يدعه الاستعام الاحيث في يقام العسلاة عن العسالة عن العسلاة عن العسالة عن العسالة عن العسالة عن الموقت حرم الإنبال بدعة الاستغناج وهو في هذا العسم العسلاة، في المنزو في وقت يسمه الوان الم صبر ورجما فضاء أخيرة في وقت يسمه الوان الم صبر ورجما فضاء ويقيدة السن بأنه عُهد طلب ترك دعاء الافتتاح ويقيدة السن بأنه عُهد طلب ترك دعاء الافتتاح في المنازة، وفي إذ أدرك الإمام في ركوع أو اعتدال من حسمة المسنى ويتمان السنى الويت المنازعة المنازة ويتمان المنازعة المنازعة المنازعة ويتمان المنازعة المنازعة

قاللوا: وللوخشي إن اشتعيل بدعاء الاستعتاج بوت الصيلاة محموم الموت عابه فيها، أو خشيت مراؤدم الخيض، فلا يتنقل مه كذلك ***

صبغ الاستفتاح المأثورة ز

١٧- و.د في الحذبت عن الس پيخ استعدع الصلاء مصبع غلظة أضهرها للات ا

الأولى: عن عائضة يصى الله عنها فقالت: كان رسنول الله يهيج 144 تسمح المسللاة قال: مسجمانسك اللهم والحدثات، وتبارك المسك

وتما الى جلك، ولا إلىه غير كنه. (** وصبح عن عمر أنه استعتم به. (** وجهور الفقها، لم يذكروا في هذه الصبخة ووجل

وجمهور الفقها، لم يلكروا في هذه الصبخة ووجل شائوا الدوكرها الجندية الفي شرح مبية المصي: إن زاد في دساء الاستدناح بعد قوله: وتعالى حدث توجل شنؤك الا بستع من وعادته . وإن سكت عنه لا بؤمر به، لاسه فر بدكتر في الأحاديث المشهورة وقد روى عن بعض التسحابة من قوله الا

الشائية : عن على رضي الله عنه وأن رسول الله يهج ثال إد وجهت وجهي الله ي المسالاة قال الوجهت وجهي المشورة فال وجهت وجهي المشورة إلى المسالاة قال الوجهت وجهي المشورة إلى المسالاتي ونسكي وعياني وماني ها المسالمين دول ووبهة : وأما أول المسلمين دول ووبهة : وأما أول المسلمين دولة المشارك إلا ألت إلى المسلمين دولته المشارك إلى المسلمين دولته المشارك إلى المسالمين دولته المسالمين إلى المسالمين والمدنى والمدن

ره»، وسارت السبك وأي البرقية تكسيد رئيبال بدكرت (وزيمالي حدث وأي فلا جلالت وارحمت بروطك

ومن المجسوع الدوي (٣٠ - ٣٠) وقرح الإنتاج لليهوني (٣٠ - ٣٠). ومديد عائلة أمرحه أبر داره وأخلام مرقوط الله المهلغة بن مصرة رصائق إسالية لهائلة المرقوط الله المهلغة بن والمعالج والاطراق أخرى ورافعا الأربعي وابن عاجه من طريق حارفة من ألي الوحلاء ومن مطرق حارفة من أمريق حارفة من المحلمة المرسة أمرية والمقادت صحيح موقوط المن عمرة والم المسلمة عن أمن المحلمة المسلمة الموسية والمحلمة (المحلمة عن المحلمة المحلم

يني وار الكياب معربي) 19 شرح مية المصلي من ا

الإستفداح، وأو صرح مقيدتات الأحادث الديودية وإياب منهجية، الأنهاريناه تقاش، وهي إماد، والإثباء بقاه على النبي (المحدر) ۱۳۱۲ و الحديث أمرحه مسلم ويسمح مسلم (۱۳۷۶ و عديم الفني ۱۹۷۶ من)
 ماشية الشراطس على مية الدام (۱۳۵۱)

البيك وسعدهان، و لخبر كله في بديك، والشواليس. إنسك أنسا مك وإليسان، تيسارك وتعماليت. أسمعوك وأنوب إليك، 11

> هل مقول (وأنا من المسلمين) أو (أول المسلمين) ؟

لا ودعاء الشوحة الذي تضميه حارث على وصي الله عنه و ودت فيه هذه الكلمة بروايتين : الأولى دوأما من المسلمين، والسائية دوأما أول السلمين، وكلنا الروايتين صحيحتان.

فاوقال المستعلج: (وأننا من المستمدي) و و م الأولى ، فهوموافق للسابة، ولا خلاف في دليك. وإن قال: (وأنسا أول السلمسين) على قول عنيه الحقيقة، أعسام صلاف، لار قول، هذا كذب، فليس هو أول السلم إلى من هذه الإمان، بأن أوفي محمد كافي، والأصبح عدهم أن صلاف لا يصيل. لانه تال للاية وحالة لا غير.

(۱۱) وليسك إنسا منهم على طاعتك إدامة حد إذا من روسمه إدارا أي المحافظة المركة بعد استاهدا، وسيامة لدينك الدي الرئيسة بعد حديدة والشر فيس إقباد إلى لا يطوب ياشير إليك كاولاً مسلما إليك . أو لا يكون الشر يحافظ شدر أرأب إليك والدن الشاعدة عكمه دائما بك والجناز إلى الاجائز والشهر إليك الشاعر ع الشهر الشاعرة الله بالاجائز والشهر إليك الشاعرة الله بالاجائز والشهر إليك . الشاعرة الله بالاجائز والشهر إليك . الشاعرة الشاعرة الله بالاجائز والشهر إليك الله بالاجائز والشهر إليك . الله بالإجائز والشهر إليك . الله بالإجائز والشهر الله المناسرة الله بالإجائز والشهر الله المناسرة الله بالإجائز والشهر الله بالإجائز والشهر الله المناسرة الله بالإجائز والله بالإجائز والشهر الله الله بالإجائز والله الله بالإجازة الله بالإجائز والله بالإجائز والله بالإجائز والله بالإجائز والله بالإجائز والله بالإجائز والله بالله بالإجائز والله بالإجائز والله بالله بالإجازة والله بالإجائز والله بالإجازة والله بالإجائز والله بالله بالله بالإجازة والله بالله بالله

ولا بمعني أن قول هذا الدعيد تقول للنفران

أما قوله : ووجهت وحيي إلى وما أن من الشريد، جهو مطابق فا تكره مته تعلى المورة الأسام (٢٩ من إراهيم عليه السلام أنه تعرب علمت طوحه (الروجها الله) وأسام الأصلام وسكي إلى وأنها أول المسلسين على سورة الأسمام (١٩١٥ - ١٢٠) وصفيت على وعلى أنه عند أمو منا المسلم مؤوما (مسلم ١٩٢٥ - ٢٩ ه عيس الحلمي سلم مؤوما (مسلم مسلم ١٤ ٢٢ ل ١٩٣٥ - ٢٩٠١ ه عيس الحلمي ١٩٧١ مرا

ومن أجل فالك إذا قصد الإعبار كان كاذبار وتعسد صلامه قطعا (١٠)

وقدا قال الإمام الشامعي في الأم : يجعل مكان (وأما أول فسلمين) . وقال السلمين) . وقال السلمين) . وقال السلمين : أو بعول وأنا أول المسلمين . نظرا تلفظ الآية ، ولا يقصد علال أنه أول المسلمين فيده . " وقال كمر أي لإيكاره إسلام المسلمين فيده . " نصول أن عجزن . طاهم كلام ألمتما أن المراة تصول . ووت قاص المشركين) ، منقول ووأنا من المسلمين ، نقول وأنا من المسلمين على الذي مناق وسلك سائم لحدة . هناق المسلمين ، وفي التدريل (وكان من المسلمين) وإما أنا من وفيد ولغز الذي يتي اروقا من المسلمين) وإما أنا من المسلمين والما أنا من والمينا وسلمين والما أنا من المسلمين والما أنا من المسلمين والما أنا من المسلمين والما أنا الما أنا الما أنا والمينا والمينا والمين والمينا والمي

قال : وقباس ولك أن تأتي المرأة أيضاب وسنيفا مسلماً) بالتسفكير ، على إرادة الشخص، تعافظ على الوارد ما أمكن ، فهي حالان من الماعل أو المعول . ¹⁹

الصالحة. حديث أي هريزة رسي الله عنه وال:

١٩١٧ سرح سيد الفيل من ٢٠٣

71 ، خطستة البجوري على ابن قاسم 1: ١٧٣ ط سيميس العلي ١٩٤٣ م

۱۳۵۳ م زعم سورة النجريم (۱۳

«ا احديث ا وضد لفر الذي الا ورضاص استشدر) ... اشرحه الطهر را إلى الكبر والإيسط من حديث عمران بي حصير رضي الد حدث مرضوص المستقدات الله على وسروات الالا مينا عادية أوس منتها كل دب المنتهدي أسحسات الله يسمر لك مكل فطرة من منها كل دب منتب موقول إلى المالين وشدي وعياي والتي شرب المالين الا تربات له ويداك أمرت والمالين الشهر على المالين المنتب الدينة أو وعدا الشهر الرابة إلى والمن منتب المنتب الرابة إلى والمنتب المنتب الرابة إلى الا المنتب الكلية عدى 1924 هي.

١٩١٠ عضوحات الربانية على الأدكار الانووية ٢٠١٧،

وكسان ومسبول الله يجر إذا كبر في الصسلاة سكت هيهة قبل القراءة. فقلت بالرسول الله. بأس أنت وأمر يا رمسول الله، في إسكسانست بين التكبير والضراءة مانضوق؟ قال: أضول: اللهم باحث بيني وبدين خطبايماي كلم داعمانت بين المشرق والمعرب. اللهم نفي من حطاياي كيا ينفي الثبوب الأبيض من السدنس. اللهم اغسلي من تعطباياي مالللج وبالله والبردي (¹¹⁾

مذاهب الفقهاء أن الصيغة المختارة :

٨ ـ احتلف العقها، فيها يختارونه من الصبيع المانورة على أقوال:

الأول : قال جمهور الحنفية , واحتاطة : يستقنح د وسيحمامك اللهم وبحمدك . . . النخ)^{الا ا} مقشمسرا عليمه فلاياتي بداوحهت وحهسي . . . الح)⁽⁷⁾ولا غيسره في الفريضة الله

الشان - مذهب الشنافعية في معتمدها ، وقول الأحرى من الحُمانِلة : اختيار الاستفتاح بما في خعر على دوجهت وجهي

قال التسووي من الشماهعيمة: واللذي بن هدا الاستعنماح في الفضمل حديث أبي هريسرة يعبي واللهم بأعدان الجودات

النفيائيك ومذهب أبني يوسف صاحب أبي حنيفة، وهماعة من الشافعية، منهج أبو إسحق المبروريء والقباضي أبوحامك وهواحتبار الوزير ابن هيرة من أصحاب الإمام أحمد: أن يجمع بين الصيغشين المواردتين وسيحانك اللهم ويحمدك والراب وواوحهت وجهي أراب والمستنه صاحب الإنصابات إلى ابن تيميسة . هذا، وقسد استحب النووي أيضا أن بكون الاستفتاح يمجموع الصبح الواودة كلها لمن صلى منفردا، وللإمام إذا أذن ف المأسومون(١٠٠ وجميع الأواء السابقة إنها هي بالسنة

أما في السافلة، وخيامية في صلاة الثيل، فقد الفني المتغيمة والشمافعيمة والحابلة على الجمع بين اللساء ودعياء السوجة . قال ابن عابدين : لحمل ما ورد من الاخسار عليهما. فيقبوله - أي التموجه - في صلاة الليل، لأن الأسر بهما واسم. وفي صحيح مسيقم وأنه فلع كال إذا قام إلى الصلاة ــ و في رواية إدا استعماع العد الاذاء كبرائم قال: وجهت وجهي اللذي فطر السمهارات والأرض حيفا . . ؟ الأن

وكبذا قال أهيد عن سائر الأحبار في الاستعناع موى ومسحالك اللهم ويحمدك . . . الأاتان إما هي عندي ۾ النظرع. ^{الل}

و أي المُجِمَّوعُ 1/ 190. وشيرَح مِينة المُعيلُ مِن ٢٠١، والأدكار والفتوحات فرماب ١٩٧٨ / والبحر الراثق ٢٩٨٠ والمتو ١٣٤ عديث عائد ينهو كان إذا فام إلى الصلاة ... و أخر عد مسلم من حديث عن بن فين خالب ومحيسم مثلو () ٣٩٠-٣٩٠ هـ عيسى الخلبرة

⁽۲) مين تحريحه (ر الداد).

ولام شرح منية المعيني في ٢٠٢٠، والقروح ٢٠٢٢،

والإبالية والكندوي ٢٠ ٢٠٠، وحميت أبي عريزة أخرجه المحاري ومسلم وأحمد والتساني وأبيو دايد وابن عاحبة إنسل الأوطار الأرادارة اللطامة المنهابة المسرية ١٩٣٧مـ)

رې سو غريد در اسادي. والارساق تحويد دراء الساكري

⁽¹⁾ شرح منية المصل من ٢٠٥٠ والمحر الرائي الأها كارجموع الشاوي 717 174

⁽٥) الموضوع ٣٠ / ٣٦٠. ٢٦١. وحديث أبي هربرة صيق تحريجه إو

كبغية الإنباذ يدعاء الاستفتاح، وموضعه -الامتوار بدعاء الاستضاح

الإسانقيق القائلون سببية الاستفتام، عبلي أن سنته أن نقوله المصلى سراء سنواء أكان إماما أم مأموما أه مسردار ودليله حديث أمي هوبرة المتقدم

وأصا فاورد من فعالي عمررفسي الله عبه أبدكان يحهسر بذه السكاليات: مسيناه المال الباب ومحمدنكي أراه وفليد حبيه الفعهب وعلى فصرير تعليمه الناس 🐪

قال الشووي من الشافعية (السنة فيه الإسوار. فلوحهومه قان مكووها، ولا تبطل صلاته إلا

موضع الاستفتاح من الصلاة .

١٠ مقصدم أن السالكيم بحالصون في مرصيم الاستغناج فبمنعون وقوعه بين التكبير والغراءق وآن ابن حبيب منهم صرح بأله باتي به فلل تكم ة الإحرام (ف ق).

أصاحهمور الفقهباء عبر المنالكية فعا بدهيران الاستفتاح في الركعة الأولى، يعند نكبرة ﴿ مر مِ، وقبل النعوة والشروع في القوامة

ومعض من اختيار منهم الأساهات والمسحابات اللهم ويحمدك مراجه أجرا أراطون دعاه التوجه فسلل تكسيرة الإحسرام والسة وف هاوة ماميق

وه) شرح منة الصلي من ٢٠١١ وبيعو الوائق الـ ١٩٨٨ و الأو من

جيرارمي الاحدالو مدسلون متحجة بلفط ألاحتراكان نهير سيلاء الكليت بفواني وسيجانك اللهم ومحملك وحاراة المستلك ولعمائي حفظ والأيات هراف وصحيح مسمو المايماناة عبسي الخلبين وبيل الأوطار الزوااع الطبعة العليان المعرية والرحنية الظلوني على عراج الميام الرهام (۲) مله المعتام. وحائبه الرئبدي ۱۹ سم ۱

(١) الأدكار مع القوامات الريان جزوره

مبتصل حوضع الاستفتاح عند الدفهاس وينعش بهذا الأمو مسألتانات

الاولى : عند الشامية و النابعة سنته أن بنصل التكييمة الإحرام بمعلى ألايقصيل بن تكييرة الإحترام ومجن الاستقساح نعود أودعان أوقراءة واستثنى الشب بعيسة - كها في حاشيسة الفليبوش -لأفيرات العيد فلا يعوت الاستماح الهيفاء

أماء الوكام تكبسيرة الإحسرام، فواسكت، فوا المتعدد مرفلا ماس. الله فلوائس اثم المبوذ سهموذ أو عمسدأ فربعت إثن الاستفتاح، لفنارت محلم، ولا یت رکه و باقی ابرکعات

إخال النبووي من انشياعيه: وهذا هو المذهب. ونص عبه السامعي في الأم، رقال التبح أبو حامد في تعليقه: إذ فركه وشوح في التعوذ يعود إليه .

ا ونسال النسووي: تكن لوخالف وأني به بعسد التعوة كرم، ولم نبطل صلاته، لأنه ذكر. كل نو دعا أوسيسج في عبر موصيعته الآكوميأني هذا العني تكميل ومنشاء من الحنالة في مسأله استعتاج

ا النائمة : لا مشرع لرك الاستفتاح عمد أو مهمول أو الجهم الإصام به أو لغير ذلك سجود مهمور وهمذا عنسد كل مريوي أن الاستفتعاء مشحسان ومسوقوق جهاور الحابابية أأساهم قال بأنسه واحباء كوانف دج بفئه عن بعض الخساسة فينغي إنه نبيه أنا يسجد للمهور

والإركام المحموع (١٠٤٠). والأدكار موطعم حالما 1.89

والعلة لترك سجيرد السهير أن السجود زيادة في الصلاة، فلا يجوز إلا بتوقيف. ""

السنفناح المأسوم :

14 ـ لا إشكال في مشروعية استفتاح كل من الإمام والمنفرد، إلا من حيث أن الإمام براهي من خلصه م من حيث النطور بل والاعتصار فيها يستفتح به . أما الماموم فيتمائن ماستفتاحه مسائدت :

الأولى: يستفتح المأموم منواه استفتح إدامه أم لم يستفتسح. قال في شرح منيسة المسسيل من كتب الحقيقة: تسعة أشباء إذا لم يقعلها الإدام كا يتركها الفوم، فذكر منها: الاستفتاح. ""

وهويفهم أيضا من كلام الشافعية والحنابلة.

الثانية : إذا لم يستفتع القموم عنى شرع الإمام في القراء، فقد اعتلف الفقهاء في هذا على اراء : الأول : قال الحنفية : لا يأني المفسوم بدع، الاستفتاح إذا شرع الإسام في القراءة، سواء أكمان الإمام مجهور بعراءته أم مجافت .

وفي فول عندهم : بستفتسع المأمسوم إن كان الإمام يحافت بغراءة (27 قال ابن عابسين : وهذا هو الصحيح ، وهليه الفنوى . وعلله في استخبرة بها حاصله أن الاستساع في غير حاقسة الجه واليس بغرض ، بل يسن . (3)

(مع) مدر المحتار (1874 (ق) معظيه النفرانية، فكان سنة البرمفسودة الدامها. وليس نناه الإدام النساء المستوانع. وقرانا رقت ملزمهم فران سنة مقصدونة لدانهها. الإنصبات الدي هو منة البصاء بخصلات فرك حال الجهر. وإلى انوال ابناي بالنساء صنف مكانف الإدام ارتي لوال احراء بناي باداد

التساني . قال الشسافعية : يمن الماسوم ان يستفسح ، ولمو كان الإسام يجهر والمأسوم يسمح قرامت ، وفرقوا بينه وبن قراءة المأموم السورة مهد الماتحة . فإلمه يسن المماموم الإنصات لها . وبين الانتمام - فيسن أن يقرأم بأن قراءة الإمام تمد قراءة للمأسوم ، فأعنت عن قراءته ، وسن استهامه لها، ولا تخذلك الاقتمام ، فإن المقصود منه اللماء ومع هذا المتخص لنفسه لا يعدد عاء لغيره . ومع هذا المتخص لنفسه لا يعدد عاء لغيره . يسمع قراءة إمضه . أنا

التسافت: قال الحدادة: يستحب للمأسوم أن يستضح في الصلوات التي سر فيها الإمام، أو التي فيها اسكنات يمكن فيها الغراءة. وفي كشاف الفناع: أن المأموم بسنختح أيضا وللوكان الإمام جهر، إذا كان المأموم لا يسمع قراءته.

فالسواء أسباران لم يسكن الإصنام أصبيلا فلا يستفتسح المأسسوم . وإن سكت الإسبام قدراً يشسيع للاستفتاح استفتح المأموم على الصحيح. قان كان الماموم عن برى القراءة خلف الإمام استفتح . ⁽¹⁾

استغتاح المبيوق

 ١٩ عند الحنفية ٤ لا يستفتح المسيوق إذا أنوك الإمسام حال القراءة، وفي قول: بستفتح إن كان الإمام يخاف.

ا أم إنه إذا قام يقبضي ما فاته يستقسح مرة

اما كان الإسهاق الصاحف ولا يشي السيورة ، قال شارح الله والأماح لا يكي إما مطلقة ، وترج مية الصلي من ٢٠٦٠، واليمر الراقة // ٣٣٧ (

⁽١) بياية المحتاج ١١ (١٩)

والإي الني الالاء واطال وكنيات طنتام الإياري

أحرى. ووجهه أن لقيام إلى قضاء ماسيق بعنبر كتحريمة أخرى، للخروج به من حكم الاقتداء إلى حكم الاتمواد (11

أما إن أدركه في الركوع أوفي السحدة الأولى من الركعة فإنه ينحرى في الإنبان بالثناء (الاستفتاع)، فإن كان أكسير رأية أنه لوالى به بدرك الإسام في شرء من السوكسوع فإنه بأني به قائل نو يركح، الإسكان رحوار الفضيلتين معا، فلا يقوت إحداها. وعلى القيام، فيعمله فيه.

أما إن كان أكبر وأيه أنه لو الشنف بالاستعتاج لا يقدل الإمسام في شيء من السركوج، أو السحيدة الأولى من البركسة، فإنه يردم أو يسجد مع الإمام لشلا تعوته فصيلة الجراعة في الركمة أو السجدتين، وذلسك أولى من إحسراز فضيلة النسام، لأن مشية الجراعة أكد وأفرى من سيته.

وعشد الله تعبية: يستفتح المأموم إذا البوك الإمام في فيمام السركعة الأولمي أو غبرها، وعلم على طنه أنه مع الشعماله به يدرك الفائحة فبل ركوع إمامه عان خاص ألا يدرك الفائحة، فبنه يشتغل مها ويترك. الاستفتاح، لامها واجية والاستفتاح، لامها ويترك.

أما لوأدون السوق الإمام في عبر الفيام إلى في السركوع، وإما في السجنود، ورما في النشهد فإمه يجرم معه، ويأتي بالذكر الفني يأتي به الإمام، ولا بأني بدعاء الاستفتاح في الحال ولا في بعد الأمام واستفسوا من ظلك حائدس قال النمووي؛ لو

أدرك الإصامي القصود الأحسر ، فكم اللاحرام،

فسلم الإمام قسل قصوده لا يقصد. ويأتي دوعاه الاستغشاع. فإن قصد قبل أن يستقنع فسلم الإمام فقام. فإمه لا يأتي بدعاء الاستفتاع.

وكذلك قالواء لوائش الإمام يؤمن السيوق. ث يأتي بالاستفتاح، لأن ائتأمين فاصل بسير . (19

وعند، فعابلة: إذا أدوك المستوق الإمام فيها معد الركعة الأولى في ستفتح. بناء على الرواية المستدة من أن مايلدي المستوق مع إماده هو أخر صلائد لا فولها، فإذا قام المقصماء استفتح. أص عليه أحد الأن

أما على الرواية الأخرى عن أحدث أن مايدوكه السيوق مع إمامه هوأول صلائه . فإنه للسفاح بعد تكبرة الإحرام . أأأ

أما إذا أدرك في فيام الركعة الأولىيةكما تقدم في استفتاح الأموم (ف 4).

الهصلوات التي بدخاتها الاستفتاح والتي لا بدخلها

14 - الاستفتاح عبد غير المالكية مستة في كل الصغوات وفي هيسم الأحسوال. قال السووي: الاستفتاح مستحب لكسل مصدل، من إمسام، ومأسوم، ومفسره، واسرأة، وصبي، ومساهر، ومذ ترص، ومتفسل، وتساهسد، ومصطحع، وغيرهم قال: ومتخبل فيه السوافيل المرتبة وطيئة م والعيد، والكسوف في القيام الأول،

والأراغرم مية العيل في ١٠٠٥ - ١٠٠٠

و؟) ^{از}فار سووي مي 16

واحى لأدكار من (و)

ز ۱ بالمسبوع ۱۰ ۲۰۰۵ (۲) انتي ۱۱ ۲۰۰۵ رکشان انتناپاه (۱۹۰ ر (۲) انتي ۱۲ ۱۹۰۵

والإستيقاء إداا

غير أن يعصهم استثنى صلاة الجنسازة, وفيها .. وفي الاستفتاح في صلاة العبدين، وصلاة فيام الفيل - كلام نورد، فيها بل:

أولا: الاستقتاع في صلاة الجنازة :

19 ـ احتلف الفقهام في الاستفتاح في صلاة الجنازة على أفوال:

آنف ول الأول , قول الحقية * أن الاستعماع فيهما سه بعد التكبيرة الأولى، ويقدمه عليه، فلا يقبراً الفاقة، إذ لا تشرع القراء، عندهم لي صلاة الجنازة. قالوا: إلا أن يفرأ الفائحة بنية الثناء، لا بنية الفراءة، ولا بكره ذلك.

وقائيا - يقدم الثناء على الله (أي بعد التكبيرة الأولى) والصلاة على رسوله على (أي يعد التكبيرة التنافية) على الدعيام، لأن سنة الدهاء أن ينفذم على حد الله والصلاة على رسوله (17)

والقول الثاني ، وهمواصح قولي الشاهجية ، والرواية المتددة عند اختابلة : أن صلاة الجنازة مستنساة قلا بشسرع فيهما استغماح أصلاء قال الشافعية : ولوعلي عائب أو قرر ، قالوا : لأنها سنية على المختيف والاختصار ، ولمذلك لم يشرع فيها قراءة سوره بعد الفاقعة

والقبول الأخر الشاهعية ، والرواية الأخرى عن الإسام أحماد: أنه يستحب الاستفتاح فيها كفيرها من الصفوات ⁽⁷⁾

أثانية (الاستفتاح في مبلاة العبد :

١٥ ـ مذهب احبقية ، والشناعية: والمضدم عند الحدالة: أن الاستفتاح في صلاة العبد بعد تكبيرة الإحرام وقبل التكبيرات الاخوى (الزوالة) في أول السركصة. فيكسبر للإحدام، ثم ينفي: ثم يكبر التكبيرات، ثم يقوأ أنعاقية.

وفي روايسة التسرى عن الحسد، يستفتح بعبد التكبيرات الزوائد، وقبل القراءة الأنفلة الكاساني عن ابن أبي ليلي . ""

المان الاستفتاح في التواقل :

١٩ ـ برى الخساسة . أن صلاة النسافة إذا كانت باكتر من سلام واحد كهافي التراويح، والعسمى، وصلاة السنة المرائبة إذا كانت أريعنا وصلاها بمسلاميس، فإنت يستفتح في كل وكعتين على الأصل، لأن كل وكعتين صلاة مستفلة . وفي قول أشر عندهم، يكتمي باستفتاح واحد في أول صلاه . (1)

وإن صلى النابلة الرباعية بسلام واحد، فقد قال المنعية: إن الناقلة الرباعية نوعان:

النوع الأول: شبهوه بالغريضة لتأكده وهو الأربيع فبسل صلاة الظهر، والأرمع قبيل صلاة الجمعة، والأربع بعد صلاة الجمعة، فهذا النوع ليس فيه إلا استفتاع واحد فقط، وهومة يقوله في

والوالممرع الأهلاف الاا

و17 البحسر الترائز ومستنبية الى عابدين علمه 147 / 148 ، 189 .

والبدائع ۱۹۳۶: ۱۹۶۰ الوموج ۱۲ ۲۹۹، وگشات الفتاع ۱۱ ۱۸۰۰ وطبق ۱۹۹۹:

 ⁽۱) شرح منية الصحلي ۲۰۳۹، ۲۰۳۷، وشيرح مديج الطليق مع ماشية الطيلوبي ۲۰۱۹، والقروع ۲۰۷۱، وكشاف المشاح ۲۰۲۲

وهم بدائع البيئانع ١٩٧٥، ١٤٤ شرح الإفاح ١١، ٣-٥، ومطلب أول النبي شرح طاية التيل

أون الركعة الأولى.

والنبوع الثنائي: ما عدا ذلك من النوافل، وفي هذا النبوع استغنياح أخير يقوله في أول الفينام في البركسة الشائلية. قالنوا: ومكذا الحكم لويندران يصبي أربعاً، ورجهوه بأنه وإن كان فرضا، إلا أنه في الأصبل نفسل عرض له الانستراض قالنوا: يستفتح الحرة الأخرى، لأن كل النين من الأربع صلاة على حدة، أي من بعض الأوب،

قال ابن عابدين : وهداء السائلة ليست مرويه عن المتضامين . وإما هي الحتيار بعض المأخرين . قال: وفي المسألة فول ثان : أنبه يستعنع مرة واحدة فقط كالنوع الأول ."!"

استغناح الغاريء :

١٧ - الاستفتاح أن يطلب القارئ : بقوله أو حاله العنع إذا أرتج عليه ، قلم يعلم ما يقرأ ، سواء أكان في قراءة فنسي ما بعد الآية التي يقرؤ ها، أم أراد ابتداء الفراءة فلم يعلم ما يقول . والفتح علم أن تخره بها نسب.

وقد ذكر أبي عابدين أنه يكوه الإمام أن يلجى، الماموم إلى الفتح عايم، والإمام بدل ذلك أن بركع إذا قرأ فنو الصرض. وإن لم يضرأ قدر الفرص فإنه يستخلف، وانظر مفصيل ذلك في (إمامة) وإفتح على الأمام).

١٨ - يستحب عبد الفيال أن يدعم المبلمون الله

كستانى أن يقتبح عليهم، وأن يتمسرهم على عدوهم : وقد روي من ذلك عن اللي ﷺ أذكبار معينة في وقائع غثلقة : ر:(دعاه) ورجهاد) .

الأستفتاح (يمعني طلب العلم باللبيب) :

 القسام أول فذا البحث أن استعسال هده الكافعة بهذا المعنى دائر في كلام العوام. وأنه يقل في كلام الفقهاء.

وفي حكسه لولان للفقهاء في استفتاح الفال في المسحف :

الأول: أنسه حرام. نقسل عن ابن المعسري المائكي، وهو ظاهرها نفته البهري عن الشيخ (اس تبسيل). (أ) وصبرح به الشراق والطرطوشي من المائكية، قال الطرطوشي: لأنه من ياب الاستقسام بالازلام، لأن المستقسم يطلق فسمه من الغيب، وكما لمن لمن عن أوغيره إلى يعتقل هذا القصيد إن خرج جبدا البعدي أووديا اجتب و فهو عين الإستقسام بالأزلام اللذي ورد الفران بتعريسه فيعرم.

الثاني : أنه مكروم، وهوظاهم كلام الشاتعية . الثالث : الجياز . ويقل فعله عن ابن بطة من الحدالمة ا¹⁷

وه) النفر للمشار ورد المتيار (أز 1 ه.). محرّور ماثية الطبطوي على الدر

١٩٥ فلت وهو الأولى. 18 في طلاحان اعتقاد معولة العيب. (2) كشاف الفتاح ط الرحجي ١٣٦١/، والعروق للقراق 10 / 18

استفراش

١ - يضول أصل اللغية : إذا انخذ الرجل ام أذ للذة دافترشهاه ولم أحد من قال: واستفرشهاه .¹¹

ولكن الفقهاء يعدون عن ذلك بالاستفراش، ويضولون عن المرأة - مستغرشة، ولا يكون ذلك إلا في الحلورات

ولا برد ذكر الاستفراش و كلام الغفيداد في تعلم ١٠ إلا في موضعين:

> الأولى: في الكفارة في النكاس والثان : تلتمير عن السرى.

> > الألفاظ ذات العبلة ز

الأستمتاع :

٣ ـ الاستمشاع : أعم من الاستغيراش مطلقاء إذ بدخل في الاستمناع بالحلال والخرام، ومنعة الحج وغيرها.

الحكم الإجالي ومواطن البعث :

٣ ـ الأصل في الاستقراش الإباعة ، وتفصيله في تصطلحی (نکاح) وزنسري).

١٤) الناج واللسان بنجة - معموس

(٧) شرح جع القوامع لقمحل ٦/ ١٩٣١ لا مصطفى القليء ومسلم خبرت ۲۲ ، ۲۲۰

(۲۱) المحساح داند ؛ وسوليو

(1) فمعان النعوب . وناج فلمو وس مادية الجرش

 (7) بدائع الصدائع ٢/٢ ١٥٠٠ طبع مطبعة الإدام، والهدلية بشرع فتع اللكر 1/ 100 طبع بولاي 1710 هـ.

التعريف ز

١ - الاستفسار في اللغة ؛ مصدر استفسرته كذا إذا سالته آن بفسره لي. (١)

استفسار

ولا يختلف معناه في القفه عنه في اللغة .

وصوعند الأصوليان وطلب ذكر معنى الطفظ حين تكون فيه غرابة أراجيال. الله

فالاستمسار عند الاصولين أخص منه عند أهل اللغة وأحل المقد .

الألفاظ ذات الصلة :

أبالسؤال:

٢ ـ السؤال هو : الطلب ، وهو أعم من أن يكون طلب توضيح أو غيره، كضولك: سالته عن كذا، وسألت الله العباقية . أمنا الاستفسيار فهموخاص يطلب الترضيح 😗

٣ - الاستفصال هوطلب التفصيل (و: استفصيال)، فهيو أخص من الاستفييار، لان

التفسير قديكون بغير التفصيل، كيا في تفسير اللقط بمرادة .

اخكم الإجالي:

\$ ـ حكمه عند الأصولين :

الاستفسار من آداب المناظرة، فإذا خفي على المناظر مفهوم كلام المشدد لإجمال أو غرابة في الاستعبال استفسره، وعلى المستدل بيان مراه عند الاستفسار، حى لا يكون هناك أيس ولا إيهام، وحتى غيرى المناظرة على خير الوجوه.

ختال الإجمال - أن يفول السندل : بلزم المطلقة أن تعند بالاقراء، فيطلب الناظر تفسير القرء، لأنه بطلق على الطهر، كها يطلق على الحيض

ومثال الغرابة قوله . لا يحل السيد ومكسر السين . وسكون الباء) فيستفسر الناظر معناه . فيحيمه بأمه الفائس .

هذا ، ويعند الأصولينون الاستفسار من جملة الاعتراضات معنى الفوادح ، ويرتبونه في أوقاء⁽¹⁾ وموطن استفاله الملحق الأصولي .

حكمه عند الفنهاء :

على القدافي أن يستفسر ذوي العلاقة الأمور
 الغدافشة و ليكنون في حكمته على بصيرة و
 كاستفسياره من أفسويشي مهم واستفسياره الشياهية الدين على إنها رضاعا والمهمور على أنه لابد من التفصيل.

٦ ـ وقباد لا يجب الاستقسمار لاعتبيازات خاصمة و

و () شرع جم (الموامع للمحيّ 7 / 770) وتواتع الرحوث الطبوع أسقل المنصفي (/ 770

كاستغمار من أكره على شوب المسكر، فإنه يصدق بهميشه، ولا يستغمس كيفية حصول الإكراه دره ا للحماره ما أمكن، خلاف اللافرعي من الشبافعية الفائل بوجوب الاستغمار. (⁽¹⁾

مواطن البحث :

٧- يعض الاصبوليين أوردوا الجيادي النطقية . كمف دمة لعلم الاصبول، وذكروا الاستفسار ضمنها، ومعضهم يذكره في مباحث القوادم في الدليل.

كيا يذكره الفقهساء في كتسب الإقرار ، حين الكلام على الإقرار سبهم ، وفي بعث طلاق الكره من كتاب الطلاق ، بستاسية كلامهم على من أكره على شرب المسكس ، هل بستفسسر؟ ولي كسباب الشهادات ، عبد الكلام على ما يجب فيه ذكر سب الشهادة ، وفي كتاب القضاء كفظك .

استفصال

التعريف:

 السنفاد من سياق عارات الأصولين والفقهاء
 أن الاستفصال: طلب القصيل . وقي ترد هذه الكلمة في العاجم اللغوية التي بين أيابينا . وهي

(4) القلومي 27 1777 ط ميس الحلي، والأشياء والطائم للسيوخي مر 270 ط الميولية.

مع ذلك صحيحة , وقد وردت في كلام الشافعي . وكمى به حجه في لعة العرب , (١٠

الألفاظ ذات المبلة

أر الاستفسار :

الاستفسار عبد الأصوبين؛ فلب ذكر معنى الله ظلب ذكر معنى الله ظلب ذكر معنى الله ظلب أو خضاء، وهو عند

الفعهاء: طاب التمسير مطاقة ا¹⁷⁶ ما حالة م

ب. السؤال :

س. البسية ال: الطلب ، وهسو أعم من أن يكنون. طلب تفصيل أو غيره (**)

> اخكم الإجلل : حكمه عند الأصولين :

إلى أن ترك الاستفصال في ان ترك الاستفصال في حكاية الحدال، مع فيام الاحسال، ينزل منزلة المسلم في المشالة أن غيلان المنفي أسلم على عشو مسوء فقال الني يتج : «أحسك مني أراء أ، وحارق سائرهن هـ أ) وأ يسأل عن كفية

(۱) لقر وفي للقوال ۲۰۷۱ ط مار إحساء المكتب، وإدشاء للفول عن ۲۰۲۱ م مصطفر الحلي ، وفقرولي ۱۶۰ ۳۰۰ ط، ليسنية إلى تواقع الرطوت ۲۰۰۱ ۲۳۰ ا

راح: الصياح المنيا وإن مويث فيات التقمي أصره، والله، من هديت ابن شهاف سها الفيطي والحرجة المتماني وأحمد ولير ماجه والترادي طفط منذ في سيال سياده المن حديد لحاكم وحكم الأشدادة

عقارت، وأما رسا أبسا أن جيد و لحائم وحكى الأشرة من أمد أن طيسيل عليه ، بعد أن أمله ينزره بعم و رساد وأحديثه به أن جريشاء وفيال من فهيد شهر ، طرد كنها بحولة (تنوير المفيوليات شرح على مرحة باشار ٢٠٢٦، تشير مكتب الشهد تفسيق، ويسل الأوطار ٢٠٢٦ ما الإنجيل ٢٩٣٦م، وكعة تأخوذي ١٤ مه، علم المعطية (

ورود عضده عليهي. أكباد موتنا أم في وقت وحد؟ مكنان إطلاق الفول، دالاً على أنه لا غرق بين الحال: ""

و في دلاقة ذلك على العموم وعدمه خلاف ينظر في الملحق الأصول.

حكمه عند الفقهاء ز

٥ . يجب على القساضي أن يستصيب في الأسور لأسمية المجملة التي يتوقف الحكم الصحيح على معرفتها، حتى يكون مبنيا على أمور واضحة لا ليس ليها ولا غسوض. (٢) كها ورد في حدث ماعز إذ أتسر بشيؤنا، فلم يرحمه التبي علا إلا بعيد أن ستفصيل منه عضال ولحلك قبلت أوعميون أو مظرب كالل : لا بارسول الذر قال، فائكها (لا يكني) قال فعند ذلك أمر يرجم». (٢)

فلم يترك النبي على جالا لاحتيال التحوز.

٦ . وهمياك أمور لبسب بهذه الأهمية فيشدب فيها للحمائم الاستفصال ولا بجب، كيا إذا لم يسين في الشهية على الشاهد بعضائه ورثق الفضي معمرفة النساهد على الشاهد بشرائط التحمل، وكن موافقا بلغاضي في تلك الكمائة، فندب له أن بستفصله، فيماله من بأي سبب ثبت هذا المساب؟ ومل أحيرك به الأصلى (الشاهد الأصلى) أو لا وكيا إذا شهد الغفل الذي لا يصبط دائيا أو غالباء ونبي

۲۹ فوانهج البرهوت (۱٫۳۵۶ فرولای) والدوق القرال ۱۹۷۸. والتقرير والتميير (۱٫۳۶۵ فرولای) وليسير التحرير (۱٫۳۲۱ فرولای) مدینج، وایرانیا المتحول می ۹۳۷.

والإم القلبونين والرابح ط الحلمي

⁽٣) حديث ماهز أحرجه البحاري من حديث ابن جياس وضي الله من إمام الباري ١٩/١٩ لا مطابعة الفيد المصرفة إ

سبب الشهيادة، كأشهد أن لميلان على فلان الذا فرضاء فيناب للحاكم استقصاله فيه. ⁽¹⁾

٧- على أنسه قد يعتنب الاستفصال لاعبارات خاصة، قرا إذا ادعى السياري أن المسروى ملك له، أو ادعى أنسه اخيف من فير حرق أو أن دون نصياب، أو أن المالك، أذن له في الأخذ، لم يقطع، ولا يستفصيل في دعواه بشيء من ذلك وأن علم كليه، نظرا إلى أن الحدود تلوا بالشيهات . (1)

مواطن البحث :

٨- بذكر الأحسوليون الاستقصال في مباحث العام. مع صبع العموم

كها يذكوه الفقهاء في أبواب النقدف والمعان، والسوفة، والشهادات على النحو الذي تقدم.

استقاءة

التعريف:

الاستفاءة : طلب القي من وهو استخراج ما ي الجوف عبداً.

ولا يخرج استعمال الفقهاء عن هذا المعنى

(1) بايسة المحتساح / ۲۰۹۱ فاليني، والتسرواني ۱۹۰۰/۱۰ و والديوني
 وشرح المحج بحائية الجميل ۲۰/۵ و طالبلينية، والداروي
 ۲۳۲ / ۲۳۲ / ۲۳۶

(1) **الثن**يري_{ة (1}00)

(٣) لحسان العرب المجيط، والنباية في غريب الخنيث والأثر - دادا (ندأ)

اللغوي . (** فإن فراهه الفيء أي : غلمه وسيقه فهو يخطف عن الإستقامة التي جاطلب واستدعاء . (*!

الحكم الإجمال:

الدرالاستفرامة الدواردة عند العفهاء اكثر ما يكون ورودها في الصيدام، كالشرها فيه ويوى جهور الفقهاء أن الصيالم إذا استفراء متعددا أفطر. (*) فقرل البي يخطل من فوعد القيء وهدو صائم فليس عليه قضاء، ومن استفاء فليفض، (*)

وعنسة الحنصة : إن سنقياء عاصدا ملء القم أفطر، كان ما دول ملء العم تع للويق (⁰⁹

مواطن المبحث :

٣ - يأتي الكنادم عن الاستفاءة في الغالب في باب الصنوم، عند الكلام مهايفنند الصيام، كهاتره في واقض الوضوء،

¹⁹⁾ للمني 17 199 فل الرياض. والصباح فلنبر، والمغرب في ترتيب المعرب

 ⁽٣) حاشة ابن عابدين ١٠ ١٩١٤ ط بولاق، ولنني ١١٧٧ ط.
 الرياضي

⁽۴) مانية ابن عابدين ۱۹ (۹۱ ط ولائن, واغطاب طي طبيط ۱۹۷/۲ خالمسياح، وسائية مسيراهم الليوي ۲۱ م ط حسن الحقي، ولائم ۱۹۳/۲۰ خاط الرياض، وسيائيل الإمام أحد من ۱۰ ط بروب

⁽¹⁾ حديث ومن دوعه الليء وأمر به أصحاب البنائ الأرسة من حديث أي مرسوة أحد أحساء إشبواه السفارقعي. قال الزمادي: حدث حين غريب وقال عبد , ينها لينفاري , الا أراد كشوطة (نصب الرابة ٢٠/١٤) معومات السلس الطبي. وعقة الأحوق ٢٠/١٤ عنو اللكية السائية).

^{(4) ﴿} لَا عَبَارُ لَلْمُوصِيلُ ١٣٣٤ فَ وَتَرَ الْفُرَقَةُ

استقبال

التعريف

 لا - الاستقبال في اللغة المصدر استقبل الشيء إذا واجهه، والسين والناه فيه ليسنا للطلب، فاستقبل هذا البسعني همس، كاستنمر واستقر ومثله القابلة إلا؟

ويقابله لهذا المعس لاستدبار

ويسرد الاستطال في النفسة أيضيا بمعنى: الاستثناف، يعال أقتل الامر واستففار إلى السائد. (2)

وقسة استعمله الفقيساء بهذين الإطابان للوقب. البقاوليون: استقبال الفلمة أن مدانتها ويقولون: استعمل حول الزكاة أي: إبنداء واستالهم. (٣)

وزاد التنافعية إطلاقه على طلب البيول الدي يصابس الإنجيال في العضود، فقالنوا: يصح البيع بالاستصال، ومثلوانه منحسور الشدر مي، فإن استضال قائم مصام الإنجاب، ومثل السيم الوهن، فيصح بحوز ارتهى داري مكذ. ⁴⁸

و ۲۰ الصيدح والمستان وقيلي، والبعيو الراقي و ۱۹۹۰ ما الصمة العملية ، ورد المعتورة (۱۳۰ ما أولي ۱۹۲۵ الإساس المؤهشري وقيل:

(٢) مع الحلل ١٠ ٨ ٢ كـ يولان

ر في تلجيج على اللهج ٢٠ ١٥٧ ها التحارية ، والقر وان ها ١٥٠ الله البيشة

الألفاط ذات الصلة

أد الأستثناف :

 الاستثناف : ابتداء الأمره (۱۰ وعلیه فهو مرادف للاستقبال في أحد إطلاقاته.

.

مداء المسامته وا

٣ - المساعة بمعنى: المقابلة والموازئ، وهي مرادقة للاستغبال عند الداين فسروا الاستغبال بمعنى التسوية إلى الشيء بعيت بعا الحواف يستة ولا بسرة. وأما الداين في بشارطوا في الاستغبال هذا الشرط كالملاكبة فإنهم فرقوا بينها، فخصوة المساعنة باستغبال عين الشيء قاما بجميع المبدن، وجعلوا الاستغبال عمن الشيء قاما بجميع المبدن، وجعلوا الاستغبال عمن الشيء قاما بحميع المبدن، وجعلوا من الدن على علاقة الحين. (٥)

ج ۽ المعادات

t - المحاذاة بمصى " الموازاة "⁽¹⁾وما قبل أن المسامنة إنقال هذا أيضاً

در الإلتقال :

 الالتفات صرف الوجه ذات البعين أو الشيال.
 رقد براد به الاحراف بالوجه والصدر أبضا كيا ورد في مستند الإسام أحمد: وفجعلت تلتفت خلفها،
 ومعلوم أن التحول إلى حلف لا يكون إلا بالوحه والصدر. (1)

⁽١) للمبتح (ابل ا

أن العسم وسيدن. والزيان على خلق الهديد عد عبد مصطفى

⁻ ٢٦) الصناح (حدول والزرقان ٢٢ دمو

العالم الحسيساح وطفيتها ومستند أحد ١٠٠١ ط اليسيش وقتع ظناوي ٢٠ يا٢٠ ط الريضية

- مدة ، والاستقبال عند الفقهاء فديكون إلى القبلة، وقد يكون إلى غير القبلة ، واستقبال الفيلة قد يكون في الصلاة، وقد يكون في غيرها.

وسيأتي بيان هذه الانسام واسدًا بعد الأخر.

استقبال القبلة في الصلاة :

٧- المراد بالقبلة موضع الكتبة ، لأنه لويَقِل مناؤها إلى موضع أخسر وصلى إليه لم يجز الله وسبيت بذلك لأن الماس يغابلونها في صلاتهم.

وما قوق الكعبة رأى السراء بعد قبلة، وهكدا ما تحتها هها ترل، فلوصل في الجبال العالبة والابار العميضة جازما دام متسوجها إليها، لانها لوزالت صحت الصلاة إلى موضعها، ولان المصلى على الجبل بعد مصليا إليها. (1)

استقبال الججران

ه. ذكر الحيفية والمالكية أنه لو استقبل الصلي
الحجسر دون الكحيسة لم يجزه، إلى كونه من البيت
مظامون إلا مقطرع به، وهمو لا يكتفي به في القبلة
احتياطا، وهذا هو الصحيح عند الشافعية.

وفعي الحماية والمخمي من الملكية إلى جواز الصالح إلى الحجر، إلى من البيت، للحديث الصحيح أن رسول الله الله قال: الججر من

البيت، (1) وفي رواية. وست أمرع من الخجر من البيت، (1) ولأنه لوطاف فيه لم يصبح طواحه. وهو وجه مشهدور عقد النسافية، وإن كان حلاف الاصبح في مذهبهم، وفقوه الخناسة بست أفرغ وشيء، فمن استقبل عندهم ما زاد على ذلك لم تصبح صلاف البنة. على أن هذا التقدير بالنسبة لم يلا المؤوجة عن خروجة عن خروجة عن حياها المناطأة.

حكم استقبال الفيلة في العملاة :

٩ لَا خلاف في أن من شروط صحفة السعسلاة
 استقبال الفيلة لذوقه تعالى وقول وجهاك شغر

واي مدينة المنصوص البيان و المدينة البحاري وصلم وبالله والترسدي والسالي بدا المني من حديث فائلة وحي الله عنها مرغوها، ولفظ الشيخون في إحدى الروابات عن حائلة رحي الله حيساً إساقات: وحالت التي يؤلا عن المجر أمن المبت حوا قال: عدي قلب أو أخم و بدخلوه في البيت الخالان إذ قوسلت قل ردير بهر المدانة وفي روابة لمنظم أن فائلية رضي غلا حيا ولك اسالت وصول الله يؤلا من الخير وسائل الخابية بعض المفارية السابي (وبيع البطري ١/ ١٩٦٤ - ١٤٤ هـ السفيرة، ومناصبع سلم تحفيز عميا، والواح الإحرار ١٩٤٢ م ومناه معنا الشرية المفارية ومنا معنا الشرية المفارية المعارفة المفارية المعارفة المفارة المناه المؤسول ١٩٧٤ من ويسامية الأسول ١٩٤٤ وهذا معنا الشرية المكتبة المفارة المناه المناهدة المكتبة المفارة المناهدة المناهدة المكتبة المفارة المناهدة المكتبة المؤسول ١٩٤٩ من ويسامية الأسول ١٩٤١ ومنا معنا الشرية المكتبة المفارة المناهدة المناهدة المكتبة المؤسولة ١٩٧١ ومنا معناها لشر

رة بعدين وحت أثرج من اطعور به أخرجه مستوصر حديث منتشبة مرفوط بقط وياحات الولا أن قومان حديثو مهد بالرك القومان الكندة فأوختها بالأرض وحفقت لها بايون بأيا شرقها وبابا غربيا ، وروث فيها استة أفرج من الحجرد ، واد قر بشا القصوبها حيث بفت فارتبي مسلم متحقق محمد فؤاد عبد قبالي 1917 . وادب العالم المحالي ، وجماعيم فألسول 1917 . وادب العالم فيلى دقيلي ، وجماعيم فألسول 1917 . وادب العالم فيلى نقلي ، وجماعيم فألسول 1917 .

77) و ألمنسار 70 أكثر طاقول ، ويسايسة الحساج (100). وحالية فلمسولي (100)، وللجميرع للووي 100/ ط الفرية، وكتاف القام (100)، و

⁽١) بابلة المعطع ١/٦٠١ هـ اخلي، ورو المعتار ١٠١ ٢٠

روى ليمر ترانق () 200، حص، وملية المناح (207)، 204، 201 ، ورو المنسار () 79، وحافية المسوقر () 74، 200، والنسرج الكيير مع المي () 20 ط الأولى، وكساف فلتناع () ولاد، والمبل مثل الهيج () 200، وقالع والمبلح () كمب)

السنجد الحرام وحيثها كنتم نونوا وجوهكم شطره) أي جهته (١٠٠

ويستنى من دلسك أمسوال لا يتسترط فيهما الاستنفسيال، كصيلاة الخيوب، والمصلوب، والمستوب، والمساوب، والمساوب، والمراب وقبرها، ⁽¹⁾ ومصوا على أن أنة الاستقال ليست يشرط على الراجع، المو لكلام على البية في الصلاة أ⁽¹⁾

فران الاستقيال

 ١٠ فكر الخنية أن من مصدات الصلاة تحويل التعسيل صدوه عن الفية بذير عدر انفياقيا، وإن تعبد الصلاة إلى عبر القبله على سبيل الاستهزاء يكفئ وهذا منفق مع القوعد العمة للشريعة.

وهما لى الحنفية فيها إذا صلى بلا تحرفظه رآمه أصباب الفيئة انشاء الصلاة بطلت صلات، ليناء التوي على الضعيف، قان ظهر دلك بعد الصلاة صحت صلات، إذا ما قرص لغيرام، كالاستقبال المسروط لصحة الصلاة، يشارط حصوله لا تحصيله، وقد حصل ويس فيه بناء القوى على الداء أن المناة

وقبال السالكسة - إن أداد اجتهاده لجهة فخالفها وصلى متعمدة يطلت صلاته وإن صادف الفياة. ويعيد أبدار وأسا لوصلى لفيرها ناميا وصادف القبلة فهسال يجري فيسه من اخسلاف ما يجري في

وذكر الشاهمة أنه لا سقط استطاله بجهل ولا غفلة ولا إكراه ولا نسبان، غلو استدبر قاسية لم يضرا أن لو استدبر قاسية لم يضرا أن لو عاد على قرب أن ويسن عند دلك أن يسحد للسهو ولان تعمد الاستدبار معطى و ولانا لم خلاف ما تو أميل عها قهرا قاما تبطل، وإن قل الرس لندوة ذلك أن ولا دخل في الصلاة باجتهاد شرط ظهر المطا يصلت صلاته.

وأطلق اختبابة القول بأن من مطلات الصلاة استندينار القبلة حيث شرط منقبالها. كيا نصوا في باب شروط الصلاة على أن هذه الشروط لا تسقط عبدا أو مهوا أو حهال. ⁴¹

هذا، ولأبد من الغول أن المالكية والحالية مصوا على أن المصلي إذا حول وجهه وصدره على الفيلة لم العسمة صلاف، حيث يقت رجالاه إلى الفيلة لم ومس المالكية على أنه يكره له ذلك ملا ضرورة، وقالو . إن هذه الكراهة في حق معايل الكملة حيث لم يخرج شيء من بدلت، فإن خرج منه شيء وثو أصنعا من منتها بطلت صلاته (12)

الدسي إذًا أخطأ، أو يُرَم بالصحيسة لأنه صادف البك رهو الظاهر؟ وذكر الشافعة أنه لا سقط استفياطه بجهل ولا

راه و مراز حاشبه الحسار و تصوحات الطبيع حاشة الخبل " دام الجمع داوه الحريف ما أتب أن القلبوني (أ ١٣٥ ط الحقيل. وقار الحمل (٢٠١٢ ع)

إنهاية الصناح (١٥/١) والطراحكم استثمال النساء خياط العراة بشرح الروض (١٧٧/١ شروط الصالاة ، ستر المهورة)

¹⁴⁾ مطالب أرقي النبي 19 هـ هـ

زهم المزوماني (أ. 2017). ومواهب اطليق (أ) ((- دوكشاف الفتاح (أ) 1974 ط فرماني

⁽¹⁾ سيرا البقرة (191

¹⁷⁾ غسيدرج طروض (* ١٣٣٠)، والتعير الرائق († ١٩٥٠)، والمعي (* ١٣٦) قا أن يامل، ومراهب (المبل (* ١٣٥)

⁽۴) کی طلقی ۱۱ م۸۲

ودرسوا فليدن بازمان الله

ما يتحقل به استقبال الفيلة في العملاة:

١٨ د ذهب الحنفية والتسافعية إلى أن يشترط في الصفيد إلا المستقب ال الفيلة في الصدلاة أن يكون بالصدر لا بالموجه و خلاق لما قد ينزهم من ظاهر قوله تعالى. (قول وجهك شخر السجد لحرام) لان المراد بالموجه عندا المذات، بالمراد من الذات بعصها وهو الصدر الهو جاز مبني على محاز. (أن ونص النسامية على أنه لا يشترط الاستقبال دالقدمين.

أمنا الاستقبال بالنوجنة فهو سنة. وتركه مكواود عند الاثمة الاربعة

وهما أن حق القائم والفاعد، أما الذي يصبي مستلفيا أو مضطحما لمجسود ويجب عليهم الاستقبال بالوحم، على تفصيل يذكر في صلاة المريض (١١)

وذهب المالكية والحنايلة إلى أنه لا يشترط في الاستقبال التوجه بالصدر أيصاء وإنها الذي لايد منه فهو النوجه بالرجاري.

على أن الفقهاء تعرضوا لأعضاء أخرى يستثبن بها المسلل الفلة في منا أب أن كالبرة في كتاب المسلاة، لكنفي بالإشارة إلى معضها دون تفصيل لكوب بناك المواطن الصلى، ولسياق الفقهاء أسب من جهة، وتفاديا للتكرار من جهة أخرى وص

منحبث الاستقبان ببطون أصامع البدين في

تكسيرة الإحمراء وبالبادين والصنابع الرحلين في السجوي، وبأصناح يسره في الشهد، وذلك حين الكسلام على وصمنة الصنلاة، أ¹¹ فعن أرادها بالفصيل فلرجع إلى مواطنها هناك.

ستقبال الكي للقبلة

استقبال المكي المالن

١٩ - لا حالات بين الذاهب الارسعة في أن من كان بحماين الكفية قعليه إصباعة عينها في الصلاف إي مضاطة دات مناء الكفية بقينا، ولا يكمي الاجتهاد ولا استشغل حميتها. الان الفدرة على اليقيل والعيل نشخ من الاحتهاد والجمهة المرضين للخطأ وإيضا هود من الحرف عن مقابعة شيء فهو ليس منوجها نهجور (1)

وذكر الذاكية والشافعية والن عفيل من الحابقة وأفرود أن المصر في مكة وما في حكمها عن فكنه المساطنة أو استقسل طوة اعن الكلمة بمض بدنه وحمرج باقيمة - لو عضوا واحداد عن استقباطا في نصح صلاح ، وفي قول عبد الشيافعية والحنابلة يكفى النوجة بعض بلادة ""

^{. ()} كند (4 مانته نام 4 ۲۰۱) ۱۳۹۱ ، ۱۳۹۱ ما تطاهير مانشي. الوالز باني ((۱۹۶۲ ، وشوع الم وص (۱۹۹۸

و آي وه المحسن (/ ۲۵۲ و والشيسيقي (۱۹۶۶) و پيديد المحاد م (۱۹۸۱ - واشير ح الكير مع المي (۱۹۸۹) والمعطوري على امر في القلاح من ۱۹۸۰

راغ بهایگا استنام (۱۷۰) و ۱۸ درای والدسولي (۱۹۳۸ و والدرج) الدکرسير مع المون (۱۹۸۹ و والفسر وج ۱۸۸۱ و والموسسوع (۱۹۹۷ ما داولي

^(*) بن فابلدين (*) 178، وجديد المحلح (*) (*) والجسر على الميخ (*) 1899 (*) وليدة المحلج (*) 189، واحسل على الميخ (* 187، وشرح

السروص (۱۹۷۶)، وتطير ميلاً الإسكان والمستقى اللغى ۱۹۹۱، ۱۹۹۷، وكتاباً الفلع ۱۹۷۰، ۱۹۳

صلاة الجامة قرب الكعبة :

١٣ مذكر الحنفية واشائكية والشائعية ـ وهاو ما يستقاد من كلام الحنابلة ـ أنه إن الند صف طويل بشرب الكعبة وخرج بعضهم عن المحاذة بطلت صلاته لم لعدم استقبائم هذا محلاف البعد عنها. ويصلون في حاشة الشرب دائمة أو قوسة إن قصر واعلى المدائمة ، لأن الصبياء بمكمة تؤدى هكذا من لدائم ومول الله يكلة إلى يومنا هذه . (1)

استقبال المكي غير المعابن :

14 مذهب الحقية إلى أن من بينه وسين الكعبة حاسل فهو كالعائب على الأصبح، فيكفيه استغيال الجهة، وسياني تقصيل مذهبهم في إصابة الجهة في «استقسال البعباد عن مكانة». ودهب المالكية والحنابلة إلى أن من لم بصل بالسيحد من أهل مكة وسي ألحل بهم عليه إصابة العين، وهو قول صعيف عند الحقية . "أنا

وتفصيل مذهب الحنابلة انهم أوجيوا إصبابية العين بقينا على من كان من أعل مكة أونانشا بها من وواء حائق تحفث كالحيطان.

وأما من لم يكل من أهلها وهو غائب عن الكلية معرضه الخبر، كما إذا وجد غير الجغيره عن يفين، أو كان غربها نزل بمكة فأخبره أهل الدار بها. (⁴⁹

وعند الشافعية بجب على من نشأ بمكة وهو عائب عن الكعمة [مسانة الدين إن تبقن إصابتها، وإلا جنز له الاجتهاد لذي تكليفه المعاينة من المشفة إدا فرتجد نقة بجر، عن علم. ألا

الاستغيال عند صلاة الفريضة في الكعبة . ذهب جمهود العلياء إلى صحة صلاة الفريضة و داخسل الكعبة. منهم اطنفيسة، والشيافيسة ، والتوري، لحديث بلال أن التي ﷺ وصلى في الكعسة . ⁽¹⁾ قال الحنفية ، ولان الواجب استغيال جزء منها غير معين ، وإنها بعين الجزء فيلة بالشروع في العسلاة والدوجة إليه . ومنى صار قبلة فاستدبار غيره لا يكسون مغسسة ، وعنى هذا ينبغي أمه لو صلى رفصة إلى جهة أحرى لم يصمح ، لانه صار مستررا الجهة التي صارت قبلة في حقة بيقين بلا صرورة.

وصادحت المبالكية والحنامة لا تصلى العريضة والمؤثر في الكعبة، لانها من المواطن السبع التي سي عنها وصول الله \$ كن مياي قريبا، ولما في ذلك من الإحمالال بالتعظيم، ولفواء تدائي: (وحيشها كنيم فولوا وجروهكم شطره) أنه قالوا والشطرة احهة، ومن صلى فيها أوعلى سطحها فهو غير مستقبل فجهتها، ولأنه قد يكون مستديرا من الكعبة مالوا استفيم منها وهو في خارجها صحت صلاحه

الآل في الراقعي في تقويره على ابن عليدي (1 10 وأمر و جاري (بعبي جدارة الفتيح 10 الذة على أن الايصار بل الحهاج بدكان التعديد، واستغيال الحهاء في يصاد جزء من الدير كما يكي عل المعرج، وتشصيح العربج قنون،

⁽٣) ود اللَّحَالُ ١٩/٩٨]، والسَّرِقِي ٢٥٢/١، والنَّفِي ٢٩٢/١.

الروا خانو ووحيك الإراءا

ه 7 وحديث بلان . «آن هشتي و على ق الكتيب» . المساعف المجاري ((((((() القائم كا السلامة و ((((() () القائم الطبي)

٢٠: سوراً البقرة (١١٤

ولأن النبي عن الصالاة على ظهرها قد ورد صريحا في حديث عبدالله بن عمسر أن النبي في قال: مسبع مواطن لا غوز فيها الصلاة ، ظهر ببت الله والمشبرة ... النخاأاء، وفيه تنبيه على النبي عن الصلاة فيها لاجاسواء في المنى . وتوجه المصلى في بالمبلا إلى المبدار لا أشراله ، إذ المقصود البقعة ، يتطيل أمه يصلي للبقعة حبث لا جدار . وإنهاجاز على أبي نبيس مع أنه أعلى من بناتها لأن المسلي على مصل لها ، وأما المصل على ظهرها فهو فيها . وهناك قول للهالكية بجواز الصلاة في الكجة مع الكاهة .(3)

الاستقبال عند صلاة الغريضة فوق الكعبة : ١٦ - وأسا صلاة الفريضة على ظهر الكعبة فقد أجنازهما الحقفية والنسافعية ، لكن مع الكراهمة عشدهم - وذهب المبالكية والحنابلة إلى عدم جواز الفرض والوتر عليها لما تقدم في المسألة السابقة .

صلاة النافلة في الكعبة وعليها :

١٧ - نعب الأثمة الأوجمة إلى جواز صلاة النفل المطلق داخيل الكدية، لأن النبي في معلى فيها، وللادلة السابقة على صحة صلاة الفريضة، وأما السنن المروانب فذهب جهدور الفقهاء إلى جوازها

في الكبية كالملك. وللهاكلية للإله النوال: الحرمة بأدانهم على منح الفريضة، والجواز فياما على النقل للطلق، والثالث الكراهة وهو الراجع.

وذهب أصبح من المالكية وعمدين جوير وابن عباس رضي افدعتهما فيها حكي عنه إلى أنه لا نصح صلاة النافلة فيها .

أسما صلاة النمافلة على ظهيرهما فتجوز عشد الحنفية، والشمافعية، والحنابلة، وفي قول للهالكية بناء على أن يكفي استقبال الهواء أو استقبال قطمة من البناء ولومن حائط السطح.

هدا ، وقد نص الشنافعية على جوازها مع الكراهة ليمله عن الأدب كيا تقدم في الفريضة .

حَمَّا، وما رود في شأن الصلاة في الكعبة برد في الحِجر (الحظيم) لأنه جره من الكعبة . " ا

14 . وذهب الحقية والمائكية ، إلى أن الصلاة التي غيرز في الكعمة ، تصبح لأي جهة ولمو فههة باجا معتوجا، ولمو في بستغيل شبئا في هذه الحال، لأن وليست هي المسرحة والحواء إلى عشان السياء وليست هي البنياء، بعاليل أنه لمو نقل إلى عرصة أخرى وصلى إليه لم يجز، ولأنه لوصلى على جبل أي غير ولائه لوسلى على جبل البناء . (2) وشوط الشانعية الجواز الصلاة في المحمة وعليها أن يستغيل جدارا منها أيا كان الريسطيل البناء وكان مقتوجا وكان له عنية قدر المي فراح بذراع الادمي تقريبا على الصحيح المشهور، لأن

والارد المعتبل (أ. ۳۲۰) ۱۸۲۰، والمعسوقي (۴٫۵۰۰). والمعسوع طلبوري (۱۹۱۶)، وصابة المعتاج (۱۳۷۶ قرانيدها، وكشاف المقتاح (۱/ ۳۲۰)

⁽٢) فال أفرافي في غريره ١/ ١٣٥ : ل يظهر صدم صحة الانتفادي حورة ما إذا فام القنطوي في ماضل الكبية أليام الإسام، وهو في ⇒

⁽١) يعين : (مبيع مواطن : ، (أشريعية في طابعة (١/ ٢٤٦/١) ط الطبيء . ويضل التباوي تضميمه في السندي في فنياس (١/ ١٨ مَا الكبلة الجيارية) .

⁽¹⁾ رد المشاقر 1/ 1117 رفاه سوفي 1/ 1717 والجموع للتروي 1/ 100 وصابة للحتاج 1/ 212 في بعدها، 17/7 ، وكشاف الفتاح 1/ 170 ، 170

هذا المقدار هو سترة اللصلي فاعتبر فيه قدرها. (**
واحدار أكثر الحسابلة أن يشسرط أن يكون بين
بديه شي ، مها شاخص يتصل به ، كالبناء والداب
ولسر مفتوحا ، فلا اعتبار بالاجرعبر البني، ولا
الخشب عبر السمور، لأنه غبر منصل ، لكمم لم
يقسروا أوته اع الشاخص ، وفي رواية عن أحمد أنه
يكمي أن بكول من يديسه شي ، من الكميسة إدا
سجد، وإن تم يكن شاخص ، احتبارهما الموفق في
المعنى وغير، وهي المذهب التهارهما الموفق في

استقبال البعيد عن مكة :

١٩ مفعب احتفية وهو الأظهر عند المالكية والمنابلة وموقول للشائمي أم بكفي الصلي البيد عن مكة استقبال جهة الكعبة باجتهد وليس عليه إصبابة العين. فيكفي غلبة ظه أن الفلة في الجهة التي أساعه والوغ بقد أنه مسامت ومقابل لها.

وفسر الحنفية جهة الكعبة بأنها الجانب الذي إدا ترجه إليه الإنسان يكون مسلمنا للكعبة، أو هواثها تحقيقا أو تفريبا

وامتدائوا بالأية الكريمة: (وحيثها كتم قولوا وحومكم شطره)^{(مه} وقالوا: شطر البيت نحوم وقبله، كما استنقلوا بحديث: ممايين الشرق

والمغرب تعلقها

وهــدا كله في غير المدينة المنورة، وما في حكسها من الامـــانين المفطوع بقيلتها، على ما مـياني في استقبال المحارب إن شاءاتك.

والأظهر عند المتنافعية، وهوقول لاين القصار عند المالكية، ورواية عن أحمد تعتارها أبوالحطاب من الحنابلة: أنه تقرم إصابة العين.

واسدائه وابضوله تعالى : (وحيشها كنتم فولموا وجوهكم شطره) أي حهشه، والمراد بالحهة هنا العين، وكذا المراد بالفبلة هنا العين أبضه، خديث الصحيحين: وأنه كالله وكنع وكمنين قبل الكعبة، وقال: هذه القبلة، فالحصر هنا يدفع هن الاية عنى الجهة، وإطلاق الجهة على العين حقيقة لفوية وهو المرد هنا "أن

استقبال أعل المديئة وما في حكمها :

 أمب الحنفية في الاصبح، وهو قول للحنابلة إلى أن السواجب على أه في أا عديدة _ كغيرها _
 الاحتهاد لإصابة جهة الكعبة . وهو جار مع الأصل في أمر الفلة .

و (بور طابحتان ۲۰۷۷)، وهد سونی ۲۰۱۱، والترح الکتر مع المغنی ۱۹ ۸/۹

ومستون ومسايين الشير في الحينية أخواجه المترمساني ١٩٢١/٢١ - ١٩٢١ ط الحتاج ، وصواء الشبيح أحد شاكر أن تعليد على فلزدناي .

⁽٢) المنسسوقي (أ ٣٦٤)، وبياية المعتاج (أ ١٠٧) . (1) ، والمسل (٢١٢/ والشرح الكبرمع المعي (أز ١٨٤)

وحديث الركاح وكندن قبل الكنية الدائمة أسرمه الطاري (١٩ ٢٠١) با الفتح الله السلمة (وسلم (١٩٨٨) الله الملي)

حارجها وحهد الطهر المد لمين إداحهد هناف أول الإماراية
 اسطيل مات الكست شاه بكون مستقبل الجهة الباب والملتدي
 ستجر في مستقبل فا تبليله ، والكر الدسوقي ١٩٥/ ٢٩٨
 بار ١٠٠٠ والنجس و ١٩ و ١٩٠٥

والاي كشباب تلفياج الاراوان

الأاحررا البخرة كالماا

وقال الحقية في الراجع، والمائكية، والشائعية. وحدو قول اللحنايية (وأرادوا اللدي من في مسجد،

إمانية أو قريبا منه): يجب على المسلي في المنينة
إمانية عين القبلة للبوت عراب مسجد النبي يخخ
مالوجي، فهو كها لو كان مشاهدا لنبيت، مل أورد
القاضي عياض في المنف، أنه رفعت له الكمة حين
بن مسجد، على . (1)

استقبال محاريب الصحابة والتابعين إ

الا - ذهب الحمه وريالي أن عاريب الصحابة ، كجامع دشنى، وجامع عمرو بالقسطاط، ومسمعه الكونة والقيروال والبصرة ، لا يجوز الاحتهاد معها في إثبات الجهة ، فكن لا يسبع ذلت من الانحراف اليسير بسنة أو بسرة ، ولا تلحق بمحاريب النبي على ، إذ لا يجوز فيها أدنى انحراف

وكذلك عارب انسامين. ومحارب حادثهم أي معظم طريقهم وقراهم القديسة التي الشائها قرون من السنسين، أي حاصات منهم صنوا إلى هذا المحرف ولم ينفل عن أحد مهم أنه طعن فيها، لأنها أم ننصب إلا يحصره جمع من أهل المعرفة بالأداثة، مجرى ذلك عوى الخر

لكن قال اختاملة الذفرض من كان فيها وصابة المعين جدمه بالنوجه إلى قبلت، معالمي ذمك ماتفاق. الصحابة عليه ال¹⁷

الإخبار عن القبلة :

۳۷ دفعب الفقه، إلى أنه إذا لم يكن لعة عاريب منصوصة في الحضره فيسال من يعلم بالفشاة عن نفيل شهيادته من أهل ذليف الكبان عن يكون بحضيرته الأساعير مقبول الشهيادة، كالكيافر والفيامات والصبي فلا يعند بإشياره عيا هو من أمور الديامات ما لم بغلب على الظن صدقة.

وأمنا إدا لم بكن من أهال ذلك المكان فلاته يحبر عن اجتهاد، فلا يترك حتهاد، باجتهاد غيره

وأصا إذ أم يكن بحصيرته من أهل المسجد أحد فإنه يتحرى ولا تجب عليه قرع الأبواب.

وأساق الفازة فالدلل عليها النحوم كالقطب. وإلا فمن العلها العمال بها عن لوصاح به سمعه، والاستذلال بالنجوم في القوم مقدم على السؤال، والسؤال مقدم على النجوي . ""

اختلاف المخبرين :

٣٣ - صرح المنافعية عند اختلاف النين في الإخبار عن الشالة: الدينجير فياخذ بقول أحدهم، وفيل: يتساقط الدويجيه وعدم، ولا يانحذ بقول احدهما إلا عسد العجر عن الاجتهاد، وفي هذه الحائف اضحر للآخذ بقول أحدهما، أما في غير هذه الحالة مناجر ان اختلفا في علامة واحدة العارض فيها وعو موجب التسافط الي الاحدام.

وما صرحوا به لا تأبئه قواعد الداهب الاخرى

والإردالجنار (/ 100) وقد سوقي (17 و 17 وطعي مع الترج الكبير (/ 100 معدة أولى ، وجابة المعام (/ 17) . والترج الكبير (/ 100 معد

و 7 درد المحسيل (/ 784 و والبرمسوقي (/ 772 ، ووالسياف الفضاع (/ 784 ، وجهة المعناع (/ 190

ولا ورد الحمار (۱۹۸۶ ، وليحم برائق (۲۰۱۶) وبواحب الطول (۱۱ م. والفوانين الطفهة ص (3) وتسرح النياج بعائية (الطلوعي (۱۳۶۱ ، والشرح مكبر على الفاع (۱ ۱۵۵ (۲) بنياة المحاج (۱۳۵)

أدلة الشلة :

 المستق ما يستصبل بالاستشادال على الفياة باللحاريس، فإن لم توجيد فهماك علامات يمكن الاعتياد عليها عبد أهل لخبرة بها، مبها.
 أب لتجموم أ

وأهمها المنطق والأراء بجم تابث ويمكن به معرفة الحهات الاربع، ودراغا، يمكن معرفة الفيلة الاسم على سبسل التفسوس الإنفاف قبله السلام بالنسبة إليه الخدلاها كبرار (١٩)

ب ـ الشمس والفير :

سكن التحديث مساول التنسس والقدر على الجهدات الأراد ع، والسك في أينام الاعتدال بن السريعي والخبريعي، بالنسبة للشمس، واستكهال الدوية بالسنة للقام وفي غير الاعتدالي بنظر بلي الجداء نقك فساؤل، يصومعووك لاهل الحرة في جمع البهم فيه، وفي كتب القفة مناصيل عن فالت الاستدلال بعطالج الشمس والقمر ومقاربها

ج - الإيرة المفتاطيسية :

مر الاستقواء القيد لليقين تين لها تحدد جهة الشمال نقريعاء ومدلك تعرف الجهات الأربع وتحدد الفيلة أأأأ

الترتبب أدلة تلقيعة إ

30 ـ دكمر الحقيمة أن الدليل على القبلة في المفاوز والمحار السجوم الالقصيم. فإن في يمكن لوجود غيم أو لحسم مصرفته مها قعليه أن يسال علما بها . فإن لم يكن من بسأله أنو لم يجره المسئول عنها فيتحرى.

ادكر لشافعية أنه لونعارضت لأولة على أنقياة ويسعى تضاييم حد حمد بالغ عددهم حد الشواشر. لاه الانسه اليقسين، لمو الإحسار عن علم برؤيه الكتابة، أنم وؤية المحاريب العنددة، أنه وؤية الفطيل.

وأم بيت الإمرة فقد صرح الشافه يقابأن المحتهد تجبر بيمها وبين الاجتهاد

وأمنا الخساملة فرميو فالنوار إن خم المحجر عن يقيل مقدم على الإجتهام (٢٠

المطم أدنة الغيلة

٣٦ م نعام العلامات التي تعرف بها القبلة مطابب شرعاء وقد صرح الشافعية في الاصح عددهم بأن هدد واحد على سيسل الكفياية وقد بصح تعلم هذه العلامات و جها عينه، كمن سافر سعرا يجهل سعه تجاه الفينة، ونقل فيها العارفون بها، وكانت عنده فذرة على تعدم هذه العلامات. وكل ذلك تحقيما لإصابة الفيلة

وهمال غوز العلمها من كامر؟ قواعد الشريعة لا العم ذلك الأمه لا يعتمد علما في انجاء القبلة، وإنها

 ⁽⁾ والمعتشار (1887) والمنسوقي (1879) وصالة المجتاح (1877) - 1811، والغني (1861) والغيرج الحكور مع المهر (1873)

⁽۱۹ ايجية المختشاح (۱۹۳۸) رودانت ديار (۱۹۸۷) والميمي (۱۹۹۱) والرجور على ام وفال ۱۹۰۹ه (۱۹۹۱) والشرح لآنية المطبوع مع أنسي (۱۹۶۱)

في مصرفية العلامات التي لا يختلف فيها الكافر عن المسلم، وفلك كتعلم سائر العلوم. (1)

الاجتهاد في القبلة :

٧٧ ما تغلقت المسفاهب الأربعية على وجسوب. الاجتهاد في القيمة في الجملة . (*)

قال النسافية والحسابلة: إن فقد العبل ماذكر من البرؤية والحساريب والمخبر وامكنه الاجتهاد، بأن كان بعسير، بعسوف أولية الفيلة وجب عفيه لاجتهاد وإن كان جاهيلا بأحكام النبغ، إذ كل من علم أدلة شيء كان جنها الحبه، ولان ماوجب عليه أباعه عند وجوده وجب الاستدلال عليه عند خشائه، وذكر واليضا أن من وجب عليه الاجتهاد حرم عليه التقليد، لأنه يتمكن من استقبالها مدلك.

وقبالوا: إنه إذا ضاق عليه الوقت عن الاجتهاد صلى حسب حالت ولا يقلف كالحساكم لا يسعم تغليسة غيره، ولكنه يعيد العسلاة، وصبرح ابن قدامة بأن شرط الاحتهاد لا يسقط بضيق الوقت مع إمكانه، (**)

الشك في الاجتهاد ونغيره :

٧٨ . ذمَّب الشيافعية واختيابلة إلى أنه إذا تغير المِنهياد المُعنها، عصل بالاجتهاء الثاني حتمًا، إنّ

ترجع على الأول، وعسل بالأول إن ترجع على التاني. وقال الحنابلة: وإن شك في اجتهائه لم يزال عن جهت ، وقال الحقيات الأولى عنه عن جهت ، لأن الاجتهاد ظاهر فلا يزول عنه بالشك . ولا يعيد ما صلى بالاجتهاد الأول، كاخلكم لونغير اجتهاد، في الحادثة الثانية عمل فيها بالاجتهاد الثاني، ولم ينقض حكمه الأول بغير خلاف، لأن الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد

وذهب الحنمينة والشنافعينة والخنابلة إلى أن المبني بالاجتهاد في القبلة إذا تحول رأيد استندار ولمي على ما مضى من صلاته.

ولا فرق بين تفسير الجنهساد، في أنساء الصحارة ويعدها، فون كان فيها استدار وبنى على ما مضى من صلاته، حتى إنه لوصلى أربع وكعات لأربع جهات بالإجتهاد جاز، لأنه مجتهد أداء اجتهاده إلى جهات، فان تمزله الصحالة إلى غيرها. كيا أو أواد صلاة أخرى، وليس فيه تفض لاجتهاده، لأنا لم نازمه إعادة ماهضى، وإنها تلزمه العمل به في المستغيل الأنا

أما عند المالكية فإن تبين لن صلى بالاجتهاد خطأ اجتهاد في الصلاة بقيا أو ظنا وهو في الصلاة فطعها وجوبا. فيضا على القاضي إذا تبين له خطأ تدبا لا وجوبا. فيضا على القاضي إذا تبين له خطأ السنطيل فيل بت الحكم، فإنه لا يجوز له الحكم باجتهاده الأولى، وإن حكم به نفض. أما إن شك وهو في الصلاة فإنه يتم صلاته على اجتهاده الإلى 17

⁽¹⁾ نيلة المعناج (1714 - 1714، والشرح الكبر سغ الهنبي (1) 149)

راق الدمولي ۲۹۲۸۱

أدة فالوالمنتيك والمهدة وووو

⁽٢) ميلية المعطع ١٩٠٦) . والشرح المكبير مع المحي ١٩ - ٤٩ . ورد المحتار ١/ ١٨٨ ، والتصوفي ١/ ٢١٩

⁽٣) جابية المحتاج (٩٣/). والمُني (/ ١٩) ، والشيرع الكبر مع المُني (/ ٩٩٠ ـ ١٩٤ ـ ١٩٤

الاختلاف في الاجتهاد في القبلة :

٩٩ د ده الخدسة : والمسائكيسة ، والنسافعية ، والخدامة إلى أنه إذا احتلف اجتهاد محتهدين لم يتبع . أحدهما صاحبه ولا يؤمه ، لأن كل واحد منها يعتقا.
خطأ الاخر دم بحر الإنهام.

وعدد ابن قدامة الزفياس المذهب جوار ذلك. وهو مذهب أبي ثور، ذلك أن كل واحد منها يعتقد صحة صلاة الأحر، وأن فرضه النجه إلى ما لوجه إليسه، فلم يمنسع اختلاف اطهمة الأقتداء به. كالفصلين حول الكعبة.

وتو انفقا في الجهة واحتمها في الأسعراف يعينا أو شيئلا فالمذهب صبحية الاشهام بلا خلاف لاتفاقهم في الجهة . وهي كافية في الاستقبال

وقدال المستفيدة: الواحثين الدان في العبق وانفق اجتهادهما، فاقتدى أحدهما بالأحر، ثم تغير احتهداد واحد منهيا نوسه الالحراف إلى الجهية الشابية، ويندوي المأسوم الفارقة وإن اختلفا تبات وتباسرا، وذلك عدر في الفارقة فلا تقانه فصلة الخياعة، وتعلل دلك حيث عنم المأموه بالمحراف إصافه، فإن لا تعلم به إلا بعد السيلام فالاقرب وجوب الإعادة.

وفيال الحقيمة الوسلم الإمسام فتحول وأي مسوق ولا حق الله استفاد المسوق. لان مفرد فيها بقضيه، واستانف اللاحق، لانه مفند فيها يقضيه، والمقتدى إذا ظهرته وواء الإمام أن الفيلة غير الحهة التي بفسقي وليها الإمام لا يمكنه إصلاح صلاته،

لاسه بن استشار حالف إساميه في الجهة قصدة وهو مصيده وإلا كان مشها صلاته إلى ما هو قبر القبلة عنده وهو مصدد أيضا. ⁴³

خفاء القبلة على المجنهد

۳۰ دخف، الفرلة على المحته عارسا أن يكون قبل الصلاة أوي أشانها، ورم أن يكون قبل التحرى أو بعده، وحتندون بالبحث كلا على حدة

خفاء الغبلة قبل الصلاة والتحري .

٣٩ دكر الحنقية والمالكية والحنادة أن من عجز عمر مصوفة القبلة بالاستدلال، وحفيت عليه الأداة لفقدها أو لعيم أو التباس مع ظهورها، حبث نصارضت عنده الأصارات، قاله ينحرى ويصلى، وتصح صلاته عندند، لأنه بدل وسعه في حمير فية الحق مع علم منادك من أشبه الحاكم بذا حمير عبدالله بن عسب الصحوص، وقد روى عبدالله بن عاصر بن وبيعة عن أبه فال كام الهي يحق في حمير في لينة مظاملة ، فضلى حمير في لينة مظاملة ، فضلى المهرول والمهم الهي تلا في المعروف الله التنبي المهروف الله التنبي المهروف الله النائل النبي المهروف الله النائل النبية في في فيه فيراد (فأبها تولوا فتم وحه الله) أنا المهروف الله المهروف الله) أنا المهروف الله المهروف الله) أنا المهروف الله) أنا المهروف الله) أنا المهروف الله المهروف الله) أنا المهروف الله) أنا المهروف الله المهروف المه

و() برد العنسان (/ 19 م و تصنيبوني (۱۹۱۶ ، وتبادة المعناج () ۱۹ بر والذي از ۱۹۷۱ ، والدرج الكيرمع المفي ((۱۹۳ ، وهية النسل نبرج منه العبلي ص ۱۹۵

رد ان المسيوق من فاقتدركمه لأكثر مع لإمام أنه اللاحق فهومن بدأ عمالاته مع الإسام، تم عرض اد عارض النما من المنابعة الإمام من رفته ركبه ألو أكثر

وعرف الحنفية التحري مأنه بذل المجهود لنين المفصود. وأفاد ابن عابدين بأن قبلة التحري منية على عجود لنها التحري منية المساوة وعسير على عجود لنها الفلس من غير الساوة وعسير المهات الاربع يصي إليه صلاة واحدة ، ولا إعلان السقوط الطلب عنه ، وهذا ما رجمت إلى عابدين من الحقية على قول معقهم تتكوار الصلاة إلى الجهت الاربع في حالة التحري وعدم الركون إلى جهة .

وذهب المتنافعية إلى أنه يصلي كيف كان لحرمة . الوقت، ويقضي لنعره (١)

ترك التحوي :

٣٦ - ذهب الحنفية إلى أن العاجز عن معرفة انفيلة بالأدلة لا يجوز أن يشرع في الصلاة دون أن يتحرى وإن أصاب، لتركه فرض النحري، إلا أنه لا بعيد إن علم إصابته معت فراعه انفياف عند الحنفية. بحلاف ما إذا علم الإصابة قبل المتهاء، فإن مبلاد نبطل الانه بنى قويا حلى ضعيف خلافا لأبي بعشف.

وهند الذاكرة أن الجنهد الذي تخفي عليه ادلة القبلة يتخبر جهة من الجهات الأربع، ويصلي إليها ويستسط عنده الطلب لدجز، وقبال الشافعية والحنبابلة؛ بعيد من صلى بلا تحركو تصفر عليه

التحريء سواء طهر فه الصواب أثناء الصلاة أو بعدها. (١)

ظهور الصواب للمتحري:

 ٢٦ د ذكر الخفية أن المحرى إن ظهر صواء في أنساء العسلاة فالصحيح أما لا تفسد، وعند بقية الذاهب لا خلاف في صحتها.

وعبدرة البحر الرائل: والصحوح كيا في البسوط والحداثية أنه لا يلزمه استثناف الصلاة، لأن صلاته كانت جائزة ما قريظهر الخطأ، فإذا تبين أنه أصاب لا يتغمير حالمه. وقبل تفسد، لأن اقتتاح الصلاه كان صعيفا: وقبد قوى حاله يطهور الصواب، ولا بنى القوى على الضعف. "¹³

التغليد في القيلة :

٣٤ ـ ذكر الحنفية، والمائكية، والشائعية، والحناطة أمّه لا يقلد المجتهد محتهدا غير، الآن القدرة على الاجتهاد تمنع من التغليد.

ومن علم أدالة النقبلة لا يحوزك أن يقلد غير، مطابق، وأما غير المجتهد فعليه أن يقلد المجتهد، لقوله العالى: (قاسأتوا أعلى الذكر إن كنتم لا تعلمون). (17

وإذا كان هناك أكثر من مجنهد فالمقلد له أن يختار

⁽۱) رد الحال ۲۸ ۲۸۹ (۲۹۰ و ایسر الرائل ۱۱ ۳۰۳ و والورنش ۱۱ ۸۸۹ واقد المستوقی (۱۸ ۳۶۰ روسایة فلمحاج ۱۹۴۱) والسرح فلکور مع لفض ۱۱ ۴۹۰

راي رد المحدر (۱ - ۱۹، ۱۹۰۰) واغر وج (۱ ۱۳۰۰) وكذات الفتاح ۱۹۱۷ - ۱۳۱۳ ومني المعاج (۱ ۱۹۰۱) والروقية (۱۹۸۱) واقد سرقي (۱۳۲۲)

ولا) والمختصر (۱۹۳۶ ، وليحمر الرائل ((۱۹ م-۳) ، و موسوقي (۱۹۳۷ ، ومشي المجتمع ((۱۹۵۸ ، والمروضة ((۱۹۸۸ ، وكتاف الطاع ((۱۹۹۹ (۱۹۹ مورة المطال (۱۹

أحدهم، والأولى أن يختلو من يتق به أكثر من غبره. ⁰³

ترك التقليد :

٣٠ مليس لمن فرضه التقليد ووجف من يفلده أن يستقبل بمجرد ميل نفسه إلى حهة ، نفيذ ذكر المنتقبل بمجرد ميل نفسه إلى حهة ، نفيذ ذكر جهسة تركين لها نقسمه وصلى ها كانت صلاصه صحيحة إن أ ينبين خطأه ، وزاد المالكية : فإن تبين الشفأ في الصلاة قطمها حيث كان كثير أ ، وإن تبين لمدها نفولان بالإعادة أبدا أوفي الرقت ، كيا سياني عدما نفولان بالإعادة أبدا أوفي الرقت ، كيا سياني في فنين الخطأ في الصلاة ه

وذهب الشناصية والحنابلة أنه تازيه الإعادة. مطلقا وإن صادف القبلة .⁽²⁾

استقبال الأعمى ومن في ظلمة للقبلة -

 ٣٦ . زمب الحنفية، والتساهمية، واختاباة إلى أن الأصمى عليه أن يسأل عن النقبلة، لان معظم الأدلة تتعلق بالشاهدة.

قان الحنفية: فإن (يجد من سأله عنها تحرى، وكندا لوسأله عنها قدم يغيره، حتى إنه لوأخيره بعدما صعى لا يعيد

ولولم يساله وكوى: إن أصاب جاز وإلا لا. ولمو شرع في الصلاة إلى غير القبلة فسواء وحل

والبهساء فإن كان وجد الأهمى وقت الضروع من يسأله عنها طم بسأله لم تحز صلاته، وإلا بني على ما مضى منها، ولا نجوز لهذه الرجل الاقتداء به. وذكر المائكية أنبه لا يجوز له تغليد المجتهد بل عليمه أن يسأل عن الاطلة عدلاً في السرواية ليهندي مها إلى الغبلة. ⁽¹⁾

تبين الخطأ في القيلة :

٣٧ - أطلق الحنفية القسول بأن الصلى السذي في بشك في الفيلة ولم يتحر إذا ظهر ته خطؤه في الفيلة وهو في الصلاة فسلت صلاته، بخلاف من خفيت عليه القبلة فشك فيها وتحرى، ثم ظهر له خطؤه وحريق الصلاة استدار إلى الجهة التي النهى إليها تحريه، أما إذا ظهر ك خطؤه بعد انتهاء الصلاة فإن صلاته محبحة.

وفعب العنفية والمائكية إلى وجوب الإعادة على المجهد والمقلد إذا كانت علامات القبلة ظاهرة فم نين الفط فيه الجهل بالادلة المضاهرة. أما دقائق علم الهبشة وصور التجوم النوبت فهومعذوري الجهل بها فلا إعادة عليه. ولم يمرى احتابلة وانساقية في مقاس الأظهر عندهم بن ما إذ كانت الادلية ظاهيرة فاشتهت عقيمة أو خفيت، وسين ما إذا كانت أدلة تنقية، لأنه أنى بها أسر في الحسالين وعيسر عن استقبال القبلة في الموضعين فاستوبا في عليم الإعادة. أما في القول الموضعين فاستوبا في عليم الإعادة. أما في القول

و (باينة للحضاح (۱۹۵ م ۱۹۵ م الفتى (۱۹۷۱ م ۱۹۷۵ م) والصوفي (۱۹۹۵ م واين مايدين (۱۹۹۱ م واشرح الكير مع الفي (۱۹۹۵ م)

۱۷م فيدسيوتي ۱۲ ، ۲۰۰۹ ، ۱۳۰۹ ، ويسلينة المناج ۱۱ ۱۲۵ ، والمغني ۱۲ ، ۱۸۵ طالديق ورد المعال ۲۹۰۱

¹⁷⁾ بردامينييار (د. ۱۹۸۹) والسفسيرفي (۱۹۹۱) دوسامة المنساج (د. ۱۹۹۱) (۱۹۹۰) دالمي (۱۹۹۱) (۱۹۹۱) والسيرح الكيرامة الماني (د. ۱۹۹۱) (۱۹۹۱)

الاظهو للشافعية فتلومه الإعادة لأنه أخطأ في شوط من شروط الصلاة. ""

العجز عن استقبال القبلة في الصلاة .

٣٦٠ ذهب الأنبة الأربعة إلى أن من به عفر حسي يستجه من الاستقبال كالريض والمربوط بصلي على حسب حالته والوالي عبر القبلة والا الاستقبال شرط لصبحة الصلاة وقد عجز عنه فأشبه القباء والساحيان من المنتبة السموط القبلة عنه أن يحجز أيضا عمن يوجهه ولمو بأجر والنبلة إصداعيال الشايلين والدياء والنبلة إعلاء تفصيل الشايلين والنبلة إلى والنبلة إعلاء تفصيلة في مياحث الصلاة والذان والنبلة .

وامنا أبو حنيفة فناهب إلى أنه لا يشترط ذلك. لأن القادر تقدرة عبره عاجز و يشولها جزم في المنية والمح والدر والعنج بلا حكابة خلاف.

وليووجيد احيرا بالجيرة مثله فيبيغي الايمزمية استئجساره إذا كان الاجيرة دول تصف درهم، والظاهر أن الفراد به أجره الثل كها فسريه في النبعة ""

أما من به عدر شوعي بيسمه من الاستضال فقد. تموض الفقهاء للصور الأتبة منه وهي :

الحوف على النفس، وذكره الحنصة والمالكية والشافعية والحنابلة، وذلك ذاتحوف من سبع

وعمدو، فله حيشد أن يشوجه إلى جهة قدر عليها، وملله اهارت من العدو ركب يصلي على داينه .

ودكسر الجنفيسة من صور العسَّدر: آخرف من الانفطاع عن رفقت، لا في دلك من الضرر

وذكر التسافعية من ذلك: الاستبحاش وإن لا ينصرو بانقفاعه عن رفقه .

ودكير الحنفية والمالكية من الأعدار: الخوف من أن تنابث ثيابه طالعين ولحوه لو نزل عن دالمه.

و شمارط الحميمة عجزه عن المؤول، الإناقدر عليمه ازل وسلى واقف بالإيمياء، وإن قدر على القعود دون المحجود أوماً فاعدا

وعد الحقية والشافعية من الأعبدان ما او حاف على ماله ـ ملكا أو أهانة ـ لو مران عن دابته .

وذكر الحيفية والشافية من الأعدار: المجرعن البركتوب فيمن حناج في ركوبه بعد نزيله للممالاة إلى معين ولا عيد، كأن كانت المداينة جوحاء أو كان هو ضعيفا فله ألا يبرل. "

ومي الأعدار خوف وقت التحام الفتال، فقد المقت المستاها الأرجاء على أن يستقبط شرط الاستقبال في المستابية على أن يستقبط شرط الاستقبال في حال المسابقة وقت النجاء المستوق المستوقة المتال، وما يلحق به، ووقت صلاته، وإهادتها حيل الأمن، وبقية أحكامها (ر. صلاته المتورد).

را برد الحسار ۱۵ - ۱۹۰۰ والسنسوني ۱ (۱۳۶۰ - ۱۳۰۹) و بالث المعلج ۱۵ - ۱۹۰۹ والشرح الكبر مع المسي ۱۹۹۱ و ۱۹ برد العمل ۱۱ ۱۹۰۹ والدسوني ۱ (۱۳۹۳ - ۱۹۹۹) و ۱۹۹۹ و بهان المعلج ۱۹ برد والسرح الكبير مع الملتي ۱۱ ۱۹۸۱ و مواد والمعني ۱۱ ۱۳ و شالوباشي

و دور المعتبر (2017) و 100 رائسه من وقع 2017 و 109 م الدوس ويدارة المعتبر (2017)، والمني (2017) طالرياض. وكتاف المناح (2017) شاكنية الصرار الرياض.

رة ورد للمخر (1947 ـ 1947) والمسوقي 1/ 1943 ، وماة المنتاج 2/ 1/2 والقسل على المبسح 1/ 1912 والتسرح الكبير مع الشي 1/ 1942

سنفيال المتنفل على الراحلة في السفر

٣٩ . نعق الفضهاء على جوار التمل على الراحلة إلى السعر خمهة سفره الوالغير الغبلة ولوائلا عقر، الآنه (25) وكمان بصل على راحله في السفر حيم! الرجهت به (1) ويسر قوله تعالى: (فأبنها تولوا فتم رجه (ف) معوجه في مثل السغر. (1)

وقي المشارع المحاوزة بالملك خلاف فصله القفهه في سحت صلاة السافي والصلاة على الراحلة.

استقيال المتنفل ماشيا في السفر

والمدهب أي حيضة وسائسك وإحدى الراويين عن أحداد وهو كلام الحرق من احتابة: الدولين عن أحداد وهو كلام الحرق من احتابة: الدولين المسلام ي حال مشيده لأن النص إلميا وودي الراكب، فلا يصبح فيناس اللمشي عليه ، لأنه مجتاح إلى عمل كثير، ومشي حتاب بالعملاة علم وهام الإلحاق.

ومدهب عطاه ، والشافعي . رهو ثانية الروائين

رح و الفصيار أنّ 43) والمصيري 15 150، وجيالة المداح 17 19 والقر وشيرح البروس 15 170 ط المستقيمة والحي 17 عن ل 160 وكثر الك مع طمي 1400

عن أحمد اعتبارها القاضي من الحنابلة. أن له أن يصني ماشيا فياميا على الراكب، لأن المشي إحدى حالتي سير السيافر، ولأنها استويا في صلاة الخوف فكدا في الشاطة، والمعنى فيله أن الدامل محاجون إلى الاستمال، فمو شرطف فيهما الاستقبال للشفل لادي إلى ترك أورادها أو مصالح مديشهم

بعد مب الحيالة ، والأصح عند الشافعية . أن عبد أن سنفيل القبلة لاعتلج العدلاة ، قد ينحرف ولتى حهسة سيره ، فأن الشناعيسة ، ولا طرسه الإستغبال في السلام على القولين . " أ

سننبث المفترض على السقينة وتحوها :

(٤ - اعلق الداهب الاربعة على وجوب استقبال الدة برض على السقب أد في حميا أجاراه صلاده. وداسك السسم الاستقبال عليم ويص الحنفية و بالكية والخبالة على أنه بدور معها إذا دارت. ""

وتنصيل ذلك في مصطبع × (الصلاة في الدنينة)

استقبال الفيلة في عبر العسلاة .

54 مافرز النفيفهام أن جهلية الفيلة هي أشسرف أجم بأن وإلياما بستحب المحافظة عليها جين

ارائ رد الحشار (م. 24) دارفاناسیدی (۲۰۰۱ دوسایه فاهسای (۱) در در ۱۹۵۰ دولانارج (کابر بع انسی ۱۹۵۹) (۲) فللمطلباری های مراقی الشکاح صر ۱۹۶۳ ها ولالی رفتی

رات الطبخطياري فلي مرافي الفيلاح من ۱۳۶۳ ما پولائي، ومتي اللجائع 1 (۱۹۵۰) ويواهب اطباق ۱۱ ۱۹۹۹ واللجي ۱۱ ۱۹۷۵ ۱۳۶۱ والإنجاف ۱۳۰۶

الحلوس، لقوله 滋:وإن سيد المجالس ما استقبل الفعلة». (*)

قال صاحب القروع : وشحه في كل طاعة إلا العليل (⁷⁷)

وقد يكون المراد من الشوجه إليها تغليط الأمر وإلفاء الرهبة في قلب من طلب منه النوجه إليها، كما في تغليظ الضاضي اليمين على حالفها بذلك (ر: إثبات ف ٢٩).

على أنه قد يعرض الإنسان أحوال توفع 114 الاستحبساب، بل قد يكون استفياضا حراما أو مكروها (ر: قضاء الحاجة. استنجاه.

والجمهور على أن زائر فبر السي يُظِيُّة يستندس الفيلة ويستقبل القبر الشريف. ^(٧)

استقبال غير الغبلة في الصبلاة :

٣٤ - الأصل في استقبال المصلي للاشينه الإباحة. ما دام متوجها إلى جهة القبلة، لكن هناك المباء معينة نبي الصلي عن أن بجملها امام لاعبارات خاصة فيها، كان بكون في وجودها أمامه نشه بالمشركين، كما في الصنع والنار والغير، أو لكونها قلرة أو نجسة يصان رجه الصلي ونظره عنها، كما في

وا يحلبت: دود سبيد الوسالس و أشرجه الطفران و الأوسط من حقيق أي خريدة رضي للدعته مرفوعا يقطرون الكول شيء مسيدا، وفر سبد المجالس قبلة القياة على الميشي وطلقتري وضارها : إستان حسن، وجسع الروالد (ر) الا تشر مكتبة القبلس ١٣٥٣ من وتيمن القليم 1/ ١١٥، نشر الكتبة التجارية (١٣٥٨ من)

الصلاة إلى الحش¹¹ والتجررة، أو قد يكون أمامه ما يشتوش عليه فكوه كما في الصلاة إلى الطريق وفسد نشارطها القفهاء بالبحث في الكبلام على مكروهات الصلاق ⁽¹⁷)

وقط بكون ذلك الشيء الذي أمام المصلى أمرا مرضوعا فيه، لكومه علامة على مرضع سجوده لمنع المارين من المرور فيها بينه وبيه، كما في الصلاة إلى المسترة. وقد حنها الفقهاء ضمين سنن الصلاة (27

استقبال غو القبلة في غو الصاوة

32 - الأصبل في توجع الإنسان إلى الانساء في غير الصلاة الإياحة أيضا، ولكن قد بطلب التوجه إلى المواطن الشريفة في الاحوال الشريفة طنها شجرها وفضلهما، كاستضال السهاء بالبصر و بطور الكفور في الدعاء (19)

كا بضلت عدم التسوجية إليهنا في الأحسوان الخسيسة ، كاستقبال قاصي الخاجة بيت الفقدس أو المصحف الشريف (ر: قضاء الخاجة).

وقسه يطلب تحتب استضائها صيدته له عنها المحاسنها أوحفظا لنصره عن النظر إليها، كاستقبال قاضي الحاجة مهت الربع، واستقبال

⁽٢) القروح ١١٠٠٠

⁽٣) شرح الأدكار لابن علان = (٣٣

 ⁽⁴⁾ الحفق " هو لدومسع تلدي تغضى فيه الخداجة إلى الإسائيل في الطفف على المكتف (القسياح المني) عبر

⁽⁷⁾ أناسة الأصواق (1/79) والسيخ (1/79) مدر والخبرشي (1/4/4 طبولان، وضرح البروس (1/4/4) وصباح المعتاج (1/4/4) ما دار دوره المحتسار (1/4/4) مراوي وتشهيس (الرابطين طباء (ارامه، والمتناف المناطئ (1/4/4) عارات.)

 ⁽٣) بابة المحتج ٢ ا ١٥، والمعي ١٩٦١، ٩١.
 (١) شرح الأذكار ٢ / ١٩

استقراء

التعريف :

المالاستقراء ثغة , التبيع ، يقال: قرأ الأسر.
 وأضرأه أي: تتبعه ، واستقرأت الأشياء - تتبعت أفرادها لممرؤة أسوالها وحواصها الله

وعرف الاصوليون الفقهاء غوف ؛ بصفح حزامات كل ليحكم بحكمها على ذلك الكل. (٢٠)

الألعاظ ذات الصلة

الهياس

؟ ـ النفيسانس . هورافساق فرخ بأحسيل في حكم لانتراكها في العلة . ا؟!

الحكم الإجمالي :

٣- الاستقداء إذ كان نامنا يمعنى تنسخ جيسع لجيرت العورة الزاع رأي العمورة الراد معرفة حكى العمورة الزاع معرفة حكى العمورة الزاع عند الأكثر من العابة. وقال بعص العلية، ليس بغطي، بن هرظي، لاحتسبان غالفة تلك العمورة لغرها على بعد

السنة فان المدحول ماب المكان الفاي يريد الدحول اليم (2)

وقسه يطلب الاستفسال حصاضا على الأداب ومكناه الأحيلاق وسوم الطسن الإصفاء، كما في استقبال الخطيب للقوم واستقساهم أنه واستقبال الإمام الناس بعد الصيلاة الكتوبة الأك

و؟ يا في استفعال الصيوف والمسافرين إنقاء على الروابط الاحتراعية منية (؟)

ومن هذه الطباطسات السوضيوم، ولترسوم والادان والإقباسة، وصبه المدهباء بعيد الموصوم، والشقياء في الاستسقاء، والذكر، وقراءة القرآن، وانتظار العسيلاة في المنجسة، والحيج في مواطن كشيرة، تعلم نتيج كتاب الخج كالإهلال، وشرب ماء رمزم، وتوجيه الهدى مين الذيج لللبلة، وقصاء المناصى بين الخصوم، كما هو مين في مواصعها.

كن يستحب ستقسال الفله في مواطن حرصة طلب لمركتها وكبال العمل باستنباخا، كر في بوجه المحتضر إيها، وكبال الميت في قرء عند الدفل (ز: تساب الجنبائي)، ومناه من أواد أن ينام، (أأ أو أراد أن يدبح ديجة فيمن أه أن يستقبل بها القينة (وز: كتاب الذبائج).

14) العن ١/ ١٩٥٠. وحسائيسة النسر تبلسي على نيايية المصاح

۱۱ فاقلا ، وتبرخ متنهى الإرفاق (/ ۵۰ ، والأداب لأبن مقلع). (2 هـ) (

 ⁽٢) تشاك الفساح ۱۹۱۲ في السية الحصيفية. والمسوط واشتاح الفيالة ، والشرح مع السي ۱۶ ، ٨٠ ، ويتعاوم السائمة عن ١٠٥ .
 (٣) شرح الأدكار ٥/ ١/١٥ .

¹³⁾ التبسير بشوح المجامع الصمير 10 130 طابعوالي، وبدل المجهود 130 1801 . ومون لعبود 14 190

 ⁽¹⁾ ناح تعروض ظ لحجا . والصباح للع ظ واز المعارف في جادة الحرى)

 ⁽٣) سائنسيسة البينسيال على جع انشيراسي ٢٥ (٢٥ ط القبلي).
 (الفيزيفات الليزعال عن ١٥ ط مستعي الفللي)
 (١) توليع الرحوت ٢١ (١٥) . (١٥ ع)

وقسه أجساز التعلياء الأحدث بالاستقسراء في: الحيض، والاستخساضية، والحيدة على خلاف وتفصيل موطنه هذه المسطلجات.

4 - وإن كان الاستقواء ناقصها أي بأكثر الجزئيات الخالي عن صورة النزاع فهوظني في تلث الصورة لا قطعي، لاحتسبال غالفسة صورة السنزاع لمدلسك المستقرأ، ويسمى هذا النوح: إحاق الفرد بالأغب. (1)

ومن أمثلة ما احتجوا فيه بالاستقراء : المنتفة عنسد البأس تعتد بالأشهر، فقال الشافعية في المراجع عشدهم . يعتمر في عدة المائسة استفراء نساء أقاربها من الأبوين الأقرب فالأقرب، التقاربين طبعا وخلفا .

وقال الحقيق، والمالكية، والخيابات وهورأي لك العيق بدرة راء حالات النداء واعتبار حافا محال البيلانيا في السن عند دلك، على اختلاف يهم في ذلك برجم إليه في مصطلع (عدة) وزياسي). ⁽¹⁹

19] شرح جمع دافرانع 17 199

(؟) فين مصلي ٢٠١٦ - ٦ قا الأولى، وحوالي الصفة (٢٥/١٥ ط دار صادر، وللغي ٢٠ ٤٥٥ ط المصريبة، والخطاب ١٤ ٢٥٥). ١٩٧٧ طاليها

استقراض

التعريف

1 - الاستقراص لغة , طلب القرض , ⁽¹⁾

ويستعمله العقهساه بمعثى طلب القسرض. أو بالحصول عليه، ولومدون طلب. (⁴⁷

والقرض ما تعطيه من مثلي ليتفاضي مثله .⁴⁸! الألفاظ ذات الصلة :

الإجهالة :

الاستغراض أخص من الاستدانة، فإن لدير عام شامسل للقسوص وغسيره عايبت في السلمة كتسلم والسيرة عايبت في السلمة مثرة، أسا القسوض فإن الأجبل فيه غير منزم عند الجمهسور، وقبال المنكية. إن افتراطه مارم، وإن ليس للمقسوض مطالبة المستقرض ما لم يحل الأجل كغيره من المدينون (1) فقول النبي ﷺ: «المؤمنون عند شروطهم» (1)

ولاع ناج المروس ، ولسان العوب الحرض) .

رام البسوط (۱۸ / ۱۸ ط دار افتکر ، وأدب الأوصياد ۱۷۳ وما مقاها

وح) کنندای (میطالامرات الفتوان ، وقرص) وفقت تری امتداییهٔ ۱۹۹۶ ، ورد المعتار ۱۹۹

⁽⁹⁾ ابن حابستان (۱۹۷۶) را فطلت ۱۹/۱ ۱۹۹۰ و (شرح الروض) ۲۰ - ۱۶ و والمني مع تشرح الكوير ۱۱/۱۳۵ طائلار الثانية ۱۹ با حديث و المؤمنون جد شروطهم و لووده البحاري مطابعون سنة بلفظ الليفون هد شروطهم و فربوسه في مكان امور.

سنظ بلطط «الدنامول هند صروعهم داوم بوصه ال المخان احر. وأشهر جه إصحاق في مستد من طريق كثير بن عمدت بزيادة والآ نهر طبا سرم علالاً أو أحيل عواماء وتذير هذا ضعه الأكثر، فكن≘

اخكم الإجمالي

الاستفراض حائز بالسة للمستوض بشروط بدكرها الفقهاء في أنوب الفرص، وبقل بعضهم الإحداع على الحيوان، أأوروى أسورافع أن اللهي يهج واستطف من رجيل تكوأه أن الفدمت على المبي يهج إيسل المسدفية، فأصر أما زامع أن يقضي المرجل بكره، وجع إن أموافع، فقال بارمول عنه أماد، وبها إلا خيرا رياحيا، أمال: أهلك، فقال علم أخراء الخيرا وياحيا، أأمال: أهلك، أخرا أخراس أحراها، إن العراء إلى المراء إلى الم

وقدة بصرص للاستصراض ما تخرجه عن الخواز كام لوصلة الاستقسراص بشيرط بقيع للمقرص، وكلوبسوب استقراض القلطان (** وعير ذلك من الاحكام التي نذكر في باب القرص.

ويصبح أتموكمل في الاستغراض عمد الشامعية

البعاري ومن تبديتون أدرد وأخرجه الدياني بالإستاد عند وقال هذا وقال إلى تصحيحه مقا المستوجه وقال هذا وقال إلى تصحيحه مقا المستوجه وقال هذا وقال إلى تصحيحه مقا المستوجه وقال وقال من حديث أين هم مرد باضط والمستوجه وقيد كثير من ريبة الأستوي وهو عصدان وقاله أن أما الأستول لواردي من الموروعة قلد أي دد أن تبيية من طريق حصاء ولد ارتفاعي والحسائم من حديث هائد أد شد وزاء وما وقال الحق والسائم السائمية وكامية الأحديث وقرة المعرود المعرود المعرود المعرود المدارة عند السائمية وعود المعرود المعرود المدارة عند السائمية وعود المعرود المعرود المدارة عند السائمية وعود المعرود المدارة المدارة

دور فيستنيون (از حمر واحطيات)) هاه، وتسرح المووش - در دور، ومثق لاس قامل ولا يوهمنا الرياشي ودر البكر - محيق العي مقوي

راع و درهب آی دکترهٔ من احمال منت و باهیکا ، وهی را بعهٔ آمنانه - من واماه

وه مني اين ضاحة (۱۹۵ ه. موساعي - ومديث راه التي يژي . - سلمد من رحل بكره - ام الترجه مسمر من حديث أني رافع - ومحيح سلم ۱۹۲۷ ه فيس اخلي:

وهن البرونيةي على حبيس 27.170. وانفي لاس قدامة 4.741. والمسوط 14.77، ونهاية الحيام 27.17

والحنابلة، ولا بصبح عند احتفية، لان الاستقراض طلب تبرع من اللفسرض فهم وبوع من التكسدي (الشحافة) ولا بصح التوكيل فيه إلاً

والاستفاراض أحيات بختاج إلى إذن من الفاضي ، كاستفراض من حكم له ينفقه القريب على فريت المعسر في معنى الملذ هذا. ⁽¹⁾ وينذكر المفها/ ذلك في أحكام النفلة .

وبر استفرض الأب من ولده فإن المؤلد مطالب . عند غير الحداللة ، لأنه وبن ثابت فيجازت الطالبة . به تعبيره , وقبال الحداللة ، لا يطبالب ، لحديث . وأنب ومالك الإسلام . (**)

مواطن البحث .

٤ . أغلب أحكام الاستمراض مند الففهاء تذكر في مند الففهاء تذكر في ملك القرض، وسالإخب فيه إلى ذلك نأتي بعض أحكامه في الفتركة . أثناء الكلام عن إدن الشريك للشريك . أثا وفي الوكالة عند بهان ما نصح فيه

. 17 شرع السروص ٢٠٨٧، والمملى لابن قدامسة ١٠ ٨٥. واين العابسي ٢٤/١٤

(٩) الزوطي على خليق (١) وقدم الروس (٩٥ وي) و (١٥ ولا) و (١٥ حليت و السيعي من حديث حلوس المهادي و السيعي من حديث حلوس الكل فلا البراء إلى معرف عي حشام عن إلى المكتفر برسلال وقال البياني أحسارا وقبله عن حليم و المحتوجة فلطر ي والله البياني أحسارا من حديث بسعرة من جشدي على إليها المكتفر المساورة من جشدي، هني طبقي حلى إليها فعد المحتوجة فلان حيث البياني وقبل إليها المتوافي من المتوافي المتوافي من المتوافي المتوافي المتوافي المتوافي المتوافي وقبل إليها المتوافي المتوافي من المتوافي المتوافي من حديث المن مسعودة ووقع المتوافي من حديث المن مسعودة ووقع المتوافي المتوافي من حديث المن مسعودة والمتوافية إلى المتوافية إلى المتوافقة المتواف

فسمهم

الموكالة ا¹⁷ وفي الوقف في الاستدانة على الوقف ا¹⁷ وفي النفقة في الاستفراض على الغائب والعسر ⁷⁷

استقسام

التعريف:

 ديأتي الاستضام في اللغة بمعنى: طلب الفسم بالأزلام وتحوها، وانقشم هنا: مالمذر للإنسان من خير أو شر، ويأتي بمعنى طلب: القسم المقدر مما هوشائم، والقسم هنا: النصيب.

وقد اختلف علياء اللغة والفسرون في المقصود بالاستفسام في قوله تعالى: «وأن تستفسموا بالأزلام). (* فضال الجسمه وزومنهم الأزهسري والقضال والمضحاك والسدني: معنى الاستفسام والقفال والمضحاك والسدني: معنى الاستفسام المذاح، فكان الرجل في الجاهلية إذا أراد سفرا، أو غزو، أو تحاسا، أو أو أسوا آخر ضرب بالمغداح، وكانوا قد كنوا على بعضها المرق ربي، وعلى بعضها فهاني ربي، وزكوا بعضها خاليا هن الكتابة، فإن خرج الأمر أقدم على الفعل، وإن خرج النبي أسسك، وإن خرج الفقل أهاد العمل خرج النبي أسسك، وإن خرج الفقل أهاد العمل

اليسر، وكاتوا إذا أرادوا أن يبيروا ابتاعوا ثاقة بشن مسمى يضعفونه لعماحيها، ولم يدفعوا الثمن حتى يضربوا بالقدام عليها، فرمامية على مرد كرد

مرة أخرى، فهم يطلبون من الأزلام أن تدلهم على

وقدال المؤارج والعزيزي وجماعة من أهل اللغة : الاستقسام هذا هو الميسر النهي عند، والأزلام قدام

بضربوا بالقداح عليها، فيعلموا على من يجب الثمن. ⁽¹⁾ الثمن. ⁽¹⁾ وقعب القدام المراجعة والمراجعة المراجعة التراجعة

وفعب الفقهاء إلى ماذعب إليه جمهور اللغويين والمفسرين " من أنه الامتثال لما تحرج الاولام من الامروانهي في شئون حياتهم، والأقدام هي أقدام الامروانهي .

الألفاظ ذات العبلة :

أ الطرق:

٢ - من معاني الطرق: الضرب بالخصي، وهو نوع من التكهن، وشبيسه الخسط في السرمسل ⁹⁷ وفي الحديث: والعيانة والطبرة والطرق من الجيث»

⁽⁴⁾ السابة العرب ويتصوف مانة وتسيى، وتشهر فر زي 1/40 فراء العرب في 1/40 فراء العرب في 1/40 فراء ومابعتها طرائل الكتب المسرية، والطبر في 1/40 فراء عما بعدما طرائلة العرب بمصر، وتشع الباري 2/40 فرنجوث العلمية بالسعودية، والمسروفات المالية بمصره في المسروفات المالية بمصره في المسروفات الإن شهري 1/40 فرنجو عمين عقلي واحكام الفرائد الإن شعري 1/40 فرنجو عمين عقلي.

⁽٢) للبسوط ٢٦/٦ والمتاركة بيودت، والمتسولي ٢٩١/٥ ط وار الفكس، والمنى ١٧ والم حسيهانش، والمبلغ السعيف مع الميازت ٢/ ٢٩٧ طاطق المعرفة بيروت، وللتروق 1/ ٢٥٠ طاطل المعرفة بيروت.

 ⁽٣) استان المرب، والزواحر ١٥ / ١٠٠ - ١٩ ط دار الموقع بروت.
 ولي طبيعين ١٩ / ١٠٠ طهولائي، ومتهى الإرامات ١٩ / ٢٩٠ طهولائي،

^{. (}٤) معيث : والمبالة والطرة . . . و. أخرجه قبر عاود والنسائي من 😑

واع القبي لابن تعامة 1/ 84 ولاع ابن عابقين 1/ 149

والإرفاق على عليل ١٩٨٨، يشرح الروض ١٣٨/٢

⁽¹⁾ مورة الأثلبة (4)

ومن ذلسك ينسين أن الطوق بالخصى والاستقسياء كلاهما لطلب معوفة الحظوط

ب . الطيرة :

٣ - هي التشاؤم، وأصله أن العبربي كان إذا أراد القصى لهم مرَّ بمحاله الطبر وأثارها، فإن تباسف مصيء ورن تشاءمت تضبر وعابل فيهي الشارع عن فالملك أنه فعي الحسديث؛ وليس منا من تعفر الو تطير به الله وهي جذا نشبه الاستفسام في أب طالب معرفة فسننه من العيب

أوالدافعال هواانا تسمسع كلاها حسبنا بتيمن وما والفأن ضد الطهرة، وفي الحيديث وكان النمي نيمكا يحب الفاق ويكيم العلم قاء ¹⁷⁰

ج ۔ الفان

ے حدیث تیبعیة ہی رہڈالأسدی وقات البووی بعد عوز العدیث والمن داودة إسنات حسن وينص الغدير الأ ١٩٥٥ م ٢٩٠ ما الكات النجارية ١٩٥١هـ)

ولما يا إلى عام على () (9 9 هـ طام ولاق ثالث ، و إعلام الوقعين () ٣١٧ (ط در احبيل جروت، والأوات المتسرعية لامن مصح ٣/ ٣٧٩ هـ الكاري والروابع ١٠٩/١٠ ١٠٠٠

 (٣) عديث (نيس مناص تطير ، أحرجه العطيران والبزاد من حديد مسران بن مصبي خال المدرى استاد العمران حسن وإعاله البرار جها، وقال فبشمر: قبه إسحاق من الربح المطلل وثلته أباوحناكم وضعمه غده وطيبه وجاله تفات وهيش المدير ٥/ ٣٨٥ ط النكلية التجارية الكبراي ١٢٥٠ هـ ،

(٣) علين . وكيان النبي 🎕 بجب لعال 👚 و أهوجه أحمد من حنيل من حديث أبي هربرة بدا اللفط، وأحرجه ابن فاحه بلفظ و کان التی چ معجله فینان اطالس رای و العجزاء نیل اطافظ السومينة إي إسنانه صبحيح ، ويرحاله تفات ومسته أحمد من حنيل 1م 751 نشسر المكتب الإسسلامي 1740 ما، ومنين ابن ماحه تعفيق همد فؤاد حداثياتر (1/۱۷۰ ط ميس څلي/

والنفأل مستحسن إذا كان من فيسل الكثسة خسنة بسمعها الرحل من غير قصنده لحوا بالفلاح وبالصحود فيستنشرنهان

والفال مِنَّا المعنى نسن من قبيسل الاستقسسام (المنهى عمله) أما إذا قصد بالفأل طلب معرفة القبر من الشرعي طريق أخذه من مصحف، اوخبرت ارمىل، أو فرعمة وتحوها ـ وهو يعتقد هذا المقصد إن حرح حبيدا النعب وإن حرح رديبا احتنبته رفهيو حرام، لأنه من قبيل الاستقسام النهي عنه إلك

در القرعية

٥ - العرضة: اسم مصدر بمعنى الاقتراع وهو الاحسار بالقاه السهاه ومحواذلك وليست الفرعة من البسير كما يضول البعض، لأن البسو هو الغير. وتمبيز الحقوق ليس فياران

ويستست من الاستقسام اللبي عند، لأن الاستغمام تحرفوا لدعموي علما اللببء وهموما استأثراته الله معالى، في حبن أن الفرعة تمبيز نصيب موجموده فهمي أمسارة على إثبسات حكم فطعسا المحصومة، أو لإزالة الإمهام...

وعسى ذلك فالفرعة الني تكون لتميير الحفوق منزوعة

أما انفرعة التي بؤخذ منها الفال، أو التي يطلب بها مصرف الخبيب والمستقيل فهي فرمعني الاستعمام الذي حرمه الله سيحابه وتعالى الالا

١٠) لعناك الصوب والعنساح النبر ، والضروق الأر ١٦٠ ، وإعلام المسومسين ١٤٧٦، والأداب متسوعية ٢٤٧٦، وانصرطبي الافحاء وأحكام الفرأر لابل العربي 1971هـ، وابل فالدين

ولارطيسان بعيرت ولعيروق إذا 151 ، 169 ، 169 ، 179 والقرطس تأراؤى ومتهى الإراءات الزعاء

هـ الكهانة:

١٠ الكهاائة أوائكهن: العمام علم الغيب، والكاهن هو السذي يخبر على بعض الفلسوات، فيصب بعضها، ويخفىء اكثرها، ويزعم أن الجن يخبره بذلك، ومثل الكاهل. العراف، والرمال، والمنجم، وهمو المسلي يخبر عن المنتفسل بطلوع النجم وغروم. (1)

وفي الحديث : اليس مها من نظير أو نظير له ا أو تكهن أو تكهن له الوسحر أو سحر له ق. وامن أتى كاهنا فصدقه بها يقوق فقد كمر بها أنزل على عمده في ⁴⁸ وعلى ذلك قائكها أنية هي من قبيل الإستقسام الذي حرمه أنه تعالى .

صفة الاستفسام وحكمه التكليفين

الاستخدم بالازلام ودافي معناها - صواء كان نظلب انفسم في أصور الجداء الغيبية ، أو كان للمعامرة - ولو كان للمعامرة - ولو كان للمعامرة - ولو كان للمعامرة - ولو كان للمعامرة - والإنسان الخمر والميسو والأنساب والإزلام رجس من عصل الشيطان فاجتهوه). "" وقوله تعالى : (حرمت عليكم المينة والمم . . .) إلى تولنه وإلا تستخسموا بالأولام ذلكم همنى . "" فهدو حروج عن طاعمة فله ، لأنسه تصرض لعلم فهدو عن طاعمة فله ، لأنسه تصرض لعلم .

الغبب، أونوع من للقامرة، وكلاهما منهي عنه. ٣٠

إحلال الشرع الاستخارة عل الاستفسام: .

 ٨ ـ لما كان الآسسان طبعه بمبيل إلى النعرف على طريقه ، والاطمئتان إلى أسور حياته، فقد أوجد الشرع للإنسان ما بلجأ به إلى الله تعالى ليشرح صدره لما فيه الخبر فنجه إليه .

والاستبحمارة علم اللسيرة في النشيء) أ^م وانتهميل في مصطنع (استخارة).

استقلال

انظر : انفراد

استكساب

الظر : إلغاق ، وتعقة

وان الفرطي 21 وه. وأحكم الفرأة لابن الفري 27 00 - والملقي 27 م. والسيسسوط (۲۷ م. وابن حالياتية) 27 - 77 والمرافق المسلم 27 - 77 والمسلم 27 - 70 والمواقع المرافق المر

و ۲ با ۱۹ دکار فلموری عن ۱ م) اند باز الملاح لنطباعة والنشر، و لمني ۱۹۳۲/۱ و بری طبلدین ۱ (۱۹۸۸ وساح الجائیل ۱۹ ۱۰

⁽۱) والمهدات ۱/ ۲۰۷۰ و التورام (۱۹۰۰ - ۱۰ والترطي ۱۹۹۰ و واین مایدین ۲۰۱۳ - ۱ وستی الإرادات ۲۹۵ (۲۹۰ ۲۰ حدیث : وایس منتاین تنظیر او تطیرات ، . .) سیل تخریحه فارد رمی وسیدی وسی کس کاهشده فصیدت بیابات سیدل طف تحریجا افزان

حلي هنده ليزار طط. (۲) مورد الأكاة (۲۰

استلام

التعريف (

الد من معاني الاستلام في اللغة الاللمس باليد أو الفهر والاستلام ماخوذ إما من الشلام أي التحية أأأ وإما من الشلام أي الحجارة، قافيه من لس الحجر ويستعمله الفظهاء يبقد العمالي عند الكلام عن الطواف ("أ)

وقيد فدع استعمال الاستبلام بمعنى التسلم. فيرجع إليه بهذا المعني في مصطفع : (تسلم)

الحكم الإحمال

 ٢ ـ يتفى الفهساء على أنبه بسن سندلام الحجر الأسبود والبركن البياق بالبيد في أول الطبواف. ⁽¹⁾ روى ابن عمر «أن رسول الله ين كان لا يستلم إلا الحجير والسركن البياني» (أأنوة بالله بن عمير: وما تركت استلام هذين ليركنين: البيان واضعر صد رأيت رسول الله في بسئلمها في شده ولا

يكسون مصد العجرعن الاستبلام بالقم. (19وق استبلام البياني بالقم خلاف بين العقها، يذكرني أحكام الطواف. وعند العجزعن الاستلام باليد بسئلم الإنسان

وخساء الم¹¹² ولأن البركن البياني مبني على قواعد وبواهيم عليه السلام، فسن استلامه كاستلام المركن الذي فيه الحجر. ¹¹ والاستلام في كل طوقة

كالمرة الأولى عنبد الحنفية ، والشافعية ، والحناطة ،

التحجين إلا أن المائكية فالوار إن الاستلام باليد

والاستبلام بالفم كالاستبلام باليبه بالنسبة

وفان النائكية بالإستيجاب إلا

يشي ، في بده . - فإن ام يسكنه استبلامت أصبيلا أشبار إليت وكبر - خست الدرعة بالسرائرات وطروف السروطة عالم

ون م يسخته استخاص اصلا اسار إليه وهر خديث ابن عيساس ثال : «طساف الدي ﷺ على يعبر كاما أني الوكن أشار إليه وكبر» . ⁽¹¹

وبعمه الانتهاء من ركعتي الطواف بسن كذلك

وای صبت این مصر دماش کا اسلام مفرن فرکتین ا امراد بنام وصحیح بنیم ۱۳۱۲ قامینی الحلبی ۱۳۷۱ من.

۱۳۷۵ هم). روم القمي لاين له الله ۱۲۸ - ۲۸

 ⁽۲) بر طبیدین ۱۹۸7 وشیرح الروض (۱۹۸۶) والهیفید.
 (۱۹۹۸) والفق لاین ندمهٔ ۱۹۸۳ والمدوی علی الکفاید.
 (۱۹۹۸) و الفقی الاین ندمهٔ ۱۹۸۳ والمدوی علی الکفاید.

⁽⁴⁾ بين عايستين 1/ 171 ، ومفي الحنساج 1/ 43) ط مصطفى الحني، والمني لاس تعامة 1/ 174

رم» من عقدين ۱/ (۱۹۰ و تكفيله ۱۱ مد) طر مستطيق الحلي . وتسرح شروعي (۱/ ۱۸۰ و وشرح متهي الإردات ۱/ ۱۰۰ ط الرياض ، والمفتي لاين قدامة ۱/ (۲۸ وصيف طاقت النبي . والسرجيد السعاري من حقيق ابن عباس رضي الفاحتها . ولفظ : وشاف النبي فاق بالبت على بعير كان أي حل الركن الشريشية في مدوك ، ونتح شياري (۲۰ (۲۰ ما شالمقية) .

⁽١) لمان العرب، وناح العروس (حلم)

راه وطنية الطنية حمل 79 طابكتية المشنى والتقيم المستعدد 1994 من طنية مستعدد 1994 من طنية المستعدد المستعدد الم القرام مستطيق المطلق والتأثير والمستعدد المستعدد المس

رَوْرِحَلِينَ وَأَنْ رَمِوْنَ فَيْ ﷺ كَانُ لا يَسْتُمُ إِلَّا الْغَيْمِ . . . وأخرته مسلم من حديث عبد قابل هنتر وميمينج مسلم 7/ 138 ط هيني القلي 1978هـم.

العبود لاستلام الحجر الأسود. (⁴⁾ وهذا كله بالسبة المرجل، ويختلف الحال بالسبة للمرأة في بعض الأحوال.

واست لام اختصار والسركن البسيان تعسمي وتعصوصية لمها، وتفصيس دلك يذكره القفهاء في أحكام الطواف.

استلحاق

التعريف

 ١٠ الاستلحاق لفية : مصندر استلحق ، يضال: استلحقه ادعاد .⁴⁵

واصطللاحا: هو الإقرار دانسب. والتعبير بلفظ الاستلحاق هو استمياق المالكية، والشائعية، والحسابلة، وأسا المنابسة عاستعملوه في الإقسار بالنسب على قلة. (⁴⁹

صفته (حكمه التكلفي) :

 ٢ - جاء في حديث عمسروبن شعيب : وأن النبي هي قضى أن كل مسئلخن المنظجن يعد أبيه الذي

(۱) لين هايدين ۴/ ١٦٩ . والعدواي على الكفتاية ١٤٠٥ / ١٤٠٠ وعامي. المحامج ١٤/ ٤٨٧

(۲) نسان العرب، وناج ظام ومن، والفساءاح في مان (عنق). (۲) مناقية البيجيري على شرح المليج ۱۹۱۲ ط تكتب الإسلامي، وفتح العزيز ۱۲۵ - 1۲۵ و تكرير مع حاشة المناسوني ما ۱۹۶۸

بدعس له فضال طق بسن استنجف ا¹⁷⁴ قال الخطابي: هذه أحكسام وفيعت في اول زسان الفريحة ، وذكل أنه كان لأهل الجاهلية إماء مغابل، وكنان ساهتين بالشوال بين ، فإذا جاهت إحداهن بولد والي ادعاء السبد والزالي ، فأحقه النبي را بخسيد ، لأن ألامة فراش كالحرة ، فإن مات السبد ولم يستلحقه في مات السبد ولم يستلحقه في مات السبد .

ولم يستلحقه ثم استلحقه ووثبه بعده لحق رأييه .
وقسد انفق الفقهاء على أن حكم الاستلحاق عسد الصنفي واجب، وسع الكذب تي ثوته ونفيه حرم عن وسول الله في أنه قال: أيها امرأة الأخلت على قوم فن لبس بقيم، فليست من الدني شيء ولن يألج جلسا الله جنب، وليها وجل جحل ونده وهو ينظر إليه احتجب الله تعالى سه ، وفقصحه على روس الأولن والأخرين يوم القيامة و 110

با) حدث مان الني 28 أملي أن كل مستحق ... را أسبوب أبوارد وابر ماحه من حديث صروعي شبيب عن أب عي بعده تال والراود وابر ماحه من جديد تال وابر إلى ماحة قال. أن كل مستطحق استحق بعدد أب الذي يدعل أو بعدة ورئه فقصي أن كل من كنا من أساح يسلكها عوم أسبابها فقد عن بعن استطحته و قال الحاسط البوجيوري حدد العلق حنى روزيا أبل ماجيز ... وابر عن صروع فالمنهدة المستحد بأن الحياجة وإلى مقال إحرار وابر عن صروع فلا الخييد ... كله عدد إلى وابدة الراود عن صروع فلا الخييد كله عدد إلى وابدة المراود الراود عدد المناب إلى المادة المناب أبل المادة علي المادة المناب إلى المادة المناب ال

إذه حقيقات (إليها أمراً أدافتك على قرياس وأصريت أو دايد والتسائل وابار ماحد وابي جيان والحاكم ، ومتحداء ووطن السقطيني الحاكات على تصحيحات من حارث أي فريسواء وصحيحا المداوطي إن العلق ، هم اصراف بضره جيداته بن بوسف هن مصيد للقدري ، وأنه لا يعرف إلا مد وقداي التيج بسند ماصره لاي هاود وليسيائي وابن حيان والحماكي عن حيادة بن يومف حضاري : ما روي حد سوي يزيد من قاد

هذا ويشترط ففهاء المذاهب لصيحة الاستلحاق شروطاً معينة ، منها: أن يولد منده لمثنم، وأن يكون جهول النسب ، وألا بكذبه للقرله إن كان م: أمرًا الإفرار على تغصيل في مصطلح (نسب)⁽¹⁾ وفي بابه مراكب الفقم

استهاع

١ . الاستماع لغنة واصطلاحا : قصد السهاع بغية فهم السموع أو الاستفادة منه . (**

الألفاظ ذات العبلة ا

أالساع

؟ مالاستسياع لا يكنون استهاما إلا إذا توفو في القصدر أما السياع فإنه فشيكون بقصدر أوبدون قصد وأأخ وغالب استعرال الفقهاء للمراع ينصرف إلى الشاع الات اللاحي، أي بالقصد.

ب استراق السمع :

الاستهام قد يكون على سبيل الاستخفاق وقد يكبون على سبيل المجاهرة، وتكن استراق السمع لا يكون إلا على سبيل الاستخفاء , ولذلك فالوا: المستراق الميمسم هو الاستباع مستخفيا (١) (ر: المكراق السمع).

جد النجسيس :

الاستباع لا يكبون ولا بالسمع، أما التجسس وإنه يكون بالسمع وبغيره فضلا عن أن التجسس يكسبان على سبيسل الاستخفساء. ¹⁷³ في حين أن الاستياع بكون على سبيل الاستخفاف أوعلي سيل المجاهرة (ر: تحسس).

در الإنصاب :

الإنصات هو المكايت للاستياع. (**) ويكسون الاستساع إصا تعسوت الإنسان، أو الحيوان: أو الجياد.

النوع الأول . استلع صوت الإنسان.

أ ـ حكم استباع القران خارج الصلاة :

٣ - الاستماع إني تلاوة القراد الكرب حين يقرأ واجب إن لم يكن هناك علم مشروع لترك

و 1 و الصياح الماي مالة و مراق)

⁽۲) انسباح المتر بالمقار بسي

وجها للصياح الني بالدوعمتج

⁽٥) فتح فقدير لتشرك أن ١٩٧ جيم مصطفى لياني الحلي ۾

⁼ وميض:القدير ٢٠/١٢٠ ها الدكنية النجار له ٢٠٦١ هـ . والمستعرف ١٩٠٣/٩ نشر دار الكتاب العريز)

و (وهالمع العشائع ٢/ ٣١٨ ، وجابة المعناج ٥/ ١٠١ هـ لمكب الإسبالاس، والعني الأو ٢٠٠ طا أسمونها أ. ومواحب الخليل عار ۱۳۶۸ لبيار و لعابة لابل الأثبر (لحوج

والإه العصاح الشعر بالمذارسينج والإنجاروق في اللها من 3 4 طبع وار الأفاقي وحاشية لمبوي 1977

⁽٣) گھيلج البر مانڌ رسيس

وقد اختلف الحنفية في هذا الرجوب، هل هو وجوب عينى، أو وجوب كفائي؟ قال ابن عابدين: الاصل أن الاستماع للقرآن فرض كفيفية، لاك لإقامة حقه، بأن يكون ملتفتا إليه غير مضيع، وذلك يحصل بإنصات البعض، كما في رد السلام. ونقل الحصوي عن إستاذه قاضي الفضاة يميى الشهير بمنضاري زاده: أن له وسالة حقق فيها أن مباع القرآن فرض عين. (1)

نعم إن قولت تسالى في سورة الأهراف (وإذا قرى القسران فواؤا قرى والقسران فاستمعوا له وانتصفوا) (**) قد نزلت لنسيخ جواز الكيلام اثناء الصلاة . (**) إلا أن العيرة لعموم اللفظ لا فصدوس السبب، وافظها يعم قرادة القرآن في الصلاة وفي غيرها . (**)

وعند الحنايلة : يستحب استراع قرامه القرآن الكريم. (*)

٤. ويحفر المستميع بترك الاستماع لتلاوة الفرآن الكويم، ولا يكون آثها بذلك. يل الأثم هو النالي، على ما ذكره البن عابسنين - إذا وقعت التسلاوة بصوت مرتفع في أصاكن الاشتخال، والمستمع في حالة الشخال، كالأسواق التي بنيت ليتعاطى فيها الناس أسباب المرزق، والبيوت في حالة نعاطى أهل أهل البيت أعمالهم من كنس وطبع ونحو ذلك،

وفي حضرة ناس بتدارسون الفقه، وفي الساجد، الأن المساجد إليا بنيت للصلاة، وقراءة القرآن ثير للصلاة، فلا تقرك الصلاة لساع القرآن فيه. وإليا مفط إلم قرك الاستاع للقرآن في حالات الاشتغال دفعا للحرج عن التناس. قال تعالى: (وما جعل عليكم في المدين من حرج)⁽¹⁾ وإنه ألم القارى؛ بطائك، إلانه مضيع خرمة القرآن. (1)

ب ـ طلب تلاوته للاستياع إليه :

و يستحب للمسلم أن يطلب عن يعلم منه إجاءة الشلاوة للقرآن الكريم مع حسن الصوت الثلاوة ليستمس بيها ، قال الإصام النووي : واعلم أن جاعسات من السلف رضوان الله عليهم كانسوا يطلبون من أصحاب القراءة بالأصوات الحسنة أن يقرموا وهم يستمون وهذا منفق على استحبابه ، وهسومن عادة الأخيسار المنصبيين وعساد الله عن مرسول الله على قال ضح عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال أن رسول الله على : وهليك أنزل؟ قال: نعم اوفي وايسة المناه أن راحب أن اسمعه من غيريء فقرات مورة النساء حتى أتبت على هذه الايسة وتكيف صورة النساء حتى أتبت على هذه الايسة وتكيف مورة النساء حتى أتبت على هذه الايسة وتكيف مورة الاساء حتى أتبت على هذه الايسة وتكيف على عنه الايسة وتكيف على عنه الايسة وتكيف على عنه الايسة وتكيف عالى عنه الايسة وتكيف الذا بعنها بالان ، فالغن عالى الديسة الان ، فالغن عالى النسة على الان ، فالغن النساء حتى أتبت على عذه الايسة وتكيف

⁻ ١٢٥٠ هـ. وأحكام الدران فلجماع 140 وتبع الطبعة طبهية الصريف ومالية ابن علمين ٢٩١ ١٩٦ الطبعة الأولى.

ره) حافية اپن هايفين واردوج

⁽۲) سورة الأمراف (۲۰۰۵) (۷) انظر تضير الفرطبي قبله الآية (۲۰ ۲۵۳ ط نفر مكتب المسرية (۲۹۹۰)

⁽²⁾ حالية ابن طابقين ١/ ٣٦٦ د

^(*) شرح متهن الإرادات ۱۹۲/۱ (*) شرح متهن الإرادات ۲۸۲/۱ (*)

⁽¹⁾مورة الحج/ ١٥

۲) مواهد، الحكيسل ۱/ ۱/ طبيع مكتب، الترجاح طريفان ليساء وحوامر الإكليل ۱/ ۱/ طبيع ميشق تشورون وحائية جن حابلين ۱ (۲۰۱۷ و ۲۰۱۷ و افغان طلقية ۱/ ۲۱۸ (۲) مورة فلسلة / 21

إليه فإذا خيناه تفرفان والأأ

وروي الندارمي وغير ۽ بأسانيدهم عن عمر بن الحطاب رنسي الله عنيه أنه كان يقول لأبي موسى الاشعاري الكرف ربشا، فيفرأ عند، الغران. الله والأثارق هذا كثبرة معروقة.

٦ ـ قال الغووي ٢ وقد استحب العليه، أن يستفتع مجلس حديث النبي 🍇 ويختم بغراءة قاريء حسن الصوت عا نيسر من الفرآن. (٢٠

الوقد صوح الحنفيلة بأن استماع القوأن الكريم الغضييل من قرامة الإنسسان الغيرآن بنفسه ، لأن المستمسع يضوم بأداء فرض بالاستماع ، بيتما فراءة القرآن ليست بفرض، قال أبو السعود أن حاشيته على ملا مسكين: استياع القرأن أثوب من قوامته، الأن استهامه فرض بخلاف الفراءة. ⁽¹⁾

ح . استهاع التلاوة غير المشروعة :

٧ - فاهسب الجمهسور إلى عدم جواز السنسياع تلاوة الضرأن الكريم بالترجيع والتلحين المفرط الذي فيه التمطيط، وإشباع الحركات والترجيع: أي الترديد للحروف والإحرام لها من غير محارحها . وقائوا : التالي والمستمع في الإثم سواء، أبي إذا لَمْ يَنْكُمُو عَلِيمَ أُويِعِلْمَهِ . أَمَا تَحْمَيِنَ الصَّوْتِ بِقُرْاءَةُ النفسران من غم خالفسة لأصمول القسومة فهمو

مستحب، واستهاعه حسن، ثقول رسول الله 🎎 : وزيسوا الغران بأصوائكم والاوقبول عليه الصلاة والمسللام في أبي موسى الأشعسري: ولقسد أوتي مزمارا من مزامير أن داود، (⁷³

وعلى هذا يحمل قول الإمام الشافس في الأم: لا بأس بالقيراءة بالأخان وتحسين الصوت بهاباي وجه ماكان، وأحب ما يقرأ إلى حدراً وتحزينا 🦚

ودهب بعض الشمانعية . كالماوردي _ إلى أن النغني بالقبرأن حرام مطلقياء لإخبراجيه عن نهجه الغويم، وقبَّده غبره بها إذا وصل به إلى حد لم يقل بعالحد من أفقراء وذهب بعض الحناملة كالفاضي أمير يعلم إلى أن قراءة القرآن بالالحيان مكبروهمة على كل حال، لإحتراج القران عن نهجه القويم.

(١) حقمت دريشو القيران بأصواتكية المرحة أبرداوه والتساتي وابي عجمة مرفوها من حديث البراء بن هازت. مكت هذه للطرين ومنسمه الألباني. وهيمر أي داود للمطري ١٢ ١٧٢٠. ١٢٥٠. الشعر دار المعرفة .. وحامم الأصول ٢/ ١٥٥ نشر مكية الطواق ١٩٨٨ هـ . وصحمه الضام كاميني شطيق ولألباق ٢٠١١/ تشر الكتب الإسلامي، وتشكة السايح (/ 191 نثر الكت الإسلامي ١٣١٩ مـ)

(1) خلايية أي المعاود فلي ملا مسكون ١/ ١٠٠٠. وحالتها: ان خابطين على الشفر 9/ -٣٧ ، والمسم الأمير شراح مقطى الأيمو ٣١/١٤ و القطوي المنهجة ١/ ٣١٧ وجواهر الأكثيل ١/ ٧١ طبع هباس شغرون، وكفاية الطالب الرهوج، والمعني إلا 184 ومأ بعدهاء وحاشية فليربي إثاراه الارحميث: وللدائوني مزمارا من فإصبراك فاوده المصرحية مسلم من حديث برسلنا موضوعا بالمنظة: وإذ فيشاط بن قيس أو والأشمري والعلى مزملوا من مزاهم آل دارده (صحيح صام بتحقيز عمد فؤار عبدالتي أأداراه فأعيس أخلى 1971هـ) وكوالأم 2/ 10 كالمجم برلائل 1642 مد

⁽¹⁾ حديث والرأ عن القرأن 💎 والعرجية البخاري من حديث جدالة بن صعود رصي ته عنه مراوعا (71) والأثر عن عمر بن الخطاب رضي الفاحمة المرجم الدارس إمس

اللغارمي ٢/ ١٧٦ ط الطاعة احتابط بتعشق ١٣١٩ هـ).

⁽٣) النهاد أن أداب حلة القرأن من ١٤ ط دار المكر

وفسود، قولمه ﷺ: وليس منا من لم يَخَفُنُ بالقرآن: بأن معناه: يستمني به الله

إحداهما: أنه حسن.

والشانية: الكواهة، وهوما ذهب إليه الحنفية. قال امن رشد: كان مالك يكره هذا ولا يرضاه، ثم رجع وخففه.

وجه الكراهة : أنه إذا قرأ عليه جاعة مرة واحدة لابسد أن يقبونه سباع ما يقرأ به بمصهم، ما دام يصغي إلى غبرهم، ويشتخسل بالسرد على الملتي يصغي إليه، فقد يخطى، أن ذلك الحين ويظن أنه قد سمحه، وأجاز قراءته، فيحمل عنه الخطاء ويظنه مذهبا له.

ورجه التخفيف الشفة الداخلة على المفرى. بالفراد كل واحد حبن القراءة عليه إذا كتروا، وقد لا يعلمهم، أرأى جمهم في القدراءة أحسن من القطع بيعضهم. ⁽¹⁾

د ـ استهاع الكافر القرآن :

٩ ـ لا يمسّع الكناهم من الاستنباع إليه، لقوله جل

(ع) لغين ١٩ - ١٥٠ و مخاشبة الطليوي ٢٦ - ٢٦٠ وحليت ولير منا س لم ينتن بالشوارد. المرجد البخاري سي حقيت أي هريره. واحمد بن حنيسل وأبيو و تؤدواين حيالة من حابيت حده بن أي وتساهر، وأبيو و تاره من حنيت أي لبنية بن حيدالمناو، واخالام من حديث لن حيس من مائلة والبقر الدير ٥ / ٣٨٧ ما ١٩٨٥ ما الكنية النجازية ١٥٥١هـ

(۱) مواهب الجائل ۱۹ ۱۸ ملا مكتبة النجاح ليب. والفناري الهندية ه/ ۲۱۷

شانه: (وإنَّ أحد من المشركين استجارك ناجره حتى يسمسع كلام الله)، ⁽¹⁾ ورجعاء أن يشوح الله صدر، للإسلام فيهندي. ⁽¹⁾

هـ. استباع الفرأن في الصلاف

 ١٠ عافقية إلى أن استراع ظاموه في الصلاة لفراهة الإسام والإنصبات إلى واجبيه وقراءته مكسروهية كراهة تحريبية، سواء أكمان ذلك إلى الجهرية أم السرية (¹⁷⁾

وذَّهبُ الشالكية إلى أن استياع المأسوم لقراءة الإسام تستحت في الجهرية، أن السرية فإنها تستحب فيها القراءة على العتمدة، خلاف الإبن العربي حيث ذهب إلى وجوبها في السرية، (11

العربي حيث ذهب إلى وجوبها في السوية. (1) ودهب الشنافعية إلى أن قراءة المأموم الفاقعة في السرية والجهوية والجية، وإن فائه الاستهام. (1) وذهب الحنسابلة إلى أنسه يستحب للماسوم الاستهام إذا كان يسمع قراءة الإمام في الجهوية، (1) وتفصيل ذلك في مصطلم (قراءة).

ر _ استهام أية السجدة :

 ١٩ ـ بنرت على استباع أو ساع أيسة من آبات السجدة السجود للتلاوة على خلاف بين الفقهاء في حكم السجسود، تحده مع أدائت في مصطلح (سجود التلاوة).

⁽۱) مورة غرية (۱

⁽٩) النيان من ٢٠٠٠. وماشية تلوين ٢٨٨/٣

 ⁽٣) من عاملين (١٩٩٧). حاليهة الطحطان على على مرافي الفلاح من ١٩٤٠ الحيدة الأمرية هـ ٣

⁽⁴⁾ حالية اطاعوني 1/ 145

راق) مِلْيَة المُعَامِ ١/١٥٤]

رية) للمني الأراقة م

ثانيا ـ استهاع خير القرآن الكريم : 1 ـ حكم استهاع خطبة الجمعة :

اختلف العُقهاء في حكم الاستباع والإنصات المخطية.

٩٤ - فذهب المنتفية، والمسالكية، والحسابلة، والإرزاعي إلى رجوب الاستباع والإنصات، وهو ماذهب إليه عشيان بن عضان، وهداك بن عمره وابن مسعود، (١) حتى قال الحقية: كل ما حرم في المعابلة حرم في الحطبة، فيحرم أكمل، وشرب، وكمالام، ولسوئسبيجا، أورد سلام، أو أسرا بمعروف، أو نبيا عن منكر، واستدلوا على ذلك: _ بقوله تعالى: (وإذا قرىء القرآن فاستمعوا له وأسعوا) (١)

وبأن الخطيف كالمسالات فهي قائمة مشام ركمتين من الفريضة، ولم يستثن الحقية والحنابلة من ذلك إلا تحفير من حيف هلاكه، لأن يجب لحق آدمي، وهو عناج إليه، أما الإنصات فهو لحق الله تعالى، وحقوق الله تعالى مبنية على المساعة. (2) واستثنى فلمالكية أيضا: الذكر الحفيف إن كان له مبب، كالتهليسل، والتحديث، والاستغفار، والتعون والصلاة على النبي تكل، اكتبم احتلفوا

في وجوب الإسرار بهماء الأذكار الخفيفة . (1) واستدل من قال يوجوب الاستماع للخطبة بها رواد أبو هوبرة عن سيدنا رسول الد 震 أنه قال:

وإذا قلت لحساحيك برم الجمعة: أنصت ـ والإمام يخطب ـ فقد لقوت و ⁽⁴⁾

۱۳ ـ وذهب الشافعية إلى أن الاستهاع والإنصات أثناء الخطبة سنة، ولا يحرم الكنلام، بل يكوه، رحكي ذالك النسووي عن عروة بن السزيسير، وسميد بن جير، والشمي، والنخعي، والثوري، يعورونية عن الإمام أحد. (2)

واستداروا على الكراهة بالجمع بين حديث:

اإذا قلت لصاحبك: أنصت، فقد لقرته (٢٠) وخير
الصحيحين عن أنس: دفيت ارسول ٢٠٠٠ غطب
على المنبر بوم الجمعة قام أعرابي فقال: يا رسول
الله، هلك المال وجماع العبال فادح لنا أن يسقينا.
قال: فرقع رسول الله (١٠٠٠ يديه وما في السياه
فاعة... و(٤٠)

وإن عرض له ناجسز كسعطيهم خبر، وعي عن منكس، وإنداد إنسان عفرها، أو أصمى بثرا لم يستع من الكلام، لكن يستحب أن يقتصر على الإشارة إن أغنت، ويساح له -أي الكلام - بلا كراهة. ويساح الكلام عند المشافسة للداخل في أثناء

⁽٥) صليت وإذا قلت المهالجيات أحرجه البخاري واللغط إلى وسلم وأحد بن حيل وطالك وأبر داور واللعالي وإبن طبية من حديث أبي حريرا مولودا (تح الباري 7/ 11 د د السطاية . وزيش بالهنو (١/ ١٨ و ك الكتابة الجبارية (١/ ١٨ هـ)

⁽٢) لقيمسوح (1 800 القيمة الأولى، وأسنى المضالب ٢٥٨/١، والمتي لاين لدانة ٢/ ٣٢٠

رجى مديث ويخذ قلت الصاحبات ... و. سبق الغراجة الدا 14 ((1) وقيدنا وسول الله هي يغطب على المتبر يوم البادمة الخام الصوابي فقال: يا وسول الله ... و. الموجه الباداري والقط أده ومسلم من معنيث النس بن مقالت وضي أنه ونه والهم البادي (1 / 4 8 هـ السلمية) وصحيح سلم يتسرح النواوي (1 / 4 9 هـ الا الطبعة النسرية)

⁽١) لللغي ٢١٠/١، والمجموع ٢٥١١، وحاشية لين عابلتين ٢١٦/١

رائع سرية الأمراف (١٠٤

⁽م) حائبة ابن عابدين ١/ ٣٠٦ ولقني ٦/ ٣٣٣

^(\$) مواهب الجليل ٦/ ١٧٦ طبع هار اللكر .

الخطيفة ما تربيطس، كيا صرحوا بأنه لوسلم داخل على مستميع الخطية وهو يخطي، وجب الردعتيه بناء على أن الإنصدات منذة، ويستحب تشميت العاطس إذا حد الله، لعموم الأدلة، وإنها لم يكوم كسائر الكلام لأن منبه فهري. (")

14. وذهب الحن بلة والمسافعية إلى أن المبصد المدتى لا يستسع صوت الحطيب أن يقوأ الفرآن، ويضي على النبي فلا من غير أن يوقع صوته ، لأنه إن وفع صوته منع من هو أثرب منه من الاستبياع، وهذا مروي عن عطاء بن أبي رباح، وسعيسة بن جبير، وهلقمة بن قيس، وإسراهيم النخص الآك حتى قال النخص: إن ليس، وسأل إبراهيم النخمي علقمة: أقوأ في تضي أنناه الحليقة فقال علقمة: العل ذلك ألا بكون به ياس. 10

ب ـ استهاع صوت المرأة :

 ٩٠ - إذا كان مبعث الأصسوات هو الإنسسان، فإن هذا العوت إما أن يكون غير موزون ولا مطرب، أو يكون مطربا.

فإن كان الصموت غير مطهرب، فإمما أن يكون صوت وجل أو صوت الرأة، فإن كان صوت وجل: فلا قائل بتحريم استهاعه.

أما إن كان صوت امرأة، فإن كان السامع بنافة به، أرخاف على نفسه قتلة حرم عليه استهاعه، وإلا فلا يمرم، "أويحسل استهاع الصحابة رضوان الله عليهم أحسوات النسساء حين عادثتهن على هذا، وليس للمرأة ترجيم الصوت وتنفيمه وتلييه، لما فيه من إشارة القتلة، وذلك لقوله تعالى: (فلا تخضعن بالغرف فيطمع الذي في قلمه مرض). "أل

وأما إن كان الصوت مطربا فهذا العناء استراع ، وفيها يلي تفصيل الفول فيه :

ج مالاستباع إلى الغنام :

 19 - ذهب جمهور الفقها، إلى أن استراع المنساء يكون عرما في الحالات الدالية :

أدإذا صاحبه منكور

و1) سورة الأحزاب / ٣٦

ب. إذا خشي أن يؤدي إلى فتة كنملق بامراد، أو بأمرد، أو مبجان شهوة مؤدية إلى الزني.

حد إن كان يؤدي الى فرك واجب ديني كالصيلاة. أو دنيوي كاداء عمله الواجب عليه، أما إذا أدى إلى فرك المندويات فيكون مكروها. كفيام الليل، والشعاء في الأسحار ونحوذتك (¹⁷⁾

وازع أمني الطالب (أ/١٩٤٨ وما يعقد) .

⁽٣) أنفي ٢٦ ٢٣٠)، ومعنسسف حيدالمروق ٢٦ ٢٩٣، وطرح الشروب ٢/ ١٩٨٢، ويُبل الأوطار ٢٧٣ الح معطان البالي الفني ٢٣٦ هـ، والجموح ١/ ١٣٩ طبع مضاة الإمار. (٣) اللق ٢٢ ٢٧٤

⁽⁾⁾ مصف فيلاز ركل ١٩٦٢/٢

⁽۱) حالينة فايسوي ۲۰۸/۳ طبيع تصطفي الطبيء وحيائية القصيري (۱۹۵7) وإنياه طوم الدين ۱۲ (۲۸۰ وسائية اين حاليني (۱/ ۲۷۰ / ۲۲۰)

و7 إحسيسة حارج ظلمين ٢ (١٦٩). ومن اليهني ٥ (١٦٩) لا . وأسن ظلمائية ١ / ١ ٤ طبع الأعية الإسلامية ، وحقية الجغل ٥ / ١٩٠٥ هـ إحياه المؤلث المربي ، ومقلية أن مايعين ٥ / ٣٧ ولا / ٣٨٠ ، وحالية البسوقي ١ / ٢٥١ ، ولاني ٩ / ١٧٥ طبع المار فتالا، وحالة القارى ١ / ١٧٥ طبع كم ية

الغناء للترويح عن النفس:

أما إذا كأن الغناء بفصد الترويع عن النفس. وكمان خاليها عن العمالي السابقة فقد الختلف فيم. فعنمه جاعة وأجازه اخرون.

١٧ - وقد ذهب عبدالله بن مسعود إلى تحريمه ، وتبايعه على ذلك جهور علياء أهل العراق ، منهم إسراميم التخعي ، وعسامسر الشعبي ، وحماد بن أبي سليان ، ومغيان ذائرري ، والحسن البصري ، والحنفية ، وبعض الحنابلة . (١٦)

واستدل هؤلاء على التحريم:

ـ بقوليه تسالى : (ومن السَّاس من يشتري كُوَ اختميث لِفضل عن سبييل الله)⁽⁶⁾ قال ابن عباس وابن مسعود: كو الكديث مو: الغناء.

_ ويحديث أبي أصاصة وضي الله عنه أن النبي وعلى عن يبع الخيات، وعن شرالهن، وعن كسبهن، وعن أكل أنهاس، "

- ويحدوث عقيبة بن عاصر أن النبي **滅** قال: وكمل شيء بلهبويه الرجمل فهوجاطل، إلا تأديبه فرسة، ووميه بقوسه، وملاعبته امرائهه. ⁽²⁾

١٨ - ونحب السافعية، والمالكية، ويعض الحنابلة إلى أنه مكروه، قإن كان سهاعه من امراة اجتبية قهو أشد كراهة، وعلل المالكية الكراهة بأن سهاعه مخل بالمرودة، وعللها الشافعية بقولم: لها فيه من اللهو. وعللها الإسام أحمد بضواه: لا يعجبني الفناه لأنه بنيت النفاق في الفلب. ""

١٩ - وذهب عبدالله من جعفس، وعبدالله بن الربير، والغيرة بن شعبة، وأساسة بن زيد، وعسران بن حفيان، وعسران بن أبي حقيان، وعسران بن حميان، وعسانه بن أبي وباح، وعيض الحناطة منهم أبو بكر الخيلال، وصاحبه أبو بكر المنظمة أبو بكر الخيلال، وصاحبه أبو بك

⁽⁴⁾ سنان البيبيهاي ٢/١٠ / (انتي ٢/ ٢٧٠) والمحلى (٢/ ٤٧٥) طبع الشيرية، وصيدة القارى (٢/ ٢٧٥) ومعيقة حيدالوزاق (٢/ ١٥٥) و طبع الكتب الإسلامي وإحياه طبع البين ٢/ ٢٩٩ طبع مطبعة الإسطانة، ولبع القمير (١/ ٣٥) وبدائع العمائع (٢/ ٢٩٥٧) المراد (١/

⁽٣) سابيت ، وإلى النبي 28 من حرابيع المشبات وهن شرائين وهن كسيهن وهن إلى المشبر والتراسة احد وابن ماجة واللفظ له والترملي من حقيبت أبي المنطق من المراسة أبي المنطق المن المنطق المنطقة المن

إذا و حديث دكسل شهره بلهسويه الرجعل ... دا تصويحه أبو داره و النبريدي والنسائي والماكية من حديث دفية إن حامر مرفودا، ولفيط أي داره: (لهس من اللهبرة إلى فليلغ) إلا ثلاث تأليب الرجل فرسد، ومالاجنه أهله، ورحيه بنوسه ونبله... وقال المنطوفين من كلام شهرت حسن، والكلام المنطوفين من قلم بن مرة المنطوفين من حسن وحيدة وجهدائه بن حسيت وقال الحام شهرت وقال الحام : حديث وحسد و بن حيث وحيدائله بن حسيت وقال الحام في خارد المنطوبي وضفة الأحيوني صحيحة الإستاد في خارد المنطوبي وضفة الأحيوني حام ١٩٠٠ (٢٠ المنطوبي حام ١٩٠١) عن المنطوبي حام ١٩٠١ من المنطوبي دائلة المنطوبي من كلية الخلواني ١٩٠٥ من والمنطوبي المنطوبية الأحياني ديدائله المنطوبية الأحياني ديدائله المنطوبية المنط

 ⁽⁴⁾ مالية النسولي ١٩٠٤/٤، والنبي ١٩٥٩/١، وأسنى الطالب ١٤٤/٤

⁽٣) الذي ١٩ / ١٧٥، وتصنف فيندالم راق ١٠/ هـ، وإحياد ماور الدن ١/ ٢٩١

واستدلوا على دلك بخص والفياس.

أما النصر: فهو ما أخرجه البخاري ومسلم عن عاشة رضي الله عنها قالت: ودخل علي وسول الله وعسدي جاريسان تفنيسان بغشاء بعسات، فاضطجسع على الفر ش وحول وجهه، ودخل أسويكم قائته إلى وقال: مزمارة الشيطان عند النبي في فاقبل عليه رسول الله في فقال: دعها، فلها غفل فمزمها فخرجنا، فان

ويقول عمر بن الخطاب : الغناء زاد الراكب ال^{ري}

فقسه روى البيهاي في منتسه: أن عمسرين الخطساب رضي الله عنسه كان يستمسع إلى غشاء خوات، فلها كان السحسر قال له إداره مع لسائلك بالجوات، فقد أسحرنا (⁷⁷)

ل المانات ا

 (1) حديث : ««خسل طؤ رسدل الله الله وعدت بالربداة تعذيان
 را أحرجه البخداري والغشط نه وسيف من حديث حاششة رخي أله عديا (ضع البلوي 11 × 11 هـ السابق وصحيح منظم بتحقيق همد فؤلا عبدالباقي 17 × 10 ط حيس الجني)

(٢) والفقاة وأد الراكب - العربية البيهاني أثر، من معر بن الفقاف وضي الاحت والسن المكبري (1/10ء) تبسس والرة العارف العيارة بالماد (1/10ء) عن).

(٣) وأن حصر بن الخطبات ومي أف حنت كان بنتسبع إلى خدا، حوات ... و لحرجه البيغي كرا من حوات من جبير طفط وحرجنا مع صد بن المطاب وفي أقرعت لان كبرتا في ركب قيله فيو حواة بن الحراج وحيدقر من موف وهي أله منها، قال: طفال الخورة خته با خوات المناصم الحوا المناصر شمر شروء خال الحرومي أله عن : حوا أبا جداته بعض من مبات الإصاب حور من تصدره . قال خوادات أحسبسه حين إذا كان السعر، فقال عمر ، وفع فيناك بالموات فلا أسعرناه وأوراد ابن حصر مصرار الإين بسراج أن تأريفه عود تطيب ومن المناصر معرار الإين بسراج أن تأريفه عود تطيب ومن المناصر عمرار الإين بسراج أن تأريفه عود تطيب ومن طيهاني عارفة على بالرة المعارف المناسة بالمناسع ١٩٠٧هـ والإصابة والإعداد الم

وأما القياس : فإن الغناء الذي لا يصاحبه عمر فيسه ساع صوت طبب موزون، وسساع الصبوت الطبب من حبث إنه طب لا يتبغي أن يحرم، لأنه يرجم إلى تلذذ حاسة السمسع بإدراك ما هو شعموص به، كالذذ الحواس الأخرى بها خلفت له.

 الحاص الوزن فإنه لا يحرم الصوت، ألا ترى ان العصوت الوزون الذي يخرج من حنجرة العندليب
 لا يحرم سياسه، فكشفك صوت الإنسان، لأله لا قرق بين حسيرة رحنجرة.

. - وإذا انفسم الفهم إلى الصوت الطيب الموزون. لم يزه الإباحة فيه إلا تأكيدا

71 - أصدا تحريب الغنياء الغلوب، وتحريك، المواطف، فإن كانت عراطف بنياة قمن المطاوب تحريكها، وقد وقع لعمر بن الحطاب أن استمع إلى العناء في طريفه للحج - كها تقدم - وكان المسحانة ينشدون الرجريات لإثارة الجسد عند اللقاء، ولم يكن أحد يعيب عليهم ذلك، ورحزيات عبدائة بن رواحة وغيره معرونة مشهورة. (1)

الغناء لأمر مباح :

٣٤ - إذا كان الغنة لأمر مباح، كافعناه في العرس، والحيث والحنيان، وقدوم الغالب، تأكيداً للسرور المباح، وحدد ختم الفران الكريم تأكيداً للسرور كذلك، وعند سبر الجاهدين للحوب إذ كان للحياس في تفويهم، أو للحجاج لإثارة الأشواق في نفويهم إلى الكبية الشرفة، أو الإبل لحنها المبارفة، أو الإبل للحنها المبارفة، أو الإبل لحنها المبارفة ال

١٢) إنمياء خلوم خلاص ٢٤/ ٢٧٠ ويا يعدنا

على السدر . وهو الحداء . أو للتنفيط على العمل كفتاء العيال عند عاول فاعم ل أو حل فقال ، أو لتسكيت العلقال وتدريسه كفناه الأم لطفلهم، فإنه مياح كله بلا كراهة عند الجمهور. (1)

واستدالـواعلى ذلـك بها دكر سابقا من حديث الحاريثين الذي روته أم المؤسنين عائشة رضي الله عنها و^{17 ي}وهذا نصى في إباحة الفناه في العبد.

وبحديث بريدة قال : اخرج رسول الله 露 في يعضى مضاريت، قالم انصرف جاءت جارية سوده قضائت : بارسول الله إن كنت نذرت ـ إن ردك الله سالما ـ أن أضرب بين بديث بالدف وانخنى، مقال ها رسول الله 露. إن كنت نفرت فاضربي والإ

وهدفا نص في إيداجية الخداء عند قدوم الغائب تأكيداً للسرور، ولوكان الغناء حراما لما جاز نذر.. ولما أمام ها رسول الله ﷺ فعله .

ومحديث عائشة : وأنها ألكحت ذات قرابة لها:

من الأنصبار، فجاء وسول الله فقال: أهديتم الفتاة؟ فاول: نعم، فان: أرسلتم معها من يعني؟ فائت: لا، فقال وسول الله في : إن الانصار قوم فيهم غزل، فلو معتم معها من يقلون: أتبناكم أنبناكم، فحيانا وحيكم، (⁴⁵ وهذا نص في إبلحة الغذ، في العرس

وبحديث عائشة قالت: وكنت مع بسول الله في صغر. وكان عبدالله بن رواحة جيد الحداد، وكان عبدالله بن رواحة جيد الحداد، وكان أنجشة مع الساد، فقال النبي فلا لانن رواحة: حرك القوم، فاندفع برغز، نصب الجشة، وأعنفت الإسل، فقال النبي فلا لانجشة رويدك، رفقا بالقواريرا، يعني النساء. (3) وعن السمائي، بن يزيد قال : كنما مع عبدالبرحن بن عوف في طريق الحج، ونحن نوم

و 1 و حديث عائدة و في الفاهية وأنكحت فات فرايعة فا ... و أغريد من ماية من حديث في حياس بهذا اللفظ، قال المفاقة البرسيري في الزواند إيساد فعلف فيه در أجل الإلحج وأي والب أبو حائم أب وأي ابن هيساس ، وأصل المسهم من ابن عباس . والب أبو حائم أب وأي ابن هيساس ، وأصل المشهبة وواد الإنسان على تي لفان واحديث ما كان مبكم طور الإذا الأنصار بمجيم القهرة ومنى المني (1926هـ عنده الإن يدا 1928هـ الشاري الإ 1928هـ السائن المسائن المناس المنتي (1928هـ السائن)

⁽¹⁾ إدياء علوم الدين 7 (777 . 777 . وسائية الحمل 170 . والدي المحمل 170 . والحي المحمد و 770 . والحي و 770 . والحي المحمد و 770 . والحي المحمد و 770 . والحي والإكثار المختصر حيس جائين مواهد المدين 170 والحيمة الدينة سنة 1700 . وحداثية الدينة سنة 1700 . وحداثية في السعود على ملا مسكون 170 هذه عنه المحمد على ملا مسكون 170 هذه عنه المحمد على ملا مسكون 170 هذه عنه عضية الرياسي من 1700 .

راه مدين الحلويين مثل غرجه قدار 14.

⁽۳) حسيف و هر خريج رسول الله (۹) يه بعض مغازته و قالم العمرات حديث حاربية بوده و و أخير حد الشرطان الشرطان من حديث بريدة وقال عدا حديث حسين صحيح عربيه من حديث برحة و وقال الساب من حديد ومائشة و فارعدار كفوي و أخيريه أخد و وكل المائل على حديث عدو أغذة الأحواش و المائل عدو أغذة الأحواش و حديث عدو أغذة الأحواش و حديث عدو أغذة الأحواش و حديث عدو أغذة الأحواش و التريية المائل على المائل عدد المائلة الأحواش بالمائل عدد المائلة الأحواش بالمائل عدد المائلة الأحواش بالمائل عدد المائلة الأحداث بالمائل عدد المائلة المائ

مكف اعترال عبدالرحن الطريق عثم قال لرباح بن المفترف: غندا بالباحسان، وكان يحسن النصب والنصب ضرب من الغنساء وغينسال ما هذا؟ فقيال أوكهم عدير في خلافت فضائ ما هذا؟ فقيال عبدالرحم : ما ياس بيفا؟ تلهو ونفصر عنا السفر، فقيال عمر: فإن كنت آخذا فعليك بشعر ضوار بن الحقاب بن مرداس فارس فريش . (1)

وكنان عمو يضول : الفناء من زاد الركب. (*) وهذا يدل على (باحة الغناء ثتر ويع النفس.

وروى اين أبي شيبة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يأمر بالحداء _{. (1)}

د ـ الاستهام إلى اللجو والنبيب :

٢٢ - يشمر في الكسلام - مواء أكسان موزونسا (كالشناه) أم غير (كالشناه) أم غير ملحنا (كالفناه) أم غير ملحن حتى بحل استهامه ألا يكون فاحشا، وليس قيم هجوء ولا كذب على الله ورسوله، ولا على المسحابة، ولا وصف امرأة معينة، فإن استمع إلى شيء من الكلام فيه شيء عا ذكرته، فالمستمع الشيدة الفائل في الإثمرة؟

أما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز، وقد كان حمان بر ثابت شاعر رسول الله بهاجي الكفار يعلم رسمول الله في أو أمسره، وقسد قال له عليه الصلاة والسلام: «اهجهم أو هاجهم وجبريل معك؟ (*)

وأصا النسبب فإن لا شيء فيمه، وقد كان يقال السام وسول الله وهو بستم إليه وفقد استمع مليات الله وسيلات عليه إلى قصيدة كعب بن زهير: بانت معاد فقايي اليوم متبوله مع ما فيها من النسبب. (1)

النوع الثان :

استهاع صوت الحيوان :

٧٤ ـ انفش المعلماء على جواز استسباع أصدوات الجيموانسات، سواه كالت هذه الأصوات قبيحة كصوت اخرار والطاروس وبحوهماء أوعذبة موزونة كأصوات العنادل والفياري وتحوهماء قال الغزالي:

⁽۱) حديث . و اعجهم وجو بل ملك) . فحرجه البخاري وسنم مرضومها من سليت البراء بن عازب واطاولتر والرحان ص TVT نشر وزارة الأوقال وطائش الإسلامية بقولة الكويت، وجامع الأصول 10 الا نفر مكاية الخلواني 1774هـ)

⁽٣) حليت و استياح صلوات أة وسالات حيث إلى قديدة كام بن زهيره قال ابن هنسام أوره عمد بن إسحان هذا التعييدة وإ بلكر قا إستادا وك رواها الخاط اليهني إن الانز طبوة ومنداد تصلى وقال ابو همر إن الاستياب إن كمب بن زهير قدم على رسيول ألا إلى منبول الاختياب فإن كمب بن وأشده وبلت معاد فقلي الوع شوف وحكر ابن حجر إن الاستيساب إنشافه اللهيداء عن أولنا ديات معادد من طرح نطب الإستياب والبابلة (التهابلة "٣٤ - ٣٤ " كا منابعة السمادة معارد والإصبة إلى لميز الصحابة "٢٥ ١٢ عالم عكمة الشي معارد والإصبة إلى لميز الصحابة "٢٥ عالا عالية الشي منابة والمنابة إلى المنابعة الإسلام علية الشي

⁽١٥) الأثر من السائب بن يزيد أخرجه طبيعتي ، وأورعه ابن حجر في الإحساباء دول تعليب وسنن البيعتي ، أ (١٩٤٧ ط. هلس بالترة فالماراق المتراثية بالمند ١٩٥٥ من والإحسابة في قبير الجمعية 1/ ١٩٠٧.

ر؟) منن اليهفي 4/ ١٨. واللغي 4/ ١٧٠ (٣) معنف ابن أبي شية 1/ ١٧٧ عطرط استقبول

⁽¹⁾ إميد حاوج قدين ۲۰۲۱، وانظر اقتادي اضلية ۲۰۲۰ والنبيب هزي تشمير: الرقيق منه فاعترال بدي النبياء بالال: نسب الشباهر بالرأة: هرض بولما وسيهما (العبيام الشع. والمجم الوسيط مالا: نسب).

فسياع هذه الأصوات يستحيل أن يحرم لكنونها طيسة أوموزونسة ، فلا ذاهب إلى تحريم صوت العناليب وسائر الطيور أ¹⁷

· التوع الثالث · استهاع أصوات الجهادات :

 أن البعثث أصوات الجهادات من تلقاء نفسها أو بفعل الربح فلا فائل شعريم استهام هذه الأصوات.

أما إذا المحت بفعس الإنسال، فإما أن تكون غير موزونة ولا مطوية، كصوب طرق الخداد على الخديد، وصوت منشار النجار والحودات، ولا فائل تحريم المنهاع صوت من هذه الأصوات.

وزات أن يتبعث العسموت من الآلات بغمسل الإنسيان موزارة مطرمان وهواما يسمى بالموسيقي . فتفصول العول فيه كراجل:

أولا . استياع المرسيقي :

٢١ ـ إن ما حل تصاطبه (أي فعد) من الموسيقي والنساء حل الاستماع إليه، وما حرم تعاطبه منها حرم الاستماع إليه، والما حرم الاستماع إليه، لأن تحربم الموسيقي أو النشاء شد، قول العزلي في معسوض حديثه عن شحسر لخشا، والمحم، ويحدو ذلك: فسماع دلك حرام بأحداد ويغير آخان، والمستم شربك للقائل. "" بأحداد ويغير آخان، والمستم شربك للقائل. "" بأحداد ويغير آخان، والمستم شربك للقائل. ""

(1) إحياء فلوم اللبن للقرائي ١٧٤/٢ طبع مطبقة الاستفادة.
 بالمناهرة.

 أ . الاستماع لضرب الدف ونحوه من الآلات القرعية :

٧٧ - النفق الفقهاء على حل العسوب بالدف والاستهاع إليه، على تفصيل في ذلك، هل هذه الإستهاء على وغيره، أم هي في العرس دول غيره، أم هي في العرس دول غيره، وهل يشتم ط إلى دليك أن يكون الديم حالها من الجدلاحل م لا يشتم ط ذلك، ومتعد ذلك النفصيل في مصطلح (معازف) وإمهاع).

واستدلوا على ذلك بها رواه محمد من حاطب ان وسعول الله على قال: «مصمل ما بين الحلال والحرام الله ، والصوت في النكاع، (١٠)

وبسها روت عاشمة وضي الله عنهما أن رسول الله شخص قال: وأعلنوا حمله السكاح، والصربور عفيه بالفريال.م. ¹⁷

وصاروت العربيع بنت معرّد قالت . وعمل عنيّ السبسي ﷺ غداة بني على. هجلس على فراشي. وحويربات بضرين بالذه . يندين من قبل من أباني

⁽٣) إحياه علوم الدين ٢٥ ٢٥٢ طبع مصنة الاستقاط سعير (٣) خاشية ابن هايفان (٢٠٩٦ جيما بولاق الأولى

⁽⁴⁾ مقدت الفسل ما ين خلال العراضة الرمدي وأحد (أسائل وأن داسة وأخاكم مرموعاً واللهة لابن عابق، قد الشرطي: حديد عديد عديد و حاطي صديد حسى غلا خاصم خلا حديث مصحح ولم برجاء وأثرة الشخص إخدة الأحرض (2) 4.4 / 1.1 مقدم الكينة فسليمة، ومثن من ماحدة يتعلق الحديد فإذ وبند يسائل ١/ ١٥٠ لا حيل الحلي ١٣٥٩هـ وصححح الأصول 1/ 1.2 نشر بكته العلول 1931هـ والمستمر الأصول 1/ 1.2 نشر بكته العلول 1931هـ والمستمر الأصول 1/ 1.3 نشر بكته العلول 1931هـ

را وحديث و أصنوا مذ الكتاح و الحريدة ان ماهمين حديث عائمة رامي أه عيد موقوعة فال الحفظ الوصوري في الروائد في إنداءة حقد براؤس أنو الحيد العلوي، التقو على ضعيد والناب أن مادوا ماكيو أوسيعة الثقافي إلى الرصع وسنى أن ماجه تحقق عمد فؤاد عبد البالي 1973 هـ عبد الحلي 1879هـ و

يوم بدر، حقى قالت إحسداهن؛ وفيتساني يعلم ما أي غد، فقال التي ﷺ : لا تقوي هكذا وقويً كما كنت تقولين، (⁽¹⁾

٧٨ ـ وألحق المسائكيسة ، واختفيسة ، والغزالي من . الشافعية بالدف جميع أنواع الطبول ـ وهي الآلات الفرعية ـ ما لم يكن مستماط للهو عرم . ⁽¹⁾

واستثنى من ذلسك بعضهم مكالفسزالي مثبلاء. الكومة ، لإنها من ألات الفسفة . (⁹⁾

واستئنى الحنفية من ذلك الضرب بالقضيب. (1) قان ابن عابسيس: ضرب السوية للتضاحر لا يجوز، وللتنبيه فلا بأس به، وينبغي أن يكون كفاسك بوق الحرام وطبل المسجر، ثم قال: وهذا بفيد أن ألة اللهوئيست عرمة بعينها بل نقصد وبعد تشعر الإضافة. يعني إضافة الألة إلى اللهور

ألا ترى أن ضرب تلك الألة حل تارة وحوم أخرى باختلاف النية، والأمور بمقاصدها الله

ب-الاستهاع للمزمار وتحود من الآلات التفخية: المجال الم الكية الاستهاع إلى الآلات الفخية كالمزمار وتحود، ومنعه غيرهم. (2) وروى ثمن أبي شبية في مصدود إبياسمة الاستهاع إليه، فقيد روى بسنيده إلى ابن مسعود أنه دخل عرسا فرجد فيه مزامير ولمواء قلم بته حنه. (2) ومنعه غير المالكية. (2)

 أما الآلات الوتبرينة كالعبود وتحدوم فإن الاستباع إليها عنوع في العرس وقيره عند جهور الملية. ⁽⁹⁾

وذهب أهمل المدينة ومن واقتهم من عليه السلف إلى المترخيص فيها: وعن رخص فيها: عبدالله بن الزير، وشريع، وعبدالله بن الزير، وشريع، ومعلمة بن أبي ويساح، وخطسة بن أبي ويساح، وخطسة بن شهاب النزهوي، وعامر بن شراحيل الشعبي، وغيرهم. (*)

ثانية : استياع الصوت والصدى : ٣٦ ـ من تتبيع أفنوال الفقهاء يتبين أنهم يرتبون أثار

⁻

 ⁽¹⁾ خاشیة این مایدی ۱۹۳۶
 (۲) افرامح السلیف و افتای المندیة ۱/۲۵۳ طبع بولاق.
 (۲) مصنف این آیی شدیة ۱/۲۱۹ عطوط استانیوی

⁸⁹⁾ كشساف بعثساع 19-19، وأمنى الطساف 1917، 194 وانقاوى المتنبة 1979،

وديون : أولة جونة ليضح مها ريمزس المعمم الرسيط عاد (دون).

 ⁽⁴⁾ حاضية التدسوق (٢٩٩٧)، وصائبية ابن حافيز (١٩٨٩).
 ولسن الطالب ٢/ ١٩٠٥, وإحياه طور الثين (١٩٨٢).
 (1) تيل الأوطار ٢/٥ / ١ وما يندها طينة (25 مصطفى اطلي

وه يستيت الربيع بنت سود الحقد . ودعل ملي النبي 40 شداد بي على كموجيد الإيضاري من حجيث الرابع بنت معود بن حضراء بلسط وجياء التي 40 يدخيل سي بني علي لجنس على قراشي كسجاستك مني ، فجعت حرير بعث النا يضروز بالذلك ويشدين من الحق من آبالي برويلوه إلا قالت يحداهن الجنائي يعشر ما في فقد ، فضال: هني مثله وقولي والدادي كنت تطواري وقتع الياسي ١٩ / ٢ و السلطة)

⁽٢) معاشبة النصوفي ٢/ ٣٠٩ طبع مار الفكر ، وحاشبة ابن عابدين - / ٦٢ و٦٢٢ (٢: إصار علوم الدين ٢/ ٢٨٢

روحية حدى ١٠٠٠٠ وتكوية : الطبل كالمخبر المحسرة الممياح الخبر مانة التعديد

و ۱۷۰ نیسین اخطیائی شرح کتر اللفائق ۱۳ ۱۳ طبع در الموان. ویدائع تصناع ۲۰۷۲ ۱۹ منبع منیسة الإمام

 ⁽⁵⁾ والفقيب أن النصن المطوع ، المجم الرسية مان (القيب)

الاستهاع على استهاع الصوت، أما استهاع الصدي علم يتحدث عنه إلا الحققية .

ويظهر أن الجنفية لا يرتبون آثار الاستياع على استياع الصدي، فقد نصوا على أنه لا تجب سجدة التلاوة بسياعها من الصدي. (ال

استمتاع

رېف:

إلى الاستجتاع : طب التمتيم، والدمتع الانقاع: يقال: استمنمت بكذا وقدمت به: النفعت. ⁽⁷⁾ ولا يخرج استعمال الفقهاء له عن المعنى اللغوي: وأخلب وروده عسدهم في استحتاع الرجل بزوجه. ⁽⁷⁾

الفكم الإجالي:

٢ - الاستستاع بها أحله الله في اخبالات المتسروعة جائز، كالاستستاع بالروجة من وطء ومقدماته إذا لم تكن هناك موانع شرعية، كجيض ونفاس راحرام وصيام فرضى، فإن كانت هناك موانع شرعية حرم الهطي (١٠)

 (1) مرائي فقلاح بحثية الطحفادي من ٢٦٤ طبح العبدة الديابة
 (2) العباح فدير، ولدان العرب، والفردات في هريب القرآن.

> (۳) الطاقع ۲/ ۳۳۱ ط اجرابا در از در این این ایستان ا

را) المحافظ ۱/ ۴۹ والنسوقي ۱۹۹۱ - ۲۱۹ در ميس اختيل. والهلب ۱/ ۲۹ ط ميس احلي، واللي ۱/ ۲۹ ط ركيد الرياض

أمسا الاستمتاع بالأجنبية بأي نوع من النواع الاستمتاع كلطس، ولس، وقبلة، ووطء، فهسو مخطور، يستحق فاعلمه الحدادان كان زنى، والتعزيز إن كان غير ذلك كمقدمات الوطء (")

ويعرنب الفقهاء على الاستمشاع بالزوجة آثارا كتيام الهر واستقراره والثققة

وتنظر تفاصيل المرضوع في (النكاح) وإالمهم) ورالنفقةي

مواطن البحث :

٣- الاستستاع بالمزوجة يرد عند الفقهاء في أبواب المنكساح، والخيض، والنفاض، ومحظورات الإحرام في الحج، والعبيام، والاعتكاف، وتنظر في أبوابها. والاستمناع المحرم برد في باب حد الزنا، وباب المتعربة، وننظر في الوابها.

استمناء

التعريف .

مهربت ۱ ـ الاستمناه : مصدراستهني، أي طنب خووج النبي.

أو صطالات! إضراح التي يغير جماع ، عرَّما كان، كإخراجه بينه استدعاء للشهوة، أو غير عرم كإخراجه بيد زوجته ⁽¹⁾

(۱) البنائلج (۱۹۱۸) والتصنوبي (۱۹۱۸) والهيقت (۱۹۹۸) والفق (۱۹۹۸)

ر سبق ١٠٠٠٠ ٢٦: ترتيب القساميوس رمني و. واين عابيقين ٢٠ ١٠٠ ١٠ ١٩٠٠٠. وديارة الهمام ٢٠ ١٩٠٠ والشرواني على المعقة ٢٠٠٠

 روم أخص من الإمناء والإنزال، فقد يحصلان في غير البقظة ودون طلب، أما الاستمناء فلابد فيه من است. عماء الذي في بقظة المستمني بوسيلة ما.
 ريكون الاستمناء من الرجل ومن المراق.

ويقع الاستمناء ولنوامع وجرد الخائل. جاء في ابن عابلين: تو استمنى يكفه بحائل بمنع الخرارة بأثم أيضاء وفي التحقة: إذ قصد بضم المرأة الإنزاق - ولوامع الحائل - يكون استهناء مبطلا للصنوم ، بل صرح الشائمية والماتكية بأن الاستمناء بجمل بالنظر الأ

ولما كان الإنزال بالاستمساء يختلف أحيما عن الإنزاق بغيره كالجيام والاحتلام أفرد بالبحث.

وسائل الاستمناء

٣ ـ يكُون الاستحماء بالبدر أوعيرها من أشواع . المباشرة أو بالنظر، أو بالفكر

الامتمناء بالبدار

٤ أن الاستهاب بالبدان كان لجرة استدعاء الشهاوة فهاو حوام في الجملاء الشوف تعالى: (والسفيان هم تفار وجهام حافظ وف، إلا على أزواجهام أوما ملكت أبسائهم فإنهم غير ملومين، فمن ابتنى وراء ولك فأولك هم العادون). (أ)

(1) تصويل ١٩٥٣، وشرح الروس (١٩٤٧، وكشف العدارات ١٩٩٩، والتسروان عنى المحقة ١٩٠٤، قاء والحل ابن حبيفين بالاستنسام أن الإثم بن أدمان ذكر «أن مالت حتى أمن إبن عايمين ١٤٠٠/٢.).

و١) مورة الزانون (٥٠ - ٧ -

الله سيحانه وتعالى الاستمتاع إلا بالزوجة والامة. وتحرم بغير ذلك.

وفي قول للحقية، والشافعية، والإمام أحمد: أنه مكروه تنزيها.

ب وإن كان الاستمناء بالبد لتكين الشهوة الفرطة الغالبة التي يحشى معها الزنى فهوجائز في الجملة، بل قبط موجوسه، لأن فعله حبشة بكون من قبل المحظور قاني تبيحه الضرورة، ومن قبل ارتكاب أخف الضرورين

وفي قول أخر للإصام العمد: أنه ممرم ولوخاف النزقي، لأن له في الصوم بعيلا، وكذلك الاحتلام مزيل للشش.

وعيد رات الحالكية نعيمه الانجياه بن الجيواز المضرودة، والحرمة لرجود البديل، وهو العموم ⁽¹⁾ جدروصوح ابن عابدين من الحقية بأنه لوتعين الخلاص من الزني ما وجيد. ⁽²⁾

الاستمناء بالباشرة فيها دون الفرج:

 الاستمداء بالمباشرة فيها دون الخرج يشمل كل استمتساع - غير النظم والفكسر - س وط، في غير الصرح ، أرتبطين ، أرتفجيد ، أولس ، أرتقبل -ولا يختلف أثر الاستمناء بذه الأشياء في المبادة عن

والهاب مصنعين (٢/ ١٠٠)، والسرياسي (٢/ ٣٠)، والمصاب (٢/ ٣٠)، والدرج الصعير (٢/ ٢٥)، والمهاب (٢/ ٢٠٠)، وباية المصابح (٢/ ٢٠١٥)، والبرسوري (٢/ ٢٠٠)، وروضة الطالبين (٢/ ١٥)، وكشف المنام (٢/ ١٠٠)، والإنصاف (٢/ ٢٠١) (٢/ ١٠)، ومنابع (٢/ ١٠٠)، والليمة أرى أن ما صرح ٢٠٠) (المنابع المنابع مع فواحدة اللسريمة من حيث المكاب الشهرة (المنابع الاعلام الشهرة الأنساء منا من حيث المكاب الشهرة

أشره في الاستعناء باليدعي, المانكية ، والشافعة ، واحتباطة ، وسطل به الصدوم عند الحقيق دون كساره ، ولا يختاب الثره في الحيج عن أثر الاستسنام بالبدفية ⁽¹⁾

الاغتسال من الاستمناء ا

٦- الذي الفقياء على أن الفسل يجب بالاستسناء إذا حرج فسي عن للدة ودفسق، ولا عبرة بالمسدة والمدفق عبد المسافية، وهو رواية عن أحمد. ولديكية قول مذلك لكم خلاه، الشهوي.

واشترط الحيموة لنرنب الأنوعلى الني أن بخرج بلدة وداني، وهمو مشهمور لمالكية، فلا يجد فيه شيء ما تم لكن لدا، والمساهب عنديد أحد على هذا، وعليه جماهير الأصحاب، وفطع له كتبر مهيم الله

أما إن أحس بانتقال التي من صف، فأمدك الاكسرد، فلم بخرج منده شيء في احدال، ولا علم خروجه بعد ذلك فلا نسل عليه عند كافة العلماء، لأن لغني ﷺ على الاعتسال ما أن الرؤية ""

ره م المستحدة ١/ ١/ ه و فره موري ۲۰۱۱ - ۲۰ واقعه و خ ۲۲ ۱۳۹۹ و الإنصاف ۲/۸/۱ و ما بيلها

وام أشرح المعدلي ومسلم وأشو دارد فصدة من حلبت ألي سعة المعدد المعدد المرابط التي سعة المعدد المعدد المرابط الم الله في المعدد ا

والبرواية الشهورة عن الإمام أحمد بن حبيل أن يجب الغسل، لأنه لا بتصور رجوع التي، ولأن الخنامة في حقيقها هي التفال التي عن محله وقد وجدد وأيصا فإن الغسل براعي في الشهوة، وقد حصلت بالتقالم فأشبه ما لوظهر

فإن مكت الشهارة ثم أسران بعيد وقباك. فإنه الجب عليم الغمال عند أبي حليقة ومحمد، وانشافعية والخلالية، وأصلغ وابن الوثر من الحلاكة.

وفسال أسربومف الايعتسل، ولكن ينتفض وضوؤه، وهو قول بن الفسم من طالكية الا وتعصيل ما ينطق بسلك انظر مصطلح ومسل.

الغنسال للرأدمن الاستمناس

٧٠ يجب الغسق على المرأة إن أشراك بالاستهذاء الي وسينة حصل والمراة بالإنزال أن يصل إلى المحل المينة حصل والمراة بالإنزال أن يصل إلى عند جلوسها وقت قصاء احاجة وهذا هو طاهر السواية عد الخنية ، وهذ قال الشافعة والحابلة والسالكية عدا (صند)، فقد قال الشافعة والحابلة للحرأة ليس شرطاء بل جود الانفصائ عن علمه وجب العمل. لأن عادة مني المؤة أن يتعكس إلى يوجب العمل.

الماده وحساسع الأسلول و أحادث الرسول ١٩٢١ / ١٩٢٠ المسلولة الرابة ١٥ دمل ١٩١١ المسلولة الرابة ١٩١١ المسلولة الرابة ١٩١١ المسلولة ١٩١٤ المسلولة

⁽¹⁾ المشعوة (1) (1) والخبية (1) (1) والوجوي (1) (1) والمطاب (1) (1) (1) والمستسوع (1) (1) ويسالية المحلسج (1) (1) (1) (1) والمنتج (1) (1) طائر ياص، وتسوح القواب (م) (1) (1)

١٩٦١ أبن فابطعن ١٠٨٠ أ. والحانية ١٠١١، والدسوني ١٩٩/١.

أثر الاستمناء في العبوم :

٨ م لا منصفاء بالهد يبطل الصدوع عند الماكفة . والشافعية . والخنابلة () وعامة الخنفية على فالسافعية . والشافعية الخنفية . والشافعية إنسان مفطس، فالإنتوال بشهوة أولى . وقال أبوبكم بن الإسكاف. وأبوالفاسم من الحنفية : لا يبطل به الصوم، لعدم الجاع صورة ومعنى . ()

ولاً كفسارة فيسه مع الإسطمال عنسد الحنفيسة والشمافعية، وهو مقابل العنمد عند المالكية، وأحد قولي الحسابلة، الآنه إقطمار من عبر جماع، ولانه لا تص في وجوب الكفارة فيه ولا إجماع.

ومعتمدة المسائكية على وجوب الكفوة مع الفضاء من الفضاء وهموم رواية عن أحمد، وهموم رواية الرافعي من الشافعية والتي حكاها عن أبي خلف الطبري بغيد ذلك، ومقتضاها وجوب الكفارة يكل ها يأثم بالإفطارية، والدليل على وجوب الكفارة: أنه تسبب في إنزال فأتب الإنزال بالجاع الأول

٩. أمنا الاستعشاء بالنظير فإنه يبطيل الصوم عند.
 المنالكية ، تكور النظير أم لا ، وسواء اكانت عادته

الإنتزال أم لا، والحدالة معهم في الإبطان إن تكور النظر. والاستمناء بالتكرار مبطل للصوم في قول المتسافحية الضماء وفيل: إن كانت عادته الإنزال أفطس، وفي والفوت: أنه إذا أحس بانتشال المي فاستدام النظر فإنه يفسد.

وضائر الحنقية لا يقط راء الصنائم مطافقا، وهو المعتمد للمستفعية، ولا كفارة فيه إلا عند المالكية. الكنهم اختلفوا في احمالات التي تجب فيها الكفارة. إن تكور النظر وكانت عادته الإنزال أو استوت حالياء وجبت عليه الكفارة قطعا

وإن كانت عادته عدم الإنزال فقولان.

أما بجود التنظر من غير استدامة عظاهر كلام ابن الضاسم في المدونة أنه لا كفارة. وقال التابسي: يُكَفِّرُ إِنَّ أَمْنَى مَن نظرة واحدة. (9)

 وأما الاستمناء التفكير فلا بختلف حكمه عن حكم الاستمناء بالنظر، من حيث الإبطال والكفارة وعدمها عند الحفق، والملاكبة، والشافعية.

أب الحنايات، عدا أبي حقص البرمكي، مثالوا معدم الإمساد بالإترال بالفكير، لقوله ﷺ: وتحفّن لامتي ما خذلتُ به الفسها ما لم تعمل أو تتكلم بدور "!

وقبال أسوحفص السرمكي بالإبطبال، واختاره

أنا الله في والتشارخ المهميج (أنا الله واللهي مو التسارخ المهميج).

⁽¹⁾ المؤيائي (1774) واليحس المرائق (1974) (1974) واقتح الاستانية (1774) واشع بيناوا (1974) والدميقي على المشاومين (1977) (1984) ومن المستج (1977) والسرح الروض (1974) والمن والشرح الكير الإيمال

T) عليث (عني لأمن ما عينت بد ، أحسوب البخساري ب

^{= 1994 ،} والخبرشي (1997 ، والخطاف 1999) ، والمبدوع 17 - 18 ، والإنمياف 17 - 199

^{14:} النسرح الصفيع (٧٠٧٠)، والدسوق (١٩٥٠)، والمهتب الاعتار والتبسيسوع (١٩٣٦)، وربني لمعتساح (١٠٠١)، وستهي الإدافات (١٩٠١)، والمني والنسرح المكيس (١٩٨٧). ويمكي ١١/١٥)

⁽³⁾ الرئيسي (1969)، والخدية (أو - در واخلتية (197) (2) تفرح للمناية بهامش فتح اللعبر 2017، والخدية (197) (2) المجمسوع 2027، ومثني المحروج 2018، والسفرسوتين.

ان عفيال، لأن الفكرة تستحضر وندخيل تحت الاختيار، وصدح الله سيحانه الفين يتفكرون في خلق المستحدوات والأرض، وتهمي التي الله عود المفكر في ذات الله، وأمر بالتفكر في الألام (12 ولو كانت غير مغدور عليها لم يتعلق ذلك مها. (12

أثر الاستمناء في الاحتكاف :

11 ديسطل الاعتكاف بالاستعناء مائيد هند الحنفية والمالكية والحنابلة والشافعية ، إلا أن من الشافعية من ذكره قولا وإحداء ومنهم من استظهر البطلان .⁽⁷⁾

ولتفصيل دلك انظر (اعتكاف).

أمنا الاستمنياء بالنظير والتفكير فلا يبطيل به

الاعتكاف عند الحقيّة واتشاقعية، ويبطل به عند المالكية، وكفّلك الحنابلة، إذ يقهم من كلامهم بطلان الاعتكاف، لفقدان شرط الطهارة عايوجب الغسل الله الغسل الله

أثر الاستمناء في الحيع والعمرة :

١٧ - لا يغسب الحج بالاستمناء باليد عند الحنفية والشسافعية والحنايلة، لكن يجب فيه دم، لان كالمسافعية والحنايلة، لكن يجب فيه دم، لانه كالمساشرة فيها دول العزاد. "" ويفسد الحج به عند المالكية، وأوجبرا فيه الفضاء والحدي ولموكان ناسا، لأنه أنزل بفعل عظور.

ولبيان نوع الدم ووقته انظر (إحوام).

والعمرة في دلك كالحج عند الحنفية، والشافعية واختيابلة، وهو مريفهم من عموم كلام الباجي من لللكية، لكن ظاهر كلام بهوام وغيره أن ما يوجب الفساد في الحج في بعض الاحوال من وطء وإنزاف يوجب قسدي في العموة، لأن أمرها أخف من حيث أنها فيست فرضاء "¹⁷

17 ما الاستعماء بالنظر والفكر فإنه يفسد الحج
 عمد المالكية ، باستهداء اللي ينظر أو فكر
 مستدامين ، فإن خرج بمجرد الفكر أو النظر أم

 وصدام وقان مذی وانسانی و پی مایید س حدث آی هر روز پینید اول اف افزار (ایس ماحدث به افسان دار پسداوا به ای پیکلسودد وانعرجه آید داود بلسط طارت و حامع (قاصول ب آسازت افزارت ۱۲۶۸ نیز مکتبر اطلاق ۱۳۸۸هم)
 اسازت افزارت ۱۳۶۸ با که در افزار آن از این ۱۳۸۸هم)

(٣) فتيع الطلير (1/ ١٠) والمسوقي على الديوير (1/ ٥٣٤). 140. وتسرح السروهي (1/ 141)، ومني المعتسج (1/ 170)، والغني والشرح تكبير (1/ 1/)

راغ) المستدية (۱۹۴۱، والبسوط ۱۹۳۰، واطفال ۱۹۳۰، وسره ۱۹۷۷، والجميل ۱۹۳۲، وإمالته العالين ۱۹۳۳، وشرح اسروس (۱۹۳۱، وساية الحساح ۱۱۹۲، ودني الحساح ۱۹۴۱، ودر والكائل (۱۹۳۱)

19) البحر فرائق 9/ 1970، واقطاب 1/ 1971، ويباية المناج 1977ء - 1/ 1972، وكتاف المعرب في عن 197

 عفرية الاستمناء

و1 - الاستمناء المحرم بعير وفاعله باتعانى لقول تعيالي . ووافدين هم تعروجهم حافظول إلا على ازواجهم أو ما ملكت أبيانهم فوسم عير مفوس. (1)

استمهال

التعريف:

الاستمهال في اللغة , طلب المهلة , والمهلة .
 النؤدة والتاحير . (1)

والفقها، بستعملون والاستمهال وبهذا العني الذي استعمله به أهل المفغة ا⁷⁷

حكو الاستمهال

 ٣ - الاستمهال قد يكول مشروعا، وقد يكول غير مشروع:

أ - الاستمهال الشروع، وهو على أتواع التسوع الإل . الاستمهال لإليات حق، كاستمهال المدعى الشاضي لإحضار البينة، أو يفسند وعليم هدي وحبورنا، وسواء آكان عمد: أم ح**ملا أم** نسبة

ولا يفسد به الحسج عند الحنفية والسافعية والحنابلة، ولا فدية فيه عسد لحنبية والسافعية. وعند الحنائلة تجه القامية في النظر، وأما المفكر فامغرد بالندية فيه منهم أنو حصل الجامكي . (1)

الاستمناء عن طريق الزوجة :

14 _ أغلب الفقهة على حواز الاستحد، بالزوجة ما لم يوجيد مانيع بالله لإمها عن سنهت عدى كيا فر الزل بتعخيد أو تبطين ، وليوان المانع انظر (حيسى، العاسى، صوم، اعتكاف، حم) .

وقال بكراهت معض الجنهبة والتنافية ، نقل صاحب الدور عن الجنومية ؛ ولو مكن اسرائه من المحت مدكو و أكن اسرائه من المحت مدكوه فالزل كوه ولا شيء علمه غير أن اس عاسدين حملها على الكراهة المزينة وفي تارة المزين وفي فتناوى الفناضي الوغمرت المراة ذكر فريجها بيدها كوه وإن كان أبرقة بذا أمنى ، لأنه بيب المزل، والعزل مكروه . (2)

راه) من خامستيان ۱۳٫۳۶ و الطباعة ۲۰۰۱، والتحسيرع الجراءه من يلهيك ۱۳٫۳، وكتبك التابع ۱۳۳۰ والأية المن سوارة الإسوادة ۱۰

وه) فينان قلوب بائدة . (مهان) وهو حائية قلومي (١٧٩/ هنم عيسن الرامي الجاني

⁽٢) معدولي على الدروير ١٩٠٣ و أغذيه ١٩٥١ والبيوط ١٦٠ (١٦٠ ١٩٦٠ و برعولي ١٩٥٥). ومالة المدير ١٩٥٢ و ومني المستنج ١١ (١٩٥١ و الأسير وال على العدل ١٩٤٥) وطيسل ١٤٠١ والدرج الأسير مع النبي ١/ ١٩٥١ وكشاف عشام (١٩٥١) و ١٩٥٥).

راخي ايسن هايشديد. ۱۳ ما ۱۰۰ تا ۱۳۰ واقسر نسي (از ۱۳۰ و وهمسوني (۱۳۶۶ و ويدارة المتنج ۱۳ ۱۳۹ و وكشات الشاع ۱۳۸۰ و ۱۲۸ و والإنصاف (۱۳۶۱

٣١) ابن هابدين ١٩٠٢، وهيابة الزان إلى برنياة الجندلس ص ٢٤٦

مراجعية الحساب، وتحوذلك، وقد يصل الهقهاء لألك في كتاب الدعوي (١)

النوع الثاني : الاستمهال الوارد مورد الشرط في المفسود، كاشتراط أحيد التبايعيين والاسهلة أد الغفروي، كيا هو الحدال في خيستر الشوط، ونشتراط اللشغرى ومهيال السائح ته بدفيع الثمن إثي أجل معلوم. وقد ذكر الفقهاء لأثك في كتاب البيع

المسوع الشالث : الاستمهال الذي هو من فييل الترع، كاستمهال اللدين الدائر في وفاء السنين. الله واستحهال السنعمير العبير في ردما استعماره منمه وقيد ذكر القفها، ذلك في أبوبه من كنب الفقار

ب والاستعلمال غير المشتروع : ومنه الاستمهال في الحضوق فتي السترط فيهم الشارع الغورية ، أو الجلس ، كاستمهال أحد المعاتمين الأخبر في تسليم البادل في بيسم الصيرف، ٢٠٠ واستمهال المشتري البائع في تسليمه رأس مال السلم، ⁽⁶⁾ كما هو مذكور في بيع السلم.

٣ ـ ومن الاستمهال ما بسقط الحق، كاستمهال الشفيح المشترى لعلب الشعبة. (*) كراه، مذكور في باب الشفعسة من كتب الفقسه، وكساستمهمال النزوحية الصغيرة بإدابعغت إني الإقصيام عن

(١) أسنى الطافب (١٠٦/) طبع الكتبة الإسلامية، وحاشية فلبرين \$/ ٢٧٧ طبع فيس الباني الحمي. والاعتبار تعليل الفعار 917.7 فضع دار المراث

(٣) انظار المُساحُ الغارطي في تفسير قوله تعالى: وفإن كان موطَّرة المنظرةُ إلى ميسرة) السررة البقرة/ ١٥٠

(r) المن (r) دو

(١) للغن ١١ - ٢٩

(۵) این ماشین ۲/۱۰۰۳

اختيارها زوجها أو فراقه، (١) كها هو مذكور في خيار الطوغ عند الحنفية .

مدة المهلة التي تعطى في الاستمهال:

ة . مدة الهلة إما محددة من قبيل الشيرعُ فتلتزم، كإمهماني فلعنسين سنة ، كيا روي نقك عن عسروعلي وابل مسعود وإما متروكة للغضاء كمهلة المدعى لإحفسار البينية، وإمهال النزوجية لتمليم نفسها الزوجها بعد قبضها المهر بقدرها تنطف نفسها وتنهيأ الله. وإما الضائبة بين الطوفين، كإمهمال الدائن اللمدين في وفاء الدين، انظر مصطلح (أجل).

حكم إجابة المنمهل :

ه مأريب الإمهال في حالات الاستمهال لإثبات حق، والاستمهمال الملذي هو من قبيس المطالبة بحق، والاستعهال الوارد موود الشرط في العقود. ب د نشقب الإمهال عنهما يكون الإمهال من فيل النوع. ⁽¹⁵

حديرم الإمهال في الحضوق التي اشترط فيها التسارع الضورية أوالمجلس، لأن الإمهمال فيهما يؤدي إلى إيطافاً. كما ذكر ذلك الففهاء في الأبواب التي أشرنا إليها عند ذكر هذه الحالات.

د ـ ببطل الحق في مثل الحالات التي أشرنا إليها في (ت ۴).

⁽۱) این فایمیی ۲۰۱(۲۰ ۱۳۵ (£خشار ۳۰ ۱۹۵۰ والغی ۱/ ۱۳۸۸ ۱۹۹۶

استنابة

انظر : إباية

استناد

النعريف .

٩ ما الاستنساد لغة مصيدر استند. واصله سند. يقسال: مسيدت إلى البليء واستندت إليه واستندت إليه واستندت عليه. والبسند: ما استندت إليه من المتاح، واستند إلى طلان. - فأ إليه في طلب العون. (*)

وللاستناد في الإصطلاح معان للالة :

الأول : الاستنساد الجالي ، ومسوال بميسل الإنسان على الشيء معتمدا عليه ، والاستاد بهذا المعني طبق الدي اللغوي .

الذان: الاستناد إلى الشيء بمعنى الاحتجاج بدر الثالث: الاستناد بمعنى ثبوت الحكم بكر رجعي. وهو بالعنين النان والثالث بعنع استاد المعنون

المحث الأول

الاستناد الحسى

٢ - الاستنباد إلى الشيء بهذا المعنى هو البين على ا

وفاع المسال، والرجع في اللغة بالدوسدي.

انشيء مع الاعتباد عليه. رعاله صنة بالاستاد، الانكساء، وفيد ذكر أبير البشاء أن الاستناد على الشيء:الانكساء عليه بالظهر حاصة، قال: الانكاء أهم من الاستناد، وهيو يعني الانكساء الاعتباد علن النشيي، بأي شيء كان، وبأي جانب كان. والاستناد: انكاء بالطهر لا غير. (" ولم نظلع على هذا النظيد في شيء من كتب اللغة،

> أولا : أحكام الاستناد في الصلاة: . أ ـ الاستناد في الصلاة المفروضة : .

 لاستاد إلى عهاد . تحالط أوسارية . في حملة القريضية لفف وعلى الفياء مستقلا دول اعتهد. فلفتها، فيه الحرمات ثلالة :

الاغماء الأولى: يرى الخنفية، والمالكية، والخنامة معماء وهمو فول المشاهمة أفائوة من عنما على علما أو حائط وتحوه بحيث بسقط لوزال العراد، ل نصبح صلاحه، فالنواد الأن القريضية من أوكانها القيام، ومن مستند على الشيء بحيث لوزال من تحد مقدل لا بعدر قال،

أما إن كان لا يستسط لوزال ما استند إليه ، فهو عندهم مكرون صرح به الخفية ، و لمالكية ، والخائلة ، قال الحلي في شرح البية - يكره اتعاقاء أي بين أنصة الخفية ، لا يسه من إساءة الأدب وإظهار النجير ، وعمل الرابي تغلب من إساءة الأدب د للكراهة يكون الاستناديز با الشفة الفياء .

والاتحاء التاني : قول الشافعية لمقدم لديهم أن صلاة المستد نصح مع الكرامة , قالون لأنه بسمى قالم ولوكان بحيث لو أزيل ما اعتمد عب لسقط.

⁽١) الكذبات (١/ ٣٨ ﴿ وَمَنْتِيْ

والانجساء السائل: أن استباد الشائم في صلاة القرض جائز. روي ذلك من أبي سعيد الحدري وأبي فر رضي الله عنها وجاعة من الصحابة والسلف.

ثم إن المصلخة القدروضة . التي هذا حكم الاستناد فيها و نشعل القرض العيني والكفائي . كصلح كمسلخة الجنازة و وسلخة العيد عند من أوجبها . وتشمل الواجب بالتذرعلي من نذر القيام فيه على ما صوح به الدسوقي ، وأخل به الحافية سنة الفجر على أول لتأكدها . (أ)

ب ـ الاستناد في المفرص في حال الضرورة : 3 ـ يتفق الففهاء على أنه إذا وجدت الضرورة. رحيت لا يستطيع المصلغ أن بصلح وقائدا إلا

يحيث لا يستطيع المصني أن يعسلي فأشيا إلا بالاستشاد ، أن الاستشاد جائر له .⁷⁷ وتكن هل يسقط عنه نرفق القيام فيحوز له الصلاة جائب مع التمكن من القيام بالاستاد؟

اللفقهاء في هذه المسألة الماهات:

الأول: أنّ القيام واجب حينته ولا تصح صلاته حالسها. وهمو مذهب الحقيمة على الصحيمج عندهم، ومذهب الحمايلة، وقول مرجوع علد المانكية، ذهب إليه ابن شاس وابن الحاجب.

قال شاوح المنية من الحافية : لوفعو على القيام متوكنا على عصا أو خادم. قال الحلواني: الصحيح أنه بادمه الضام متكنا

الشان: وهم المفلام عند المالكية ، ومضايل

ردو شرح منينة المسل من ۱۹۱ طاءار فلنمانة ۱۹۳۵ هـ. واين حايتين (۱۹۹۷ طوولان، وحالتهٔ المسوئي (۱۹۹۷ طوولان) هيسي: فلين و ريستينة المحساج (۱۹۵۱ -۱۹۵۵ طومطن الطبي، ونيل المارت (۱۹۵۰ -۱۰ طوولان)

(٢) الجسرع ٢/ ٢٥٥ ﴿ التيلِيةِ

الممجيح عند الحنفية، ومفتضى مذهب الشافعية. كما تقدم ـ أن فرض القبام ساقط عنه سيئذ، وتجوز صلاته جالسنا, قال الحطاب نقلا عن رشد: لأنه لما سقط عنه القبام، وجازله أن يصلي جالسا، صارفيات نافذة، فجاز أن يعتمد له كما يعتمد في النافلة، والقبام مع الاعتراد أفضل.

واشترط المانكية لجواز انصلاة مع الاعتباد الن يكسون استناده لفير حائض أوجنب، فإن صلى مستندا إلى واحد منها أعاد في الوقت، أي الوقت الضروري لا الاحتباري. (1)

حد الاستناد في الصلاة أثناء الجلوس :

ه - الحكم في الاستنساد في الجلوس كالحكم في الاستند في الهام تماما. على ماصر م به الحندية:
 عبدًا لم يفدر على القعود مستويا، وقدر متكتا. يجب أن يصل متكتا. عبد النا يصل متكتا.

أما المائكية فقد قان الفروير ما معناه: المصدأ أن الغيام مستشدا أولى من الجلوس مستقبلا الخواس الغيام مستقبلا الحلوس الجلوس مستقبلا في الحلوس المستدد إلا عند المحزر وكذا الإيصار إلى الجلوس مستندا عن القيام بالاستداد ومثل ذلك الجلوس مستندا فهم وصوبا على الصلاة مصطحدا، ولم تجد للشافعية والحنايلة ذكرا فذه السلاة

د ـ الاستناد في النقل :

٦٠ قال النسوري ١٠ الإنكناء في صلاة النغيل جائم

وارا النسوح الكبير بيضل السمسوني ۲۰ (۲۰۰۰ والموس بطال مواهب اطالبل ۲۰۲۱ وتشرح منينة الفسل من ۲۰۲۰ و وكتباك التائم ۱۹۸۶ و

⁽٢) أنظر في المنطقية ١٥ /٢٥ نفال عن المذعوبة (٣) هشرح الكبير بيامش المنسيطي ٢٥ ٢٥٧

على العصي ونحوها باتناق العلياء إلا امن سيرين فضد نفلت عنه كراهته. وقال مجاهد: بنقص من

أجره مقامره .⁽¹⁾ وقد فصل اختفية فقالوا ⁻ إنه مكروه في النطوع

كيا هو مكروه في الفرض. أنكن لو اقتسح النطوع فاشها ثم أعينا ـ أي كُلُّ وقعب ـ ثلا ماس عليه أن يتوكأ على عصا أو حافظ "وتحو ذلك . ⁽⁷⁾

وإنس فرق الجمهبوريين الاستناد في الفرض فعنموه . وأجازوه في النظل، لان النعل تجوز صلاته من جلوس دون قيام ، فكذا يجوز الاستناد فيه مع القيام .

الاستناد في غير الصلاة :

أر استناد النائم المتوضيء ز

 لا . ذهب الحضية في طاهر الرواية ، والشافعية وهو رواية للحضاياة إلى أنه إذا نام مستندا إلى شيء مجيث فوزال لسقط ، لا ينغض وضوء السنند في الأصلح ، وعليه حامة الشايخ ، وهذا إذا لم تكن مقعدته واتلة عن الأرض وإلا نقض الفاقا.

ونعب الحالك، ، وهمو غير ظاهم السروئية عند الحقية إلى أنه ينفض الوضوء، لأنه يعتبر من النوم التقبل، فإن كان لا يسقيط فهمرمن النوم الحقيف المقبل لا يتقض

والمذهب عند اختابلة أن نوم المستند قليلا كان أمركتيرا ينقض ¹⁷¹

ب - الاستناد إلى الغيور :

٨. بكره الاستداد إلى القبور عند جهور الفقها، صرح بذلك الحفية والشيافية والمنادلة، وقد الحقو، الاستداد الجلوس الذي وردت الإحاديث بالنهي عنه قال ان قدامة: يكره الجلوس على القبر، والاتكاء عليه، والاستناد إليه، خديث أبي هرسرة مونسوها: ولان بجس احديم على همة فحسرق أيسابه فعظه إلى جليه على همة فحسرق أيسابه فعظه إلى جليه على همة فحسرق أيسابه فعظه إلى جليه عبراً له من أن

رنــاق الخطــابي : روي أن النبي 磐 رأى رجلا قد انكاً على قبر فقال: «لا نؤذ صاحبً الفترا^{داع}.

وقيد قيد الشيافيية الكراهة بعدم لحاجة إلى الاستناد، وبكون الاستناد إلى قبر مسلم. وقواعد غيرهم لا تأبي هذا النقبيد.

وأمنا الشالكية في ون أنه لا كراهة في الجلوس على الغسير، ومن ماب أولى الاستسناد إليب قال المنصوقي: يجوز الجلوس على القبر مطلقا، وأما ما ورد من حرصة الجلوس على القبر فهو يحصول على الجلوس لقصة الحاجة ¹⁷⁵

وا) البسوع ۴۰۱/۳ والمطاب ۱۹۲۳ معدد ۱۹۶۰ ماه

⁽٢) شرح منية المعلي من ٢٧١

 ⁽٢) ابن عابستين (١/ ١٥٠ - ١٩٠ ، وحالية الطبطاري على مراقي القبلاح عو ١٥٠ ، وضرح البردنيان (١/ ٨٥ ، وكفيلة الطال -

^{- 1/ 154} و الجموع 1/17 ، 14 ويباية العناج 1/ 14 . (1-1) وافتى 1/174 ، والإنسال 1/18

⁽۱) حدث وال على لعدكم على هرا. . .) أحرف سبلم وأحد والمستعي وأبو دارد وإن ماحة مرفوضا من حديث أي عريرة رضي أنه حد رئي الأوطار ١/ ١٥٠ ٤ طبل ١٩٧٩م.

⁽٣) خابيت : روي عن النبي كان أسه درأى رجيالا الكاحل فر خال الا نؤه صاحب اللار الحريمة أحد من حقيق حمر و ابي حزه مرتوح بالحظ : دراي رسول الله كان حتى عنى قم خال الا نؤة صاحب هذا اللار الولائة ويودو قال الحافظ و الفتح | إسادت حجم ع : إن الأوطار ١٩٥١ وصائبية المحموض عنى الشرح الكير :

البحث الثاني

الاستناد بمعش الاحتجاج :

الباني الاستنداد بمعنى الاحتجاج بها يفسوى
القضية المدهناة، ويكون إساقي مشام الشاظرة
والاستدلال والاجتهاد، فيرجع لموقة أحكامه إلى
أبدواب الأدلة، وماب الاجتهاد من علم الأصول.
وإما في دعوى أمام القضاء، فيرجع لموقة أحكامه
إلى مصطلح (إشات)

الميحث الثالث

الاستناد يمعني لبوت الحكم بأثر رجعي:

الاستناد بهذا المعنى * هوأن يثبت الحكم في الحال لتحقق عند , لم يعود الحكم الفيفتوى ليب في الماضي .

ومن أمشته : أن الفصيرب إذا تلف تحت بد الدنياسية بفعله أو بضير فعله يضمنه معتله أو بقيمته ، فإذا فيسه ملكه ملكا مستده إلى وقت وجدود سبب الفيسيان، حتى أنبه يمثك زوائده الشعمة ألتي وحددت من حين الفصية إلى حين الفسان ، لأنها نزاه سك .

ومن امثنت أبدسا أن النبع الموقوق نفاذه على إجارة من أه حق الإحارة اكبيع الصبي الميزوف ، نفساذه على إحبازة وليه مإذا أجازه نفد بقاذا مستدا، ولي وقت وحسود العقسد، حتى يمثلك المشستري ووائده الاصالة والتنصالة الا

واستعمال تغظ الاستناد بهذا المعنى هومصطلح للحمية خاصة والمتلكية والتساقعية والحابلة يستعملون بدلامته اصطلاح والتبيزي والاوالكية يعمر ون أيضة عن ذلك المني وبالانعطاف، (*) وممني الاستنساد في الإجسارة منسلا أن العضد الموفوف إذا أجز بكون للإجازة استنادوا تعطافه أى تأتس وجعى، غيصه الإجلزة يستفيد العاقد من المهانت العقيد منذ انعقادي لأن الإجازة ثر تنشيء المقبد إنشاء بل أمفته إنفاداء أي فنحت الطويق لأشاره المسوعية الشوقفة لكي تمر وتسري ، فتلحق تلك الأتسار بالعضد المولمد لها اعتسارا من تاريمخ العضاداء لاس ناريخ الإجلزة فقط فمعد الإجازة يعتسع الفصولي كوكيس عن صاحب العفاد قبس المقسف وبهاأن نصرفات الوكيل نافذة على الموكل ما قا محدوره المايك ون عقاما الفضول نافقا على اللجيز نفاذا مستدا إلى تاريخ العقد (50

هذا ، ومن أجس أن هذا الاصطبلاح عضى بالحفية فسيكون كلامنا في هذا اللحث معبرا عن مذهب الحنفية خاصة ، إلا في الواضع التي ينص فها على غيرهم.

11 ـ وقد دكر نبي نجيم أن الأحكام تتبت بطوق أربع ، فدكر مع الاستاد لذي سنق بيانه :

آ_الاقتصارُ : وهو الأصل . كيا إذا أنشأ طلاقا منجزاً غير معلق، فون الطلاق بقع عند هذا الفول

ودر خائبة المدموني ۱۹۹۹، وخلة المحتاج ۱۹۲۸، وتنفي ۱۵/۱

روة والرسس الأنفهي العام للشيخ مصطلى الزولاء (أ. 144 و 144 و القائلية) مطلوعة العادمة السورية الطيعة الخالسة .

و ؟ إِ الأشباء والنظائر بترصيح سام حن ١٩٧٠ - ١٩٧٠

ال ۱۹۲۵ و تدريخ النباج ومنه ماشية الفليومي ۱۹ (۱۹۳۰ والمفيل. ۱۹۱۰ و درم

و « به الاخياء والبطائر الاين لنجم . وحاشية الحموم عن ١٩٥٠ ، ١٩٥٧ عد المشتبول وكشاف اصطلاحات الفعول ١٤٧٠ ؟

في الخال، فيفتصو عليه ولا يكون له أثر رجعي.

ب ـ والانفسلات : هوأن بثبت الحكم في وقت
لاحق مناخر عن الشول، كها لموقال فروجه: ألت
طائل إن دخلت البدار، لا بثبت به الطالاق في
الحال، لكن إن دخلتها طلقت محمولاً . ووجه
المعلقة انقلاباً : أن ما ليس بعلة ـ وهو المبيغة
العالمة ما نقلب علة بوجود الدخول، إذ أن قوله :
أنت طالق فيس بعلة طله لاق قبل دخوله البيت،
ومن دخلت نقلب فأصبح علة ، لأن ذلك انقائل
جمل للعلية شوطا وقد تحقق .

جد والنبين أو الظهور: الأوهو أن يظهر في الحال أن الحكم كان ثانتا من قبل ، كيا لوقال مع الحال أن الحكم كان ثابتا من قبل ، كيا لوقال مع الحمدة ، إن كان زيدا كان في الدار يوم الحمدة ، وإن الفطلاق يقع يوم الحمدة عند قول ذاك ، وإن لم يتبين أنه وقع يوم الجمعة ولا في يوم الحمدة ، والعدة تمنين أنه وقع يوم الجمعة ولا في يوم الحمدة ، والعدة تمنين من يوم الجمعة .

التقريق بين الامستناد والنبين :

١٢ - في حانة الاستئناد لم يكن الحكم فيها في نفس الأمر في الداخمي، شهال ثبت في الحاضورج و ثبيته الفهفسرى فانسجت على المستدلسيفيف، أسافي التسمين فضد كان الحكم فيهما في نفس الأسرونكي ناخر العلم مه، ومن هنا ظهر بين الأموين العروق النااع.

الأول: أن حالية التبدين بمكن أن يظلع العباد. فيهما على الحكم وفي الاستنسادلا يمكن. ففي

المثال السابق لنتينً وهو قوله: إن كان زيد في الدار فأست طائل ثم عنم كونسه في الندار بصد مده، فإن العلم بكونسه في الندار عا بدخسل في طوق المباد، الحالات العلم بإجازة النولي ليج الصبي، فإنه لا يمكن العلم بإجازته في أن يجيز.

الشيء أن طالة التبين لا بشير طافهها قبام المحل عبد حصول بين الحكم، ولا ستمرار رحوده إلى حي النسيس طوقال لزوجت: أنت طالق إن كان ربيد في السدار، فحساضت للات حيض ثم طافها تلاتا، ثم طهر أن زيدا كان في الدار في ذلك البوت، لا يقع الشلات، لانه تين وقوع الأول، وأن إيقاع الثلاث كان بعد انقصاء العدة

أما في حالة الاستاد طلابد من قيام المعل حال البوت الحكم، وعدم مغطاع ويجوده من وقت شوت حكم، عبدا إلى النوفت الذي استند إليه، كي في المؤشاة نحب شام الحول، ويستند وحوم إلى وقت وحود النصاب، فلو كال عند قام الحول منشودا، أو انقطم ألناء لم بشت الوجوب في أحر الحول (10

الاستناد مزاوجه دون وجها

۱۳ - إذا استنساد اطلك والله في النفسة وما ين التصرف إلى حصول الإجازة وما يقوم معها . كضيان المفسونات - مطابات تص ، وليس كمره من ظلك الناو.

ويتعرع عملي فذه المسألة فرعان

القوع الأول أموغصب عينا فرادت عنده زيادة منصلة كالسمول الومة صمة كالسولية، فؤذا فيممن

¹¹⁾ كلا دره في بعض السوافسيع والبين ، وهنو أولى او النباذات في . كلامين «النبان»

⁽١) حنشة الأشباد والنطائر للمصوي ص ١٥٨. ١٥٨

الغناصب المفصوب فيها يعدى منكه ملكا مستدا إلى وقت المفصوب أمها السزيادة الشعبلة كسمن السدامة فلا يضمنها، لأحها تكون قد حدثت على ملكه. وأما المزيادة المنفصلة التي حصلت بعد الغمه وقبل الفهال، فوياعها أو استهلكها، فإنه يضمنها: لأجافي الأصل غير مضمونة عده، إذ قد حدلت عنده أمالة في ينه فلا يضمنها إلا بالتعدي أو التقويط، ويبيعها أو استهلاكها يكون معليه، فكان غاصها فا فيضمنها على تفصيل موطئه الغصب.

فظهر الاستناد من جهة النزوائد المصنة الوتسر الملك على الحسال من جهسة النزوائد المنصد المنصلة المتصدر الملك على الحساساني: ألبننا الملك بطريق الاستناد، فالسنند يظهر من وجه ويقتصر على الحسال من وجه ويقتصر على الحسال من وجه ويتصد الزوائد المنصلة ويتسار إلى المنصلة والمكون عملا بالشهين بفعر الإمكان. "أ

الفرع الشاني: ثو استغل الغاصب المغصوب، كما لو أجر السابق، فإنه يتصدق بانفلة على تون لي حنيضة وعمد، ولا يتومه أن يتصدق بانفلة على قول أبي يوسف، لأنه حصيل في ملك، جين لمدى ضيائه مستنسدا إلى حين الغصب. وقسال البابرتي: وإذا قال أبو حنيقة بالتصدق بالغلة لإلها حصيلت بسبب تحبيث وهذو التصديف في ملك الغير، وهو وإذ دخل في ملك، من حين الغصب، إلا أن اللك المستند ناقص الكوته فإنبا فيه من وجه

دون وجدًا. ولهذا يظهر في حق المفصوب القائم دون الفائت. فلا ينعدم فيه الخيث. ⁽¹⁾

ما نشأ هن اعتبار الإجازة مستندة في البيع الوقوف:

18 - نشأعن نظرية استناد إجازة التصوفات الموقوفة إلى وقت الانعقاد أن السقرطوا لصحة الإجازة قيام المجيز والمحل عند العقد، بالإضافة على قيام المسائفي: كل أي من بقدر على إمضائه حال وقوعه - انعقد موقوفا، وما لا جيز له لا ينعقد أصلا، ظوان صبا باع عبنا لم بلغ قبل إنصف. بنخاف ما لو طلق مشلا لم بلغ فأجازه بنفسه جاز، لأن له وليا بجزه حالة انعقد، يخافف ما لو طلق مشلا لم بلغ فأجازه بنفسه المناسوف لا جيز له - لي لأن لبنف وقت قيام التصوف لا جيز له - لي لأن الموقع طلاق حياة الطلاق حينظ كان يقول بعد البلوغ؛ أوقعت ذلك الطلاق حينظ كان يقول بعد البلوغ؛ أوقعت ذلك المطلاق. 29

ما بدخله الاستناد :

١٥٠ بدخل الاستناد في نصرقات شرعية كثيرة:

منها في العبادة كراذكر ابن تعيم في الأشباء: أن الزكاة تجب بتيام الحول مستندا إلى أول رجود النصاب.

وكطهسارة المستحساضية ، تتفض عنيد خروج المبوقت مستنيذا إلى وقت الحبفات ، لا إلى خروج المبوقت، وكطهبارة المنهم ، تتنفض عند وق بة الماء

٢٩٦ افداية وشرحها العالمة للبالرني ٢٥٪ ٣٥٦ (٢) الدر المحال بيامش ابن هاندين ٢٤ ٣٢٧ و١٧٥.

⁴⁴ p البنائع 1/4 p 1 d واز الكتاب العربي . بيروت

مستندا إلى وقت الحيدث لا إلى رؤية الماه، فلو لبست المستحاضة الحق مع السيلان أو بعده لم تمسح عليه، ولوليس المتيم الحق بعد تيمه لا يجوزله المسع عليه. ⁽¹⁾

ووضع دليث الكرلاي من الجنيبة بالنسبة لمستحاضة بأن النباب بالاستناد ثابت من وجه دون وجمه ، لأن بين الظهرور والاقتصمان الأن النقاض النوضوء حكم الحدث، والحدث وحد في نتك الحالة، فهذا يقتضي هيرووجها محدثة معنقة بخروج الرقت وجد الأن فهذا بقضي هيرووجها عدثة في الحال، فبعدناه ظهورا من وجه النصارا من وجه ، ولو كان اقتصرا من كل وجه لجاز النسج ، فقائنا الا ججوز المسح أخذا بالاحتياط (2)

نضاذه على الإجازة كم نقدم. ومن البيرع المؤلونة بهم المكره والمرشد، وما صدر من مالك غير أهل الشجور عليه المعيدر والسفيمة المحجور عليه لحق الدائين. وسا صدر عن المغير كالمضوفي وسنا صدر عن المين له ولاية شرعية كالمفسوفي وكذا أو باع المالك ما تمثل به حلى الغير كالمردن. ويسد خسل الاستشاد أيضها سائس المفسوف والإسفاطيات والمسرسات التي تسوقف على والإسفاضات والمسرسات التي تسوقف على عليك كترويج، أو إسفاطا كطلاق وإعناق، ينعقد عليك كترويج، أو إسفاطا كطلاق وإعناق، ينعقد

١٦ ـ ويكنون الاستشاد أيضنا في البينوع الموقوف

موقوفة على الإجازة ويستند. والقاعدة في ذلك ان والإجازة اللاحقة كالوكانة السابقة، ⁽¹⁷ (ر.) إجازة).

وكسفا المضاود التي فيها الخيار للطرفين, أو الأحدهما إذا أبيارها من له الخيار فازمت، فيتها تلزم الزوما مستندا إلى وقت الاستدد، لانها موقوفة على قول: (٢) والمضمونات شلك بأداء الصال ملكا مستندا إلى وقت سبب الضيان (٢)

ويكسون الاستنساد أيضها في الموسية إذا قبال المسوسي قد المدين ما أوصي قد به عند من يثبت الملك فيسه مساوي موت المسوسي، وحسو القول الأصبح للشافعية، وهو وحه مرجوح عند اختابات وعليمه فيطالب الموسى له يشرة الموسى به، وتنزمه نفشه وفطرته وغيرهما من حين موت الموسى الأ

وف يدخل الاستناداللوصية لاجنبي باكثر من الثلث، أوقوارث، وتسبر عسات المريض في مرض المؤت، إذ يتوقف فلك على إجازة الويرة، ويستند إلى وقت وماة الموصي عند بعض العقهاء.

الاستناد في الفسخ والانفساخ :

١٧ د منعب الحقيقة وهو الأصح عدد الشافعية أن الفسنخ لا يوفع العقد من أصده و وإنها يفسنخ فيها يستقبص من النزمان دون الماضي على ما نقل شيخ لإسلام خواهر زاده . (٩٠)

⁽¹⁾ فِينَ حَلِقِينَ } 474 - 474

ر+) فتح القدير وشروح المداية ٢٠٦/٨.

رووماية المعتاج 1/ فأو ، ١٧ . والعي ١١٥ و

وه و حالاية شقي على كيون الخلاقي (/ ٢٧ / ٤٥ وشرح الأكتباء من معمد الاعلام الله الدائد الله المعمد المعمد

⁹⁷⁷ ط الفند، والأنباه لتسيوطي من 187 - 20%

رة) الأشياء والنظائر لاين تجهد ص ١٩٥٨ رة) الكفاية مطبوع مع قرح فتم القدم (١٩٩٦)

وعشد الشباقعية في الفنول المرجوح، وهو أحد وجهين للحتابلة يستند الفسخ إلى وقت الحقيرات

استنباط

التعريف :

١ - الاستنباط لغنة : استفعال من أنبط الماء إنباطا يمعنى استخرجه.

وكل ما أظهر بعد خفاء افقد أنبط واستنبط واستنبط الفقيم الحكمن استخرجه باجتهادم

قال الله تصاني : (ولموردوه إلى المرسول وإلى أو لم الأمسر متهم لعلمته السذين يستنبطونه منهم)(^) واستنبطته واستبسط منسه عليا وخسيرا ومسالا: استخرجه . وهو مجاز .⁽⁷⁾

ويستخلص من استعيال الففهاء والأمسولين تعريف الاستنباط بأنه: استخراج الحكم أو العلة إذالم يكنونا منصموصين ولاعجمها عليهما بنوع من الاجتهاد. فيستخبرج الحكم بالقيناس، أو الاستدلال، أو الاستحمال، أو تحوها، وتستغرج العلة بالتفسيم والسبرى أوالمتشبيق أوغيرها مما يعرف بمسالك العلة .

الألفاظ ذات الصلة :

أ الاجتهاد :

٢ ـ هو بذل الطسائسة من الفقيمه في تحصيبل حكم

(١) الأنباء والنظائر للسيوطي من ٢٣٣. والاني ١٠/٦ (٣) متروة النسام ١٧٠

(٢) القاموس وناج العروس مادة (نبط) والتعريقات للجرجاني ص

شرعي فلق، فالفوق بيشه وسين الاستنساط^(١) أنه أعم من الاستبساط، لأن الاجتهاد كيا يكون في استخبرام الحكم أوالعلة، يكسون في دلالات النصوص والترجيح هند اقتعارضي

ب التخريج :

٣- يست مسل هذا التمبير كارمن الغفهاء والاحسوليين، وهنو نوع من الاستنباط، ومعناه عندهم استخراج الحكم بالتفريع على نص الإمام ق صورة مشايعة ، أو على أصول إسام للذهب كالقسواصد الكلية التي يأخية بها، أو الشيرع، أو المغل، من غير أن يكون الحكم منصوصا عليه من الإصام. ومن أمثلته: التقويم على فاعدة عدم التكليف بها لا يطلق. هذا حاصل ما ذكره ابن بقران من الحنابلة. (15)

وقسال السقاف من الشافعية ما حاصله: إن التخريج أذ ينفل فقهاء الذعب الحكم مزانص إصامهم في صورة إلى صورة مشاجهة. وقد يكون الإمام نص في الصورة المنقول إليها غانف للحكم التفسول، فيكنوناله في عقد الصنور، قولان، قول متصوص وقول الخرج . 🗥

وتخريبج المناط عنبد الاصبوليين معناه إظهار ماعلق عليه الحكم، ⁽¹⁾ أي إظهار العلة.

ج ـ البحث :

\$. قال ابن حجسر الحيثمي : البحث ما يفهم فهميا (۱) مسلم فليون ۽/ ۽ ۽-

(٩) فللبخل إلى ملعب الإمام أهد بن حنيل من ١٥٠٠ (٩) (٣) المسوائد الكينة الشبيخ علوي المطاقية. فسين اجمعومة وسائل

كتب مقيدة، من 27 و 17 ما مصطفى الطلبي .

(٩) شرح المستل على يجع الجوامع ١٩٩١

الحكم الإجالي:

 لا الاستنشار سنة في الطهارة، لذوره في صفة وضوء رسول الله ش أنه المفضيض واستنشل واستنش. (1)

وللنفهاء تفصيل في كيفيته. (٢)

مواطن البحث :

٣ ـ ننظر أحكام الاستثثار وكيفيته تحت مصطلع (وضوم) و(غسل).

مواطن البحث :

صاحب الذهب ينفل عام

يرجع لمعرفة مسائل الاستنباط إلى (الاجتهد) رزالقياس ـ مسالك العلة) والملحق الأصولي.

الباحث من نصوص الإمام وقواحده الكلية.

واضحنا من الكلام العام للأصحاب، المثقول عن

وقسال السفساف: البحث مو البلي استثبطه

اسستئتار

انظر: استعراد

استنثار

لعريف

 الاستئار : هو تر مائي الانف من خاط وفيره بالنفس، واستئلس الإنسان: استنشق الماء، ثم
 استخرج ذلك بنفس الانف. (*)

ولا بخرج استمال الفقهاء عن المعنى ا اللغوي ⁽⁷⁾

و (م لسان العرب) والعبياح مانة (كل) و (م) قانون (م) م 1 شكار ياشي، والجموع (م) 1947 ط التي ية

استنجاء

التعريف :

 ا دمن مصائي الاستنجاء: الخلاص من الشيء، يقال: استنجى حاجته منه، أي خلصها، والنجوة ما ارتفع من الأرض قلم يعلها السيل، فظنتها تحامك.

- (۱) سنيت داد چ تصبحي ... دائرجه الأده السام مديت ملك من حديث ملك من حديث ملك من حديث السام من حديث السام من حديث السام من السام الله على الله على السام الله على الله على السام الله على الل
- (v) حالية المطاوي على براقي الدلاح من ١٧١ه الشهابة. والدينسوع ١٩ (٣٥٧)، والسياح المقابر ١٩٧١ لا مطاقي الطاني، والتي ١٩٠١، ١٩٢

وأتجبت الشجرة واستنجبتها : قطعتها من أصلها:⁴¹

ومانعة الاستنجاء في الطهارة ، قال شعر: أراه من الاستنجاء بسعتى القطع ، لقطعه العقرة بالده، وقال ابن قنية : مأخوذ من النجوة وهي ما ارتفع من الأرض، لأنه إذا أراد قضاء الحاجة استرجا. (١٠ وقسد اختلفت عبدارات الفقهساء في تصريف الاستنجساء إراكة ما يخرج من السيلين، سواء بالنسل أو المسح بالحجارة وتحدوها عن موضع الخروج وما قرب منه.

وليس غسل النجاسة عن البدن أوعن الثوب استنجام (⁰⁾

الألفاظ ذات العبلة :

أ _ الاستطابة :

٢- الاستطابة هي بمعنى الاستنجاء، تشمل استنجاء، تشمل استنجال الماء والحجارة، وفي قول عند الشافعة أنها خاصة باستمهال الماء، فتكون حينظ أحص من الاستنجاء، وأصلها من الطيب، لأنها تطيب المحق بإزالة ما فيه من الأذي، ولذا يقال فيها أيضا الاطابة. 22.

ب الاستجار:

٣ - الجميار : الحجارة ، جمع جموة وهي الحمساة.

(1) اللغل الرواقية والمجموع (1×14)

ومعنى الاستجيار: استعمال الحجيارة ونحوها في إزالة ما على السيلين من النجاسة (11)

ج ـ الإستجام :

أي ما الاستبراء لغة طلب البراءة، وفي الاصطلاح:
 طلب البيراءة من الخارج بها تصارف الإنسمان من
 مشي أو تنحت أو غيرهما إلى أن تغطع المادة، فهو خارج عن ماهية الاستجاء، لأنه مقدمة له 19.

د الإستفاء :

 الاستنف، : طلب إنشاؤية ، وحوان بدلك القصفة بالأحجان، أو بالأصابع حالة الاستنجاء بالماء حتى ينظها ، فهم أخص من الاستنجاء ، ومثله الإنقاء . قال ابن قدامة : هو أن تذهب لزوجة التجامة وتارها . (**)

حكم الامتنجاد :

 ٦ - أي حكم الاستنجاء ، من حيث الجملة ، رأيان للفقهاد :

الأول : أنت واجب إذا وجند مييسه ، ومنو الخارج ، وهو قول المالكية وانشافية والحابلة . واستندلوا يقول الني 第 : ((ذا ذهب أحدكم

واستندنوا يقول التي **15** (((دا دهب اخلام إلى الغائط فيلذهب معه بثلاثه أحجاره يستطيب بين، فإنسا تجزي عنسه ا^{لقا} وقوليه : (لا يستجي

⁽۱) لبنان تغرب

ر؟) نُسادَ العرب، والذي إذر 191 ط مكته طعاهرة

⁽٣) حاشية القديريني ١٩٦١ -

⁽۱) ره للمنار ۱/ ۱۹۰۰، وحاشیة الدسولی ۱/ ۱۱۰

را) ابن فابدين ۱/۱ ۲۹۹

رح) لفنی دار ۱۹۹۸

 ⁽¹⁾ حليث وإذا فعب أصفاكم إلى النسائسط ورواد أبوداؤد والنسسائي ص مائسة (سنر أبي داود ١/ ١٥ يشطيق عصفه

أحدكم بدون ثلاثة أحجاره رواه مسلم أأأ رق لفظ له: ألفد نباتا أن نستنجى بأود أثلاثة أحجاره ٥٠٠٠ قالوا: والحديث الأول أمر. والأمر يفتضى السوجسوب وقبالن وفيؤنها تجزي عنده والإجمازاء إنسها يستعمسل في المواجب، ونهي عن الاقتصمار على أفسل من ثلاثمة، والنبي يقتضى التحريمي وإذا حرم ترك بعض النجاسة فجميعها

٧ ـ آلــواي الشان : أنه مسنون وليس بواجب. وهو قول الحنفيق، ورواية عن مالك. ففي منية الصل: الاستنجباء مطلقنا سنبة لاعلي سبيبل التعيين من كونسه بالحجير أو مالمسام، وهمو قول المؤني⁽¹⁾من أصحاب الشنافعي. ويقل صاحب المغني من قول ابن سيرين نيمن صلى بضوم ولم يستسج، قال: لا أعلم به بأساء قال الموفق: مجتمل أنه لم يو وجوب

والمنسج الحنفيسة بها في سنن أبي دارد من قول النبي 🗯 اس استحمسر فليسونس، من فصل فقت أحسن، ومن لا فلا حرج،^{(١٠} قال في مجمع الانهر:

وهم حديث ومن استنجى البوتر، من فعل فقد الحسن

لانه لوكان واجبالما انتخى الحرج عن ناركه . ا¹⁵ واحتجبوا أيضنا بأنبه نجياسة قليلة، والنجاسة ولغلسة عفي (٢٠

وفي السراج الوهاج للحنفية : الاستنجاء خممة أنسواح. أربعسة قريضسة : من الحبض والنفساس والجنبابية، وإذا تجاوزت النجاسة عرجها. وواحد سنة ، وهوما إذا كانت النجاسة قدر المخرج .

وقسد وفض ابن نجيم هذا التقسيم، وتسرران الثلاثة هي من بات إزالة الحدث، والرابع من بات إزافة النجامة العينية عن البدن، وليس ذلك من باب الاستنجاء، فلم يبق إلا الفسم المسنون. وأقرابن عابدين التغرير أأأأ

وقبال القراق بعد أن ذكر أن من ترك الاستنجاء وصلى بالنجاسة أعبان قاف: وناتك رحمه الله ق العتبية: لا إعادة عليه، ثم ذكر الحديث المتقدم: ومن استجمر فليونر، من فعل نقد أحسن، ومن لا الهلاحرج، وقبال: السوتم بشاول المرة الواحدة، فإذا

(1) البحر الرائل 1/ ٢٥٣ ، ولاح الفليم ١٨/١

(٣) البعد الرائق وحائبية ابن حابلين صيد ١٩٢/١

^{».} عن اللين فيطاطين فيطيعة المساعلينجير 1414هـ، وسنن النسائي (۲۸٪ مترح السيوطي ط الباني انعلي الأونى (ALTAT

⁽۱) حقيث و لا يستنجي أحقاكم بقوله . . . در واه مسلم هن سايان

القدوسي (منجيح سبلم ١١ ٤٣٤ بنطبق عمد طؤاه عبدالباغي ط البابي الخلبيء ٣٠ معيث وفقيد بيانيا أدغيتنين بعود 💎 ورواه مبلم من

حديث سليان الفارسي ، مطولاً دوليه : وأو أن تستنجي يأفل من اللائمة أحجماره زحمجينج معلم 1/ ١٢٣ يتعطيق عمسد لؤاد عبدالباش ط الباير الحلين الأولى (١٣٧) هـ - ١٩٩٩م)

⁽٣) للنفق (١٩٤١). ومسطية السمسولي (١٩١٤)، وبينية لتحلاج رجوائي 174.414 175 175

رين منشرة فظيرين ٢٠/١)، واللخيرة ١/ ٣٠

أحمد وأجود اود وابن ماجلة وابن حياد والبيطي من حديث أي عربيرة رضي لله عنه فرخوصا الماق الشوكاني: ومعايه على أبي سعيت الخبران الخبصى ونيت احتلاف القبل إنه صنحابيء فال الحالظ ولايمح، والراوي فته حمين الحران وهر عهول وقبال أبيو زومة . شبيخ . وذكبره ابن حيثة في التلبات ، وذكبر المداراتيلق الاختيلات فيه في المليل. وأنفرجه الخاكم من حديث أبي هر بسرة مرهموها بالمغطاء وإذا استنجى أحدكم لشونور فإنهاق ولبر إمياها ونبل وفعال مذاحلوك معجم فعي شرط اللايمسين. ومُ بخرجمية بِلَهُ الأَلْخَاطَ، وإنها انفطنا هي: (من استجى فيهونه والشطاء وتعقيه اللحيي بقوله واحتكره واحارث المن بعمدية الإنسان الأرفسار 1417، 192 طاهار الهيال. وللمنفوك ١٩٨/١ تشر دار الكناب فعربين راع جمع الأمر الرحة طحناتية

نقاها لم ييق شيء، ولأنه عمل تعم به البلوي قيمض عنه، وهذا بقتضي أن عند مالك قولا بعدم الرجوب.⁽¹⁾

نم هوعند الحنف سنة مؤكدة لمواظبته ملا. وين ابن هابدين على ذلك كراهة ترك، ونقله أيضا عن البدائع، ونقل عن الخلاصة والحلية نفى الكراهة، بناء على أنه مستحب لا سنة، بخلاف التجاهة للعفو عنها في غير موضع الحدث نتركها يكدر (2)

وقت وجوب الاستنجاء هند القاتلين يوجويه : ٨ ـ إن جوب الاستنجاء إنيا هو لصحمة الصلاة .

ولدذا قال الشدير اطلسي من الشافعية: لا يجب الاستنجاء على الفور، بل عند الغيام إلى الصلاة حقيقة أو حكمها، بأن دخل وقت الصلاة وإن لم يرد فعلها في أوله. فإذا دخل وقت الصلاة وجب وجويا موسعا يسعة الوقت، ومضيقا مضيقه.

الم قال : نعم ، إن قضي حاجته في الوقت. وعلم أنه لا يجد المله في الوقت، وجب استعمال الحجر فورة. ^{(١٢})

علاقة الاستنجاء بالوضوء ، والترتب بنهها : 9 - الاستنجاء من سنن الرضوء قبله عند الحنفية والسنافية ، والرواية المعتمدة للجناية ، قلو الخرو عنه جاز وضائت السنيسة، لأنه إزالة تجاسة ، فلم تشغرط لصحة الطهارة ، كما لو كانت على غير الفوج .

والإطارة الإعارة

وصوح المالكية بأنه لا يعد من سنن الوضوء. وإن استحبوا تقليمه عليه .

أمنا الرواية الأخوى عند اطنابلة: فالاستنجاء قبسل الوضاوم - إذا وجند سبينه - شرط في صحية الصبلاة - فلو ثوضاً قبل الاستنجاء لم يصح، وهلى هذه الرواية اقتصر صاحب كشاف الفناع .

قال الشافعية : وهذا في حق السليم ، أما في حق صاحب الفسرورة ـ يعنون صاحب السلس وتحوه ـ فيجب تقديم الاستنجاء على الوضوء .

وعلى هذا، فإذا توضأ السليم قبل الاستنجاء، يستجمر بعد ذلك بالأحجار، أريضله يحائل بيته وبهن يديمه ولا يمس الفرج. (1) وتواعد المذاهب الأخرى لا تأبى ذلك التقصيل.

> هلانة الاستنجاء بالترهم، والترتيب بينها: ١٠ ـ اللفقياء في ذلك اتجاهان :

الاتجاء الأولى: أنه يجب تقديم الاستجهار على النهمم، وهمذا رأي النسافعية، وهو أحد احتهالين عند الهالكية، وقول عند الحنايةة.

وعمل الشراقي ذلك بأن النيمم لابت أن بنصل بالصلاة، فإذا نيمم ثم استنجى فقد فرقه بإزالة النجو.

وعلل الغاضي أبويعلى ذلك بأن النهمم لا يرفع الحسدت، وإنسها تستياح به الصلاة، وبن عليه تجاسة بمكنه إزالتها لا تباح له الصلاة، فلم تصع نية الاستباحة، كيا لوتيهم قبل الوقت.

والاتجناه الشاني : أن الترتيب هنا لا يجب، رهو

وه) ودالمنتار (۱۹۹۶)، والبحر الرفاق (۱۹۹۶) والاز حالية الشير ادلس على بيارة المناج (۱۸۹۸ -۱۹۹۸)

وهام تحفظ القطيلة ١٩ / ١٠ . وبياية فلمحتاج ١٥ (١٩٠ - ١٩ ، والخرشي ١٩/١٤ . والمفنى ١/ ٨٣٠ وكشبك الفناع ١/ ١٠٠

الاحتمال الشائي عمد المالكية ، والقول الاحر المعتابة قال الفراق: كما لونيسم ثم يطيء أماه على روث، فإنه يمسحه ويصلي ، وقال الفاضي المويعلى: لابه طهرة فأشبهت الوضوء، والمع من الإساحة لمانع أخر لا يقدح في صحة التيمم، كما لو تهمم في موضع في عن الصلاة فيه، الرقيسم رعلى ثوبه فجاسة.

وفييل عند الحنابة: لا يصح تأخيره عن النيسم. قولا واحدار ¹¹

حکم استنجاه من به حدث دائم :

۱۱ دمن كانا به حدث دائم ، كمن به صلى بول وتحدوم يخفف في شأنته حكم الاستجدام، كي يخفف حكم الوضوم

ظي قول الحفية والدائمية واختابات يستجي ويتحفيظ، ثم يشوضاً لكسل صلاة بصد دخول البوقت، فإذا فعل ذلك وخرج منه شيء لم ينزم إصادة الاستنجاء والونسوء سبب السسي ونحوه، ما لم يخرج السوقست على مذهب الفسنفيسة وانشافعية، وهو احيد قول الخشابات أو إلى أن يدخل وقت الصلاة الاخرى على المعتمد من قولي المنابلة (17

وأما على قول المائكية؛ فلا يلزم من به السلس المتوفسة منه لكمل صلاة، بل يستحد ذلك ما لم يشن، فعنده مم أن ما بخرج من الحسمت إداكان مستكحاء أي كثيرا يلازم كل الزمن أو جله، بأن

والإي اللمني والأفراق والمحرة وفاقعو

بأني كل يوم مرة فكشر فيات بعض عند، ولا يلزمه غسل ما أصدات منه ولا يسن، وإن نقض الوضوء وأبطس الصدائة في بعض الأحوال، وسواء أكمان عائطا، أم يولا، أم مذيا، أم غير ذلك أ¹⁸

ما يستنجي منه :

١٩ م أجمع الفقهاء على أن الحارج من السيئين المساد النجس اللوث يستنجى منه حسية تقدم. أما معادة فقيه خلاف، (أن وتقصيل بيامه فيها بيل).

اغارج غبر المعناد

۱۳ ، الحنارج غبر العناد كالحصى والدود والشعر. لا يستمجى صه إذا خرج حالة، طاهرا كان أو مجملاً

أمنا إذا كان به بله ولؤت المحل فيستنجى منها، فإن لم يلوث الحمل فلا يستنجى منه عسد لحنها، والمالكية، وهو القول للقدم عند كل من فشاعمة والحديلة.

والفول الأحراهند كل من الشامعية والحبابلة: بستنجى عن كل هاحرج من أسليلس غير الربع ال⁹⁹

اقدم والفيح وشبهها مواخر العناد

٩٩ مان تحرّج الدم أوانقيع من أحد السبيس فقيه قولان للقفياء :

وة) الأحيار (17 7). وبناية المصاح وحوظية (1947). 1940. وكناف الفاع (1944)

ودع خاتمة المسرول 14 ماء 14 در وتعراف النوي 1404 ولاء يرطن القبلام بخالتية الطحميوي من 14 د 14 رطقة هرة 12 د - ال والنوي 14 درارة وكتنت المام 14 مء 14

⁽مع رو المعينز (/ ٢٥٣). وحاشية تصبوقي (١٩٣١). ومينة المصلح (تروع)، والمعني (/ ١٥١). وكشاف النتاج (/ ١٠)

الأول: أنه لابدمن فسله كسائر النجاسات، ولا يكفي فيه الاستجبار. وهذا قول عندكل من المسائكية والشاقعية، لأن الأصل في النجاسة الغسل، وترك ذلك في البول والغائط للضرورة، ولا ضرورة هنا، لندرة هذا النوع من الحارج.

واحتم أصحاب هذه القول أيضا بأن النبي من وأحد وأسر بفسل الذكر أن الحديد (أ) والأثر ينتضي الحرجوب. قال ابن عبدالير: استلوا بأن الاثار كلها على اعتمادات الفاظها وأسانيدها ليس فيها ذكر الاستجاز، إنها هو القسل. كالأمر بالفسل من الذي في حديث عن.

والقبول الشاني: أنه بجزىء فيه الاستجهار، وهو رأي اختفية والخشابلة، وقبول لكيل من المائكية والشافعية، وهذا إن لم يختلط بيول أو غائط.

وحجة هذا الفول، أنه وإن لم يشى فيه الفسل لعدم تكروم فهو مظنة المشقة. وأما المذي قسعناد كثير، ومجب غسل الذكر منه تعبدا، وليل: لا عبر (1)

ما خرج من غرج بديل هن السيلين : 10 ـ إذا انفشع غرج للحدث، وصار معناداً، استجمر منه هند المالكية، ولا يلحق بالجمل، لانه أصبع معتاد! بالنسبة إلى ذلك الشخص للعين.

(١) حديث : (ان التي كالو بلسل الأكر ...) أغرب البخاري ومسلم عن علي وضي فلدت (فتح طباري ١/ ١٩٧٩ هـ السائية. وحديث سلم بتعلق عمد مبتائياتي ٢٥٣/١ هـ حيس المالي).

(۱) انتج الشفير (۱ - ۱۹۰۰ ، وتابحثر الروائق (۱ ۱۹۳۰ ، والطاهير) (۱ - ۲۰۰ ، والطب وي (۱۳/۱ ، وتسرح متطبوسة للمنسولات اللائركلال هي (۲ ۱ طابعتان ، والفي (۱۹۲۸ ،

وعند الحنابلة: إذا انسد المخرج المعتادوانفتح أعم، لم يجزئه الاستجارفيه، ولابد من غسله، لائه غير السبل المعتاد. وفي قول لهم : يجزى.

ئېر سىيىن مىسىد. وي نون شم ، يېزى. ولم يەئر ھلى قول الحنفية والشافعية في هفه المسألة. (*)

اللي:

١٦ - المذي تجس عند الخضية ، فهو مما يستنجى منه كفيره ، بالمساه أو بالأحجسار . ويجيزي ، الاستجمار بالمادمنه . وكذلك عند المائكية في قول هو خلاف المشهور عندهم ، وهو الأطهر عند المنابلة .

أما في المشهور عند المالكية، وهي الرواية الأخرى عند الحنابلة، فيتعين فيه المله ولا بجزيء الحجو، لما روي أن عليا رضي الله عنه قال: وكنت وجلا مداً المخاستحيث أن أسأل رسول الله الله الكان ابنته، فأسرت للشداد بن الأسود فسأله، فقال: يفسل ذكره وأنثيه ويتوضأ. وفي لفظ وبفسل ذكره ويتوضاء (2)

وإنها يتمين فيه النسل عند الألكة إذا خرج بلذة معنادة، أما إن خرج بلا للذة أصلا فإنه يكفي فيسه الحجس، مالم يكن يأتي كل يوم على وجسه السلس، فلا يطلب في إزالت هاد ولا حجس، بل يعفى عند .⁴³

ودي فللعبرة والرجوب باللهي الرهود

⁽٢) معتبرة على رضي القاصفة : اكانت ربيبلاسلامه و واه الإنشاري وسطم ولينوخارد واليهني ، وضوء أبر جارة بلفظ دولتيه ، واضع الإباري ١/ ١٩٧٧م المشتبلة ، ومستهج مسلم ٢/ ١٩٧٧م عصدة فواد مهدالهالي ، وسنن أبي داور ١٩٣/١ ط المعملة)، وسنن اليهاني 1/ ١٩٣٠ ط دار العراقة).

¹⁷⁾ الطحطاري على الدم ١١ / ١٦٤ ، واللخيرة للقراق ١/ ٢٠٠

البودي :

. 17 ـ النودي خارج نجس، ويجزي فيه الاستنجاء بالمّاء أو بالأحجار هند فقهاء الدّاهب الأربعة . ⁰⁹

الربع :

44 - لا استنجاء من البريح . صرح بذلك فقهاه الطبقات المربعة . فقال الخفية : هويدعة ، وهذا المتنفي أنبه عندهم هرم، وبثله ما قالم الغلوبي عن الشافعية ، بل مجرم ، لانه عبدة قاسدة .

ويكره عند المالكية والشافعية. قال الدسوقي:
القول النبي ﷺ: وليس منا من استجى من
ويسع النبي للكراهة. وقال صاحب نباية
المستساج من الشافعية: لا يجب ولا يستحب
الاستجاء من الريح ولنوكان المحل وطب. وقال
ابن حجر المكي: يكره من الريح إلا إن خوجت
وللحل وطب.

والسافي عبر به الحنسابة: أنسه لا يجب منها، ومتنفس استبلالهم الآي الكواهد على الأفل. قال صاحب المغني: فلحسديث ومن استنجى من ربح فليس مناه وواه الطبراني في معجمه الصغير. ومن زمند بن أسلم في قوله تعالى: (إذا قستم إلى

الصلاة فاغسلوا وجوهكم). الأية [1] إذا تستم من النوع و أي يأمر بغيره ، يدني فلو كان وأبيا الأمر بد الأن النوم مغندة خروج الربيع ، فقل على أن الأعجم ، ولأن السوجوب من السلسوع ، ولم يود يالاستجاء ههنا نص، ولا هو في ممى المصوص عليه ، لأن الاستنجاء شرع لإزالة النجاسة ، ولا فجامة ههنا . (2)

الاستنجاء بالماء

 ١٩ - يستحب بانضاق المفاهب الأربعة الاستنجاء بالله. وقد ورد عن بعض الصحابة والتابعين إنكار الاستنجاء به، ولعل ذلك لأنه مطعوم.

و خيبة لإجزاء استعال الماه ما روى أنس بن مالك قال: وكان النبي قل يدخل (خلاء، فأحل أنا وضلام نحري أدارة من ماه وصنرا، فيستجي بلله و متفق عليه . (**) وعن عائشة أنها قالت: ومرن أزواجكن أن يستطيبوا بلله فإن استحييهم، وإن رسول (* 4 كان يضعله . (*)

والإسريا للكنارة

⁽٢) فيحم البرائق (٢ / ٢٠٠٠) وصافية فاعتبولي (١ / ٢ (١) وياية فلصاح (١ / ٢ (١) وياية المطويي (٢ / ١) وياية (٢ / ١) صيت (٢ / ٤) وياية المطويي (٢ / ١) وياية إلى الميداني وسطح والمنتق أد إضح فيداني (١ / ١٥ (١ فالسلفية) ومسجح مسلم (١ / ٢٠ / ١) وياية الخلالية (١ / ٢٠ / ١) وإذا فلا يعلني الخلالية (١) طابعة (١ / ١) وإذا فلا يعلني الخلالية (١) طابعة (١ / ١) وإذا فلا يعلني الخلالية (١ / ١) وإذا فلا يعلني طابعة (١ / ١) وإذا فلا يعلني الخلالية (١ / ١) وإذا إلى الخلالية (١ / ١) وإذا إلى الخلالية (١ / ١) وإذا إلى الخلالية (١ / ١) (١ / ١) الخلالية (١ / ١) الخلا

رة) حانية الطحطاري على الدر ١٩٤/١، وحانية القليزين 1/4

⁽٦) خليث واليي مناس استيني من ربيعه أخرجه بن حبائر في تلوغد بن حنياس استيني من واربع تلوغد بن حنيات بن واربع تلوغد بن حنيات واليد شرق بن خطابي. قال في الوالد أنه نحو مشرق أحداث فيها مناحب وساق هذا دنيا. وأمال السابي أشر في تجيف. وفي اللسمان من السميم: كان كذاباً والشن الفصير أم راح طر لكنية الهيمارية (١٠٥٧ من).

وقد حمل المالكية ما ورد عن انسلف من إنكار استعيال الماء بأنه في حق من أوجب استعيال الماء وحمل صاحب كضاية الطالب ما ورد عن صعيد بن النبيب من قوله. وعل بمعل ذلك إلا الساء؟ على أم من واجبهن (12

الاستنجاء بغير الماء من المانعات :

٣٠ لا يجزى، الاستنجاء بضير الحاء من الماهمات على غول الحمهور: الحالكية والشافعية والحابلة، ومع رواية عن محمد بن الحسن تعد فسعيفة في المدهب.

قال المالكية : بل تجرم الاستنجاء بهاتع غير الهاء التشرء النجاسة

وذهب أبوحنيفة والويوسف إلى اله يمكن أن يتم الاستنجاء على في إزالة النحاسة ديكل مالع طاهر مزيل، كالخبل وماء الورد، دون ما لا يزيل كالزيت، كان القصود أنه أعقل، وهو إزالة النجاسة.

ثم قد قال ابن عابدين: يكبره الاستنجاء بياتع غير المام، لما فيه من إضاعة المال بلا ضرورة. (⁷⁷

أفضاية الغسل بالله على الاستجرارات

إذا عسن الحل بالله أنفيل من الاستجار،
 إذا أبلغ في الإنفاء، ولإزائه عين النجاسة وألرها.
 وفي رواء ، عن أحسد الأحصار أفضال، ذكرها

و في المور 19 (1990)، ويلخيرة (1/ 2010)، وكفاية الطائب (1/ 4) 4... وللجموع (1/ 1/ 1/

وج) البحر الراق 14 101 . وحائمة الدسولي 1477 . والمعموم ... 14و11

صاحب الفروع. وإذا جع بينهما بأن استجمرتم غمل كان أفضل من الكل بالاتفاق.

وسين النووي وجه الأفصلية بقول: تقديم الأحجار لقل عائمة النجامة واستعبال الماه، فقر ستممل الله أولا لم يستمن اللجارة بعده، لأنه لا فالدة فيه. وعند الحنابلة الرئيب بتقليم الاستحباطي المخارة كوه المساء وألبحاء خلى المخارة كره، لقبول عائشة: «مرن الواجكن أن يتبعوا الحجارة الماه فإن استحبيهم» وإن يسول الله يتبعوا الحجارة الماه فإن استحبيهم، وإن يسول الله يتبعوا الحجارة الماه فإن استحبيهم، وإن يسول الله عنه وقبل الجمع سنة في زمانت. وقبل: الخمة على البحر المحارة على المحارة على المحارة المحارة على المحارة على المحارة على المحارة على المحارة المحارة على المحارة المحارة على المحارة على المحارة على المحارة على المحارة المحارة المحارة على المحارة المحارة المحارة على المحارة المحار

هذا وقد احتج اخرشي وغيره على أفضلية الجميع بين الله والحجر بأن أهل قياه كانوا بجمعون ابينها، فصفحهم الله تعالى بقوله: (إن لله يجب التسوامين ويجب للتفهر بن الأوحق الدوري أن المرواية الصحيحة في ذلك ليس فيها أنهم كانوا يجمعون بينها، وإما فيها أنهم بستجون بالله. "الم

مايستجمريه :

 ٢٧ - الاستجهار بكون بكن جامد إلا ما منع منه رسياتي تقصيله، وهذا قول جهور العلياء، ومنهم

 ⁽۱) حقیق د مرن أزواحكن آن نیمسوا اطبع فره الله د مینو
 (۲) خوب شار ۱۹ (روحكن آن نیمسوا اطبع فره الله (۱۹ کروه شار) ۱۹ (روح الله (۱۹ کروه (

وان البيتر تراق () 702 والميسوع 17 (() وحاشة المسولي () (() () () والفرشي () (() وكشف الفاع () (() و والفروع () ()

معقول المني

الإسام أحمد في الرواية المتملة عنه، وهو الصحيح من مذهب الخنابلة .

وفي روايية عن أحمد اختارها أبوبكر: لا يجزى. أل الاستجهار شيء من الجنوامد من خشب وخرق إلا الأحجلز، لأن النبي 🗱 أمر بالأحجار، وأمره يقتضى النوجوب، ولأنبه موضع رخصة ورد فيها الشرع بألبة غصبوصة، فرجب الاقتصارعليها، كالتراب ف النيمي.

والدنيسل لقول الجمهور : ما روي أبوداوه عن خزيسة قال: مشل رمسول الله 🏥 عن الاستطابة فقال: «بثلاثة أحجار ليس فيها رجيم)⁽¹¹⁾ فلولا أنه أولا الحجير وميا في معتباه لم يستثن الرجيع، لأنه لا بجناج لذكرن ولم بكن لتخصيص الرجيع بالذكر

وهـن سلمان قال: فبـــل له : قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخبراء قال: فقال: وأجبل، ثقيد خانسا أن نستغيسل القبلة لضائسة أربول، أو أن فسننجى بالبصينة لوان تستنجي بأقبل مز ثلاثية أحجار، أو أن نستجي برجيع أو عظم ه⁽¹⁾

واع الرجيع : الروث والطواء كياق المبيام طاة (رجع)

ومعميت : و مثل رمول اله 🌰 من الاستخليا فقال: بالاته

أحيسلى . . . دروته أبنو عاود وارئ ماجة ولايتواي عن غزيمة بن ذابت من رسول اله 🐞 وصححه التسوكان وكبلغك فعيب الأرضاؤوط والأم ١٩٣/١ ط الكاليبات الأزهرية، وسنن ابن ماجة

١/ ١١٤ أعلني فؤاد مبخالياتي، وشرح البخا بمعلق شعب

الأرتساؤوط الرجانة طاللكتب الإمسلامي الماتاتات وتيسل الأوطار وار ١٩٧ طاءار الجيل. وهون للميرد وارده ط المندي.

(٢) سنديث سلهان أنوقال: قبل له: وقد علمكم تبيكم. . . وأحرجه

صلم (صحيح صلم ١٩٣٢/١ لا جيس القلي)

المحل بعد الاستجهار يعفي عنهاء (۱) حليث : وأن النبي 🕿 س أن يستجي وزوت . . . ورواه البدارنطي من أبي هر پيردر شي الله تصالي حته وضال: إستناف مبحيح وسنن الدار أطني 1/ 7 ه ط شركة الطباطة الفيدة العصاد وتعب الرابة (١٠١٠) ..

وفارق التيمير ، لأن القصد هنا إزالة النجاسة ،

الأول: أن المحتل يصبر طاهيرا بالاستجيار،

وهمو قول عضد كل من الحنفيمة والمالكية والحنايلة.

قال ابن الحسيام: والدفي يدل على احتبار الشبرع

طهارته أنه 🎕 دنين أن يستنجي بروث أو عظم،

وقسال: إجسها لا يطبهسران الأمام أن ما الذلق

الاستنجاه به يطهره إذافولم يغهر لريطلق

الاستنجاء به فقه العلة . وكنفلنك قال الدسوقي

المالكي: يكون المحل طاهرا لرفع الحكم والمبن

والقبول الشاق : وهمو الفمول الأخمر لكمل من

الحنفية والمالكية، وقول المتأخرين من الحنابلة:

أنَّ اللَّحِلُ يَكُونُ نَجِسًا مَعْفِراً عَنْهُ لِلْمَشْفَةِ. قَالَ ابنَ

نجيم: ظاهمرما في المزيلمي أن المحل لا يطهم

بالحجير. وفي كشياف الفنياع للحنيابلة: أثير

الاستجار نجس يعض عن يسيره أن تعله للمشقة . وفي المغنى: وعليه لوعرق كان عرقه نجسا. (7)

21 ـ وجمهور الفقهاء على أن الرطوبة إذا أصابت

وهي تحصيل بضبر الأحجيارة أميا التيمم تهوغير

الاستجار هل هو مظهر للمحل؟

٣٣ . اختلف الفقهاء في هذا على قولين :

(١) فيحسر السرائل ١/ ٢٠١)، ولاتح القديم ١/ ١٤٩)، وهنائية التسبولي (/ ۱۹۹)، ولئني (/ ۱۹۸

11.

قال ابن نجيم من الحنفية: بناء على القول بأن فلحل بعد الاستجار نجس معفوعته، يتفرع عليه قالم يتنجس السبيل بإصبابة الماء. وفيه الخلاف المسروف في مسألة الأرض إذا بغت بعد التنجس ثم أصبابها الماء، وقاد اختاروا في الجميع عدم عود التجاسة، فليكن كذلك هنا. ثم تقبل عن ابن الفيام قوله: اجع المتأخرون، أي من اختفية ، على أند لا يتجس المحل بالعرق، حتى لموسال العرق عنه، وأصاب الثوب والدن أكثر من قدر المرهم لا يصمر رأس لا بستم صحة الصلاة).

ونقبل القرافي هن صاحب الطراز وابن رشد: يعفى عنه فعمرم البلوي، قال: وقد عفي عن فيل المراة تصييم النجاسة، مع إمكان شيقه، فهمذا الملى، ولأن الصحابة رضي الله عنهم كالسوا يستجمرون ويعرفون.

والقول الأعرا: قاله الشافعية، وابن القصار من الممالكيمة: الاينجس إن لم تتعمد المرطومة محل الاستجار، وينجس إن تعلمت النجاسة محل العقور⁽¹⁷)

المواضع التي لا يجزيء فيها الاستجهار :

أ ـ التجاسة الواردة على المخرج من خارجه: 20 ـ إن كان النجس طارف على المصل من خارج أجزأ فيه الاستجرار في المشهور عند الشغية.

وصوح الشافعية والحابلة بأن الحجولا بجزي. فيسه، بل لابسد من غسله بالساء، وهو قول أخر للحنفية. ومثله عند الشافعية، ما لوطراً على

الحمل التنجس بالخمارج طاهر رطب، أو بختلط بالخمارج كالستراب, ومئله ما لواستجمر بحجر مبتل، لأن بلل الحجر يشجس بنجاسة المحل ثم تتحمد.

وكدذا لو انتقلت النجاسة عن المحل الدي أصابته عند الخروج، قلابد عندهم من غسل المحل في كل قلك الصور. (12

ب ـ ما انتشر من النجاسة وجاوز المخرج :

٧٦. الفقت اللغاهب الأربعة على أن الخارج إن جارز المخرج وانتشسر كلسيرا لا يحزى فيه الاستجهار، بل لابك من فيله . ووجه ذلك أن الاستجهار رخصة تعمرم البلوى، فتختص بها تعم به البلوى، ويبقى السؤائد على الأصل في إزالة النجاسة بالغسل.

لكنهم اختلف واق تحديد الكنهر، فذهب المالكية والحدايلة والشافعية إلى أن الكثير من المالكية هوما جاوز الدخرج، وانتهى إلى الألية، والكثير من البول ما هم الحشقة.

وانضره المالكية في حال الكثرة بأنه يجب غسل. الكل لا الزائد وحده.

وذهب الحنفية إلى أن الكثير هوما زادعن قدر المندهب، مع اقتصار الوجوب على النزاشة عند أبي حيفة وأبي يومف، خلاف المحمد، حيث وانن المالكية في رجوب فسل الكل. ⁽⁷⁾

⁽۱) البحسر السرائل (۱) ۲۰۱۰ والسفة شيرة (۱/ ۲۰۰۰ وحسائيسة الشرائلسي على الباية (۱/ ۱۲۷

وه ويدة طعناج (۱۳۳، ۱۳۳، ورد المعار (۲۳۹، ۲۳۹، وكشاط الفتاح (/ ۲۵، وجنبة الطحفاري على الدر (/ ۲۵) (۲) منتها تعسولي (/ ۲۱۱، ۲۱، والجموع (/ ۲۳، وجالة المحتاج (/ ۲۵، وكشاف تطاح (/ ۲۰ والفاري الفتاج والبحر الراق (/ ۲۰)، وفتها التناج مر ۲۰ والفاري المتناج

والجامد

(۲) طاهرا.

(۳) متنیا .

(1) غير مؤذ.

(٥) ولا محترم ر

وعلى هذا فها لا يستنجى به عندهم خسة

أنواع: "

(1) ما ليس يابسا . ⁽¹⁾

(۲) الأنجاس .⁽⁷⁾

(٣) غير المنفي ، كالأملس من القصب وتحود (٣)

(2) «لمؤتى » ومنه للحدد كالسكون ونحوه. (1)

(۵) المحترم^(۵) رهو عندهم ثلاثة أصناف;

أن المعترم تكونه مطعومان

ب. المحترم لحق الغير .

جدد المحترم لشرفه.

وصله الأمور تذكر في غير كتب المالكية ايضاء إلا أنهم لا يذكرون في الشروط عدم الإيذاء، وإن كان يفهم المنع حنه بمقتضى الفواعد العامة للشريمة. (1)

(١) الدوح الكبير مع حاشية السنوفي ١١٣/١، وقع الشير ١٤٨/١

(٢) ودالمنظو (١٩٣٧) وحائية الفيوتي (١٩٣١)، وفتح القدير ١٩٨١)، والبدري على الخرشي (١٩١١)، وبالة المناح ١٩٦١/١،

راح) رو المستدار (۲۳۱) و يصبح خطير (۱۹۸۶) و مخلية الدسوقي (۱۹۶۱ - ۱۹۱۵) وبياية المحتج مع منتبية الرشيدي (۱۹۶۱) وكشاف المنام (۱۹۸)

14) ود الحدار ١/ ٢٩٩٠. وحاثية المسوقي ١/ ١٣٠

رق نيبة الشبل من ٢٩، وقتع اللهم الأرفاد، ومالية السبوقي ١٩٣١، وبينة المعلج ١٩٣١، ١٣٣، وكشاف اللغام ١٩٨٥ء

(٢) معتبية النفسوقي الر١٩٧٠، ويباية المعاج ١/ ١٣١، واللهي ١٩٧٧، ورد لمحتر ١٩٢١، جد استجار للرادن

97 ما يجزىء المرأة الاستجيار من الغائط بالاتفاق. وهذا واضح.

أصاحن البسول فعنسه المسالكيسة الانجزى. الاستجهار في يول المراتبكرا كانت لوثية. قالوا:

لأنه يجاوز المخرج هالبا

وصد الشافعية: يكفي في بول الراة - إن كانت يكوا - ما يزيل عين النجاسة خرقا أو غيرها: أما الثيب فإن تحقف تزول اليمول إلى ظاهر المهبل، كما هو الغسالي، لم يكف الاستجهار، وإلا كفي . ويستحي الفسل حيثاني

أما فند الخنابلة فقي النيب قولان الأول: أنه يكفيها الاستجهار. والثاني: أنه يجب ضله. وعلى كلا القولين لا يجب على المرأة فسل الداخل من لجماسة وجنابة وحيض، بل تفسل ما ظهر، ويستحي لغير الصائمة فسله. ⁽¹⁾

ومفتضى قواعد مفعب الحنفية أنه إذا لم بجارز الخيارج المخرج كان الاستنجاء سنة. وإن جلوز المخرج لا بجوز الاستجهاريل لابد من الماتع أو الماء لإزالة النحاسة. رام يتعرضوا الكيفية استجهار الوات (1)

مالايستجبريه : .

74 ما اشترط الحنفية والمالكية فيها يستجمر به خسة شروط:

(١) أن يكون يابسا، وعمر غبرهم بدل اليابس

(۱) الجسوع (1 214 وسائية المسوق (1 214 والوثي) الروزاء ومباية الحتاج وسائية الشيراطلس (1 29 و وكانت النباع الراده (10 والتي الرادة ، والمتعشاوي حق مرقي القاح عن (7

والإي ابن هابعين ٢٧٩.١٩

وهم وإن اتفقسوا على هذه الاشــــــــــــر اطـــات من حيث الجملة، فإنهم قد يختلفـــــون في التفـــاصـــــــل، وقد يتفقون. ويرجع في تفصيل ذلك إلى كتب الفقه.

هل يجزىء الاستنجاء بها حوم الاستنجاء به: ٢٩ -إذا ارتكب النهى واستنجى بالمحسوم وأنقى، فعند الحنفية والثالكية وابن نهمية من الحنابلة، كها في الفروع: يصنح الاستنجاء مع التحريم. قال ابن عابدين: الأنه بجفف ما على البدن من الرطوية.

وقال الدسوقي : ولا إعادة عليه أن الوقت ولا في ورد .

أما عدل الشافعية فلا يجزيء الاستنجاء براحوم الكرامته من طعام أو كتب علم، وكذلك النجس. أما عند الحابلة فلا يجزيء الاستجاو بها حرم مطلقه الأن الاستجهار رخصة فلا تباح بصحرم. وفرقوا بينه وسين الاستجهار باليمين. فإنه بجزيء الاستجهار باليمين فإنه بجزيء ونحوه لمعنى في شرط الفعل، فمنع صحته كالوضوء بللساء النجس. أمسا باليمين فأنهي لممنى في ذلة المنسوط، فلم يمنعه كالوضوء من إناء عرم، وسووا في ذلك بين ما ورد السنهي عن الاستجهار به كالعظم، وبين ما كان استعهاله بصفة علمة عرما كالمنصوب.

قالنوا: وأنو استجمر بعد المحرم بمباح لم يجزئ ووجب الماء، وكذا لو استنجى بياتع قبر الماء. وإن استجمر بغير منق كالقصب أجزأ الاستجرار بعده بعش، وفي المفنى: بحتصل أن يجزئ الاستجمار

بالطاهر بعد الاستجار بالنجس، لأن هذه النجاسة نابعة لنجاسة المحل فزالت بر والها. (1)

> كيفية الاستنجاء وأدابه : العد العديد العداد

أولا ; الاستنجاء بالشيال ;

٣٠ ورد في الحديث عند أصحاب المكتب السنة
 عن أبي قتصادة قال: قال رسبول الله ﷺ: وإذا بال
 أحدكم فلا يمس ذكره بمينه، وإذا أتى الحلاء فلا يتسبح بمينه، ?)

فقد على النرسول في عن الاستنجاء باليمين، وحل الفقهاء هذا النهي على الكراهة، وهي كراهة تحريد عند المنقية، كيا استظهر ابن تجيم.

وكيل هذا في غير حالة الضرورة أو الحباجة ، للغاعدة المورفة: الأضرورات تبيح للمعقورات. ¹⁷¹

فلريسراه مقطوعة أوشلاه، أويها جواحة جاز الاستنجاه باليميز، مع غير كراهة. هذا، ويحوز الاستحالية باليميز، في صب الماء، وليس هذا استنجاه باليميز، بل المقصود منه عود إعمانة اليمار، وهي للقصودة بالاستمال."⁽¹⁾

¹⁷⁾ البحم البرائق 1/ 400، وحالية العموقي (1841، والهاية 1/ 1774، وللني (1/ 187)، وكذلك الفتاح (184

⁽۲) معایت: « بازه پان تأسدندم طلا بدس وکار آیسیدند... « تأمیری» البخت فی و سلم و آیس دارد موافقت اند و اعتمال البخت فی و سلم و آیس دارد در در افتحات البخت فی معد فواد میدادالی. البخت فی معد فواد میدادالی. در در البخت بعد میداد در البخت بعد در ۱۳۳۸ می). و به میداد البخت بعد در ۱۳۳۸ می از ۱۳ و ۱۰ و البخت فی البخت البخت فی در ۱۳۳۸ می در البخت البخت البخت و از ۱۳۳۸ می در البخت البخت البخت و از ۱۳۳۸ می در البخت البخت البخت و از ۱۳۳۸ می در البخت البخت و از ۱۳۳۸ می در البخت البخت و از ۱۳۳۸ می در البخت البخت و البخت و

⁽۱) قليم الراق وخانية ابن طفيتين طليه ١/ ٣٥٠. وباية المحاج ١/ ١٩٧٠. وكتبال فلتام ١/ ١٥

ثانيان الاستتارعند الاستنجاء:

٣٩ الاستنجاء يقتضي كثف العورة، وكشفها أصام الناس عرم في الاستنجاء وغيره، قلا يرتكب لإضامة سنة الاستنجاء، وتعتال لإزالة التجاسة من غير كشف للعورة عند من براه .⁽¹⁾

قان لم يكن بحضرة الناس، فعند الحقية: من الاداب أن يستر عورف حين يفرغ من الاستنجاء والتجفيف، الأن الكشف كان الضرورة وقد زالت.⁽⁷³

وعند الحنابلة في النكشف فغير حاجة روايتان): الكراهة، والحرمة .⁰⁷

وعليمه فيشغي أن يكنون سفر العورة بعد الفراغ من الاستنجاء مستحيا على الأفل.

ثالثا : الانطال من موضع النخل :

٣٧- إذا قضى حاجت فلا يستنجي حيث فضى حاجت كذا عند النسافية والحنابة وقال الشافية والحنابة وقال الشافية والحنابة وقال الشافية وإذا كان استجازه البالم ينجسه واستثنوا الأخلية المعلدة للألث، قلا ينتقل فيها. وإذا كان استحازه بالحجوز فقط فلا ينتقل من مكانه، لذلا ينتقل الفائط من مكانه فيعتبر عليه الاستجاز.

ات هند الحنايلة . تيبغي ان يتحول من مكانه الذي قضى فيه حاجنه للاستجار بالحجارة أيضاً . كما يتحول للاستجاء بالله ، وهذا إن خشي النفات .⁽¹⁾

رابعا : عدم استقبال الفيلة حال الاستنجاء :

77 ـ من آداب الاستنجاء عند الحنفية : أن يجلس له إلى بسين الفيلة ، أو يسازها كيلا بستقبل الفيلة ، أو يستذبرها حال كنف العورة . فاستقبال القبلة أو استنجاء ترك أدب . وهو مكروه كراهمة تستزيمه ، كما في هد المرجل إليها . وقال أين تجيم : اختلف الحقيمة في وتلك ، واحتسار المهرداشي أنه لا يكره ، وهذا يخلاف الدول أو المغرط إليها فهو عندهم عرم . ""

وعند الشاقمية : يجوز الاستنجاء مع الاتجاء إلى الشيلة من غير كراهية، لأن النبي ورد في استقبالها واستدبارها بيول أو غانش. وهذا لم يفعله. (؟)

خامسا : الاستراد :

وتفصيل دلك في مصطلع (استبراه).

مادما : الانتضاح وقطع الوسوسة :

وكر الحنفية والشافعية والحنابلة : أنه إذا فرغ
 من الاستجاء بالماء استحب له أن ينضع فرجه أو
 سراويته بشيء من الماء قطعا للوسواس، حتى إذا
 شك حمل البلل على ذلك النضع، ما لم يتبقن
 حلاقه

و 1) السفور على المضموم (74 °7)، ومسر لهي الفسلاح مع حزليسة الغضطاري من 70، ورد المحار (140 °7)

و؟) طبية التملي (*) (*) وكن الانسطان (*) (4)

⁽٤) بيأية المعتباج ٢٩٧١، وتسرح النبعية ٢/ ١٦٢، وكنساف الختام ١/ ٥٠

¹¹⁾ شرع مية الشبل من 28. والطحطاوي على مراقي العلاج من 12. واليم الرائق (2017) 12. المدينة - 12. من الم

و دو المعلوج (از ۱۸) (۲) این هایشن (۱۲-۱۳)

وهسفا ذكره الخنفية أنبه يفعيل ذلبك إن كان الشيطان ۾ به کثير آ. ^(۱)

أحمد بن حنيل: لا تلتفث حتى تنيفن، وَالَّهُ منه فإنه من الشيطان، فإنه يذهب إن شاء الله. ٢٠٠

ومن ظن خروج شيء بعبد الاستنجباء فقد قال

امستنزاه

١ - الاستنسزاه: استفسال من النسزه رأميله التساهسة. والأسم النزهة، فقلان بتنزه من الأقذار وينزه نفسه عنها أي يباعد نفسه منها.

وفي حديث للعذب في فعره إكان لا يستنزه من البول، أي لا يستبري، ولا يتطهر، ولا يتعد

والفقهاء يمبرون بالاستنزاء والننزه عند الكلام عن الاحتراز عن البول أوالغائط .⁽¹⁾

الألفاظ فات العبلة :

أرالاستراء:

٣ - الاستسيراء هو ظلب البراءة من الحارج من

15) البعد المرافق 1/ ٢٠٣٠. ورد المحتلز الر ٢٢١، وبيئة المعتلج بالرججيل وكشات الكتام بالرجاد

روع كشاف ا**أتنا**م الإحد

(٣) فسالة العرب، والعباح فلاب، ومعيم متن اللها ماها (ترم) والكليات في ولازوج.

(1) ماية المعتاج (١٩٧١ هـ الكتبة الإسلامية والاعتبار (١٩٢١ هـ واز المراش

السبيلين حتى بسنيفن زوال الأثر، (*) فهمو أخمس من الاستنزاء.

ب الاستنجاء:

٣ ما الاستنجاء - ومثله الاستطابة - عو إزالة النجس عن أحد السبيلين بياء أو حجر أوغير ذلك: (٢٠) وهو أيضا أخص مور الاستنزاس

المكم الإجالي :

\$ - الاستنزاد من البنول أو الغائط واجب، قمن لم بتحرز من البول في بدته وقويه فقد ارتكب كبيرة كها براه این حجر. ^(۱۹)

وتفصيل أحكامه في مصطلح (استبراء) و(تضاد الحاجة) و(تجامة).

مواطن البحث :

ه د تبحث السائلة عند الفقهاء في الطهارة عند الكلام عن الاستنجاء، أو الاستبراء عن البول والغائط

وا) معتور العلية واروي

⁽١) اين طيلس ٢١ ٢٦٣ ، والعسولي واردوه

⁽٢) فيزواجم لابن حجر ص ١٢٥ لا دو المرقاء والكيار اللحي ص ١٣٦٠ ق الإسطاري

مواطن البعث :

تنظر أحكام الاستنشاق في (الوضوا) و(الغسلي)
 راغسل البت)

استنفار

التمريف :

 ١- الاستنفار في اللغة مصدر: استنفى من تغر القوم «نفيرا» في أسرعوا إلى الشيء، وأصل النفير مقارقة مكان إلى مكان اعم الأمر حوك ذلك، ويقال للقوم الناقرين الحرب أو الغيرها: العين السعية بالصدر الله

٢ ـ رق الاصطلاحي الشرعي :

الخسووج إلى قشال المسادرونجوو من الأعبال المسافحة بدعوة من الإمام أو نجره أو للحاجة إلى ذلك . (أ) ولكن غلب استعاله عند الفقها، في قتال العدو

الألفاظ ذات الصلة به

الاستجاد

الاستنجاد: وهوطلب العود من العبر.
 إقال: استنجاد فأنجده أي استعان به فاعتد ??

استنشاق

التعريف ::

 الاستنفشاق : استنشاق المسواء أوغيره : إدخاله في الانف. (أأويخصه الفقهاء بإدخال الله في الانف. (أ)
 الإنف. (أ)

الحكم الإجالي:

لا مستنشاق مسة في السوخسود عند جهور الفقهاد وعند الحنابقة فرص .

وأما في العسل للتطهير من الحدث الأكبر فهو سنة عند المائكية والشائعية، فرض عند الحنفية والحنسابلة، (** وإنسا فرق الحنفية بين الموضوم، والفسل من الجافة، فقالوا لفرضية الاستنساق في الغسل وسنيت في الموضوم، لأن الجنابة تهم جميع البدان، ومن البدن الهم والأنف، بحلاف الوصوء فالفرض فيه فسل الوجه وهوما نقع به الواجهة، ولا تقم المواجهة بالأنف والفي

وللمقهاء تقصيل في كيفيت انظر (وصوم) و(عسل).

⁽١) والسان المرب، وناج العراوس ١٥٥ (نشق)

والهاللمي الأداء فالرباض والمجموع الأفاقاط اللبراث

⁽۱۲ الله الله ۱۱۸۷۸ وهياية المحتاج ۱۱/ ۱۸۳۰ فا الكتبة الإسلامية. وفارغموني (۱۲/۱۹ ۱۹۲۱ فادر المكر، واقدابة (۱۳۲، ۱۳۹

مصطفى ألحنبي. وابن هابدين ١٩٠٧، والزيامي ١٩٠٧

 ⁽¹⁾ العباح اندر، والهالة لابن الأثير إنفى رفع ظلمين إم يعهد السلفية.

⁽¹⁾ فقح الْبَارِي (1√17)

ازهم خدار الصحاح، ومعجم متن الدغة وانعن

الحكم الإجمال:

و ـ لا خلاف بين المسلميين في أن الخسروج إلى الجهداد نوض، منذ شرع بعد الهجرة، واعتلفوا في موع الفرض، واعتلفوا في موع الفرضية في عهده على النسافية في المسح الفرائين عندهم إلى أن النفير كان نوض كذابة في عهده على أما كونه فرضا فيالإجماع، وأما كونه على الكفيلية فلقوف تصالى: (لا يستموي كونه على الكفيلية فلقوف تصالى: (لا يستموي التاعدون من المؤسية فلقوف تصالى: (وكلا وعد الله في حبيل أله)، إلى قوله تعالى: (وكلا وعد الله الحسن). (*)

ووجسه الاستندلال: أن الحق تبنارك وتعمالي فاضل بين القاعدين والمجاهدين في سبيل الله، ثم وعد كليهها الحسني.

والعناصي لا يوعندجا، ولا يقاضل بين ماجور ومازور، فكانوا غير عاصين يفعودهم.

وتيل: كان النغير في عهده ﷺ فرض عين، فلم يكن لأحسد من غير المصفورين أن يشخلف عنده. لقوله تعالى: (إلا تشورا بعقبكم عقابا البي). إلى قوله تعالى: (الفروا خفافا وتقالا). الأ

وتساطوا: إن الضاعدين للشار اليهم بآية سورة النساء كافوا حراسا على المدينة، وهو نوع من الحهاد . ¹⁹

وهناك أقوال أخرى: يرجع إليها في مصطلح: (جهاد).

لما بعد عهده 🇱 فللعدر حالتان :

ه ـ أن يكون في بلاد مستقرآ، ولم يقصه إلى شيء

(٣) مغي المعتفع الم ١٠٠٨ ، ٢٠٠٩ ، وانتع البلزي ١/ ٢٠٠ ، ١٧٠٧

من بلاد السلمين، فقي هذه الحالة: اتفق جهور القفهاء على أن الغير فرض كفاية، إذا قام به قربق من الساس مرة في السنة مقبط الحرج عن البنافين، أصا القرضية فلقوله تمالى: (فاقتلوا المشركين حيث وجدثوهم). (أ) ولقوله على الأكفاية ماض إلى يوم القهامة ه. (أ) وأما كونه على الأكفاية فلأنه لم يقرض لذات وإنها فرض لإعزاز دين الف راحالا، كلمة الحق، ودفع الشو عن العباد، فإذا بل إذا أمكته أن يحصل بإفامة الدليل والدعوة بغير جهاد كان أولى من الجهاد، (أ) فإن لم يقم به أحد

٦- أما إذا دهم المدويلدا من بلاد الإسلام، فإنه يجب النفير على جميع أهل هذا البلد، ومن يقريهم وجبوبا عينيا، فلا يجوز لاحد أن يتخلف عنه، حتى القضير، والولف، والميد، والمرأة المتزوجة بلا إذن من: الأسوين، والسيد، والمداهن، والزوج، فإن عجز أصل البلد ومن يقريهم عن الدفاع فعلى من يليهم، إلى أن يفترض على جميع المسلمين فرض بليهم، إلى أن يفترض على جميع المسلمين فرض

⁽١) مورة التعام (١)

⁽۲) سورة التوبة/ ۲۱، ۲۱

⁽١) سورا التوبة (٥

⁽٩) حديث دالجهاد داخل إلى يوم الدياسة، أخرج، أبر دارد من حديث أخل بن مالك رصي اله عند موقوعة بنظ ورافيهاد داخل منذ بعثي القرال أن يقائل أحر أبي الديخال، لا يطال بيور بيائز ولا حداد عادل، والإيهان بالألدار، قال المندي: وقال عبد المثل: أنس بزاية بن أبي نشبه هو رحل من الميحول، وقال عبد المثل: هزية بن أبي نشبه هو رحل من بني سليم، أم يروعته إلا بعضر بن برقان إصوان المبيرة (٢٥٠٤/١٠) • ١٩٥١ أخذ، واقتصر منذ أبي دارد المنسفري الرحاد النسم دار المصوف، ونصب الراباء دارد المنسفري الرحاد النسم دار المصوف، ونصب الراباء

⁽٣) مغي المعابع (١/ ١٣٠) ولاح القدير (١/ ١٩٠) ، ومواهب الطليل (١/ ١٩٠٦ ، والإنصاف (١/ ١٩٠) (١) قرابع السليدة

مواطئ البحث :

يذكره الفقهاء في باب. الحجاب وفي الحسج: المبت بمزدامة .

استنقاء

انظر: مستنجله

استنكاح

التمريف :

٩ . في المصياح. أستنكب ممعنى لكنع، وأل فاج العبوريس وأمدانس البيلاغية : ومن المجياز استنكح الترم عينه غليها. ⁽⁴⁾ وفقهاء المالكية فقط هم الذين يمام ون بهذا اللفيظ عن معنى الغلمة مدابسوس المعلى اللغيوي فيفوذ ولا: استكحه الشبك أي اختراه كثرار

ونقيلة الفقهاء يعمرون عن دنك بعابة الشلك أو کارته بحیث بصبح عادة اله . ⁽¹⁾

11) والصبياح اخير. وتاج العروس، وأساس البلاقة ماها (نكح). ولام الشبرح مكبرمع حائبة الدموني (1977 ومايمدها طاعيسي الخاسي، وحسنانسة من عابر عس الراء العابولان أولى، ولحضة

التعمام بانش حاشية بترون الرادة وخادر بيادي وكشاف

القيام ١٠/٣٦٣ لا أنصار المنة

عين كالصلاة قاما على هذا التسريج. 🗥 ٧٠ وكنذلك يكنون النفير فرض عين على كل من يستنفر ممن له حتى الاستنفيار كالإمام أونوابه، ولا يجوز لأحمد أن يتخلف إذا دعماه داعي النفسر ، إلا من منعمه الإسام من الخروج، أو دعت الخاجة إلى غفلفيه حفيظ الأعيل أوالمال أأا تضوله تعالين ﴿يَا أَمِنَا الَّذِينَ آمَنُوا مَالَكُمْ إِذَا قَبَلَ لَكُمْ الْعُرُوا فِي سييل أفاه الأفلتو). ⁽¹⁾

النفرس س

المال يجوز للحاج أن ينفر قبل الغروب من اليوم الثاني من أيام التشريق معد الرمي عند الشامعية، والحسابلة ، أنه ومن اليموم الشالك من أيام التشريق عناد الحنفياة، فإنام يطرحني غرات شمس اليوم الشائك كرماله أن ينفير حتى برمي في اليوم الرابعية ولا شيء هليه إن نصر وقم أسام، وقبل: إنه عليه ادم. وأما لونفار بعث طلوع فحو الرابع لزمه دم''' حدًا عبيد الحنفية. أميا عناد الأثمنة الثلاثة: فإنه يجيب عليه دم إذا نفر بعد غروب شمس اليوم فالثاني من أيدم المشريق. *** كما صرح الشافعية بأنه يحب عليمه دم لوقف رمند البيت، وقبيل الرمي، والونفر اقبيل الفضووب تماعاه رقمي ممر مارا أوزاشرا ولوبعد الغروب لم يجب عليه مبيت تلك الليمة ولا رمي يرمها . (٢٠ والتفصيل في (الحج) .

راً إِنَّ فَتِعِ القَدِيرِ 19.7 \$. ومَثَنَى الْمِنَاعِ 19.4 \$ 10.0 £ . ومَثَنَى الْمِنَاعِ 19.4 £ .

^(*) الإنساف 1/19/14 (*) (۳) سرية فتوية (۳)

وع) الإنصاف (199). ومعنى المحاج (199)

⁽⁴⁾ خانبة أبي هابلين 7/ ١٨٥

⁽١) مغني المعناح (١/ ١-٥)، والإنصاف (/ 11)، ومواهب الخليل

رالا) مشي اشجناج (۱۹٫۷ ه

٣ . فسر الملكية الشك المشكح بأنه الذي يعتري صاحب كشيرا، بأن بأني كل يوم ولموسرة، فمن المستكحة الشك في الحدث أم المستكحة الشك في الحدث أم الموسرة فلا بنتفس الموضوء لما فيده من الملرج، وأما لو أني يوما معد يوم فيتقض، لأنه ليس مغالب، ولا حرج في التوضيز به على المشهور من الملاهب الأوانية وشكح.

وس استكحه خروج المفي أوانودي أو عبرهما . نفي الحكم نيسر بنظر في (سنس)

مواطن البحث :

الحُكم الإجالي:

 انشك الغالب بردنكره في كثير من سيائل الفقية كالسومسوم والغسل، والنيمم. وإذائية النجمة، والصلان، والطلاق، والعنو، وغر دلك

وتنظر في مواضعها وفي مصطلح (شك)

استهزاء

الظراء سنحفاف

استهلاك

النعريف:

١ - الاستهمالاك لعمة : هلاك الشيء وإفساؤه.
 واستهلك الثال: أنفقه وانفده. (٥)

واصطبعات على المسهد من عبدارة بعض المفهداء (حو تصيدر المثني « هالكما أو كالحالث كالشوب البالي (أو اختلاطه بغيره بصورة لا يمكن إفراده بالتصرف كاستهلاك السمن في الخيز . (*)

> الأنفاط ذات الصالة : الإنلاف :

 الإشلاف هو. إفتياء عين الشيء وإذهباب لها
 بالكنيسة. فهسو أخص من الاستهبالاك، لان مين الشيء قد نفني وقد نبغي مع خووجه عن الانتفاع الموصوع له عادة. أنا المظر مصطلح (إنلاف).

ما يكون به الاستهلاك :

٣ ـ تما يكون به الاستهلاك :

*. تقويت النباهج الموضوعة القصومة من العين. يحيث يصور كالحالك مع نقاد العين، كتخزيق

⁽١) (الداموس الحيط ، والنسان بالد وطلكم

١٩ حضم العندات الديمة ١٦ طرح مطبقة إلامان والإيلني على
 الكتر ١٨٥٧ و لمني وابن فدامه حارجه به فا فشتار
 (٢) طفادوس الموساء تقدال .

⁽¹⁾ الدموني فلي الشرح الكبر (1977)

التوب (() وتنجيس الزيت إنا لم يمكن تطهيره. (؟) - ما تصفر وصول الطالت إلى حقم في العين الاختلاط، يحيث يتعلق فيسره من غيره، كما إد خلط اللبن بالماد، أو الزيت بالشيرم. (؟!

أثر الاستهلاك :

٤ ريترف على الاستهالات الوقع من الغير زوال ملك المسالك عن العين المستهلكة، فهو يعنع الاستراداد ويوجب الضيان بالثل أو الغيمة كليائك. ويثبت الملك للغماصب بالصمان، وهذا عند الغنفية، والمذهب عند الشافعة. (١٤)

استهلال

عريف .

 الاستهالال لغة : مصاد استهال واستهال الهالال ظهر، واستهالال العبي أن يرفع صوت بالبكاء عند ولادنه، والإهلال ولم الصوت بقول:

لا إنه إلا الله، وأهل المحرم بالحج: وفع صوته بالتلية.[**

والبحث هما قاصر على استهلان المولود.

ويختلف مراد الفقهاء بالاستهدالال، تعنهم من قصره على الصياح: وهم المالكية والشافعية، وهو رواية عن أحد، أن ومنم من ذهب إلى أوسم من ذلك وأراد به كل ما يدل على حياة الولود، عن روم صوت، أو حركة عضو بعد الولادة، وهم المختفية، (أأ ومنهم من فسره بأنه كل صوت يدل على الحياة من صياح، أو عطاس، أو بكاء، وهو رأي للحناية، (أأ)

والسفين نصيروا الاستهمالال على الصياح لا يمتحدون حصول حياة المولود الدفي مات دون حياح، وإنها يحكمون على حياته بمض الأمارات الى تدل على الحياة سفرهما أومم غيرها.

وسيشمل هذا البحث أحكام الاستهلال بمعناه الأعم، وحمو اصطملاح المنقبة القاتلين بتعدد أمارات الحملة

> أمارات الحياة : أد الصياح :

٢ ينفق الفقهاء على أن الصياح أمارة بغينية على الحياة، لكنب بختلفون في الحال الني يعتبر الصياح

⁽١) ناج العروس مادة (هلل) .

 ⁽¹⁾ الشرح الكبير للدريم (١٩٧/). والجميح (١٩٥٩)، وشرح الروض (١٩٠/)، ولذي (١٩٩/).

 ⁽٣) البسوط ١٩٤/١٦. رابن هابدين ١٥ ٢٧٧، والبحر الرئين بارورو.

⁽١) الغنى ١٩٩/٧

⁽۱) طفتاری اختصه ۲۲ ۴۲ طیسهٔ مولاق التانیة، وشرح الحطاب ۱۰ ۲۲۷ و حافیة الصبوقی ۱۰ - ۲۱، والمفی ۱۰ ۴۵۷

⁽٣) قىنى ئۇللى 1/1 م

^(*) يبيين مطلباتي ۱۸۸۵، والبند تم ۱۹۵۸، وهاليه البسولي ۱۳۹۸، وأسفى الطبيات ۱۱ ماه، ده دانستروني ملي التحلة ۱۹۲۸، والتي ۱۹۹۵،

⁽⁴⁾ بعالم المستانع 4/ 140 × 1100 ، وجابلا المستاج 10 و10 × 1

فيها مؤشرا، وقد يختلف ذلك من موطن لا عراقي المذهب الواحد.

ب ـ المطاس والأرتضاع :

٣- العطاس والارتضاع من أسارات الاستهالال عند الجنفية، وهما في معناه عند الشافعية، والمازري وابن وهب من المالكية، وهو المذهب عند أحد كفلك، فيتبت بها حكم الاستهلال عندهم.

أسا عند ماليك فلا عبرة بالعطاس، ولأنه قد يكون من الربح، وكذلك الرضاع إلا أن الكثير من الرضاع معتبر، والكثير ما نقول أهل الموفة: إنه لا يقع مثله إلا عن فيه حياة مستقرة. (1)

جد. التنفس :

إلى المتحدد النفس حكم المطاس عند الحنفية والمتابلة. (*)

دراغركة :

د-حركة اللولود إصا أن تكون طويلة لويسيرة،
 وهي أعم من الاختلاج، إذ الاختلاج نحرك عضو،
 والحركة أعم من تحرك عضو أو تحرك الجملة.
 وللعلياء ثلاثة انجاهات في المركة:

الأول: الأتعذب مطلقا

والثاني : عدم الاعتداد با مطلقا.

اليسيرة.

واقتالت : الأخذ بالحركة الطريئة دون

هـ. الحركة الطويلة :

٣- الحركة الطويلة من الاستهلال عند الحنفية، هذا ابن عابسة بن، وفي معنى الاستهسلال عند المنافعية، والذهب عند احمد أنسا في حكم الاستهسلال كذلك. أما الثالكية في توليم الاحمونها حكم الاستهسلال، مواء أكسانت طويلة أم بسيرة، الأن حركت كحركته في البطن، وقد يشعرك المقتول، وقال بهذا عند الحنابلة إلا)

و ـ الحركة البسيرة :

٧- تأخف الحركة البسيرة حكم الاستهلال عند الحنفية، ولا بعند بها عند المالكية انفاقا، وكذلك الحنفية، أما الشافعية فعنهم من وإنق الحنفية، ومنهم من وافق المسالكية، ومنهم من تردد، إذ لم يفرق كتبر من فقها، الشافعية بين الحركة الطويلة والحركة البسيرة. (⁷⁷ ومنهم من الفرط فوذ الحركة ولم يعند بحركة المذبوح، الأنها الا تدلى على الحدة، (٩).

(4) البسطانيع (۲۰۱۹)، يابن حاستهن ۵/ ۲۰۷۷، والنسرج الكبير لشوديس (۲۰۷۶)، وفضرشي (۲/ ۱۵)، والجمسل ۱۹/ ۱۸، والنسرواني حلي النسط ۵/ ۱۹/۱، والسرونسة ۱۹/ ۲۰۱۷، والإنساف (۲/ ۲۰۲۷)

> (۲) الراحج السابلية . (۲) الجعل ۱۹۱۲ والشرواني على العحقة ۱۹۲۲ (۲۹) (۱) الروضة ۱۹۷۷ والبلب ۲۹۷۲ (۲۹

(4) البسيسوط (14 (1) والجسس (7) (19 وحسرح السروني (7) (7) والقرواي على التحلة (7) (3) والروشة (4) (7) و والشرح الكبير للدوير (/ 77) ، والقرشي (7) (3) والإحمال (4) (7) المراجع الساباة.

ز ـ الاختلاج :

الأختلاج حكم الحركة البسيرة عند علمة الفقها، إلا أن الشافعية شهروا عدم إعطائه حكم الاستهلال. (2)

إنبات الاستهلان

٩ - عا يتبت به الاستهالان الشهادي وهي إما أن
تكون بالهوال رجنين، أورجل وامرأتين، وهو عل
الفاق، وأما أن تكون بشهادة الساء وحدهن. وقد
اختلف الفقها، في العدد المجزى والموطن الفولة.

والاستهالال من الأسور التي يطلع عليها
 التساه غالباء لذلك يقبل الفقهاء عاعدا الربيع من
 الك تعيية ما تنهاد بهن عليه منفردات عن الرجال.
 إلا أنهم اختلفوا في نصابها وي المواطن التي نقبل شهادتهن فيها

رتفصيل اتجاهاتهم في نعباب شهادة النساء كهابلي:

14 - يرى الإمام أبو حنيفة أنه لا يتس قول النساء مشروات إلا في المسلاة عليه لأنه من أمر الفين. وخبر المرأة المواحدة عنهما فيه. أما غير الصلاة كالمسيرات فلا يثبت الإمنها لال مشهادة النساء منفروات، ولا يت في ذلك من شهادة رجلين، أو رجل وامرائين. الأما

. ودهب الحنابلة وأبر بوسف ومحمد إلى أنه يكفي . شهادة المرأة الواحدة على الاستهلال إن كانت حرة .

مستمسة عدلاً . ⁽¹⁾ مَا رَوِي عِنْ عَيْ رَضَيِ اللهُ عَنْ . وأنه أجاز شهارة القابلة في الاستهلاليّ . ⁽¹⁾

والعلة فيه - كها في المسوط - أن استهلال المسي يكنون عسد الولادة، وتلك حالة لا يطلع عليها البرحال، وفي صوته من الضعف عند ذلك ما لا يسمعه إلا من شهد ننك الحيالة، وشهادة النب، فيها لا يطلع عليه البرحين كشهيائة البرجال نها يطلعون عليه ، ولما إيهيلي عليه بشهادة النساء، وكذلك يرث.

كيا استعدادوا بحديث حقيقة رضي الدعه أن رسول الله يهيد الجاز شهادة القابلة على الولادة الله وقال: الشهادة النساء جائزة مين لا يطلع عليه الرجال: (أأوانساء جنس فيدخل في أدني ما يشاوله الإسم

خطيعة دار الأموان ١٣٥٧هـ).

 ⁽١) الروشة ١٩ ١٧٠٧ يقرح الروس وحقية الربق طبه ١٩٠٥
 (١) البدائم ١٩١٩-٠٠ والبسوط ١٩١٥ عالم ١٩٤٠ وعمم الإمراد

¹⁵⁾ انغي لاين قدشة -15 199، والإنصاف 196 89، والبسوط 197/19

 ⁽٣) الأثر عن هل رض أخ حه أمرية عبد الرزاق و مستند على
النزياس هذا منذ صعيف، إلى الحسم والرايحي فيها نظال
وضيد الراية (١/١٥ هـ مقامقة دار الحكون الطبعة الأولى
١٣٩٧ مار.

والإستان مقاشة أحرجه الداراتين مرفوه ابلدة والراسي (المساورة المساورة ا

⁽⁸⁾ حديث وشهاده انساء جائزا) أمر بده جد قرز في وابن أبي شية أثرا هي فزهري بغظ وحمت انسنة أن أبور شهادة فساء فيها لا يطلع عليه عرض بن ولادات افساء وهيوسزة وأغرج هيده السوراق أشرا هر ابن همسر جدا المني وهن ابن المسيب وحروة بن المربير كذلك زنمت البراية (8-17 / 2017 في

وإنسا فرق أبوحيغة بين الصلاة وبين الجرات. لأن المبراث من حقوق العباد فلا بثبت بشهادة النساء (19

١٦ - والمالكية ، والإمام "هد في رواية أخرى عند. وبن أبي ليلى: وابن شهرصة، وأبنو شور رأوا أنه لا يعبل في السنهمالال أقبل من امرائين، قالوا: لأن المعتمر في الشهمان شبشان: العدد والذكورة، وقد تصدر العبدار أحدهما وصوالمذكورة هنا، ولم بتعد العبدار العدد فيض معبد اكسائر الشهادات "أ"

شهادة الثلاث :

١٧ مبرى عشيان اللي أنه لا بقبل في الاستهالال أقبل من ثلات نساء، والموجه عدد أن كل موضح فبلت قيد شهاده انسباء كان العدد ثلاثة، وهو شهادة رجل وأمرائين، كي لو كان معهى رجل. (**) 14 ـ ولا يقبل الثن نبية وهو قول عطاء والشعبي وقتادة وأبي ثور في الشهادة على الاستهالان أقل من أربع من السوة، لأن كل امرائين تقومان مقام رجل واحد، (** أفضا فال النبي : **) وشهادة امرائين شهادة رجل واحده (**)

10 ـ أمنا شهيادة البرحيال فقيد الفقي القفهاء على جواز شهينادة البرجلين على الاستهيلال وتحوي

فأجازها أبويوسف وعمد من الحنفية، وهو مذهب الحسابلة، وحمتهم في ذلك: أن الرجل اكمسل من المسرأة، فإذا اكتفي جاوحسه عافلان يكتفي به أولى، ولان ما قبل فيه قول المرأة الواحدة يقبل فيه قول الرجل الواحد كالرواية. أ¹⁰

وأما بقية الفقهاء فيمتمونها، لما تقدم في شهادة السياء.

تسمية المنتهل:

۱۹ - رسمی المولود إن استهل راو دات عقب طاك، وحسو مذهب الحقیسة، والنسافعیة، والخساطة، والخساطة، والنسافعیة، والخساطة، وان حبیب من طالحیة، إلا أن التسمیة لازمة عند الحقیشة، وصندوییة عند غیرهم، لما روی عن النبی غیر آنه قال: وصمرا اسفاطکم طابح النبی کید استاده، قبل: إنها آسلافکمه الای و واه این السیاط بوسناده، قبل: إنها السیاط باستاده، قبل: إنها السیاط باستاده، قبل: إنها بسمود لیندعوا بوج الفیاحة باستاده، قبل: إنها بسمود لیندعوا بوج الفیاحة باستاده، قبل: إنها بسمود لیندعوا بوج الفیاحة باستاده، قبل: إنها مناسباتها، فال الم يعلم

واختلفوا في جواز شهادة الرحل الواحد.

مينانه بن حسر مرفوه بايانظ دفتي ده درگون بندل شهادة رييل.
 كيا اغراجه من حديث أي خريرة يسئل حديث في صدر ومبسيح مسلم ۱۱ داد د ۱۱ د طرف مين اخليل ۱۳۵ هـ.

⁽١) البسيوط ١٩١/ ١٩٤٤ واللغني ١١/ ١٩٤٨ وتسرح متدين الإوادات ١٤ ١١٨ه

ولا إحقيق . وسمو الشفاطكم ... والعرب ابن صبائي أن تقاريع من سبيت أبي مرسرة استساطكم فإنهم من سبيت أبي مرسرة استساطكم فإنهم من المراحكم و وحكم الأليان بوضعه . قال ابن النحوي في شخروج الصفيح الأسابية أن النحوي في شخروج الصفيح المرسوب السلط فوسب كفلك و وي السفى من حديث أبي هر مرة بإستاد والديال يسمى و أن استهى مسلم ما وإذا فلا . وي صبل البيود والنبلة الإين السهى أن مناطقة المسافة والسلام والسمح بسمى السلطة الكن يست ضيوف . أن حاب المسافة والسلام والسمح بسمى السلطة الكن يست ضيوف . ويضى الديار الديار الديار الراحية الإسلامية الإسلام

مطبعة دار الأموان ۲۰۵۲هـ و والمنهم الجرار ۱۹۰۹ و ۲۰۹۰ و الم شركة الطباطة الهيئة التجنة ۱۳۵۵هـ و

البسوط ١٩٦٦، ١٩٤١، والبدائع ١١٢٠، ويجمع الهر ١٨٧٨١

 $^{\{}Y_i, Y_{i+1}, \dots, Y_{i+1}\}$

وأع اللغل والروجه طامكية القامران

[£] الشرح الرومن ٢٩٠٦/١ والميلي 19 100

وه به حليث : وشهيانة الرائنين . . . والتحرجية مسلم من حديث: .

المسقط ذكورة ولا أتولة صمي باسم يصلح فيا. وقال الحقيق: إن في تسمية المستهل إكراما له لأنه من بي أدم، ويجهوز أن يكون نه مال يحتاج أبوه إلى أن يدكر اسمه عند الذعوى به . (^)

أما القول الأخو للهالكية، ونسب إلى مالك نهو أن من مات وقده قبل السابع فلا تسمية عليه. (12

فسل المستهل إذا مات، والصلاة عليه، ودقته: 47 ـ موت المستهمل إما أن يكون قبل الانتصال او مصده، فإن كان مصده فإنت بلام فيته ما يلزم في الكبير، قال ابن للنشر: أجمع أهل العلم حتى أن الطفل إذا عرفت حياته واستهل بصلى عليه.

أما قبل الانقصال فإن كالا خرج معظم، فونه يصلى عليه عند الجنمية، وقيده في شرح الدويه [ونا انفصل نام الأعضاء.

ويصلى عليه أيضا عند الشافعية. إن صاح بعد الظهور، وكذلك إن ظهرت أمارات الحياة الاخرى غير الصياح في الأظهر، ولا أثر للاستهلال رعده في غسل المن والصيلاة عليه عند الخيابلة، إد يوجون غسل السقط والصلاة عليه إذا تزل لأرسة أشهر سوة الستهل أم لا.

وكرو للـالكية غيل الطفل والصلاة عليه ما لم يستهل صارحا بعد نزوله (⁰⁷)

وأما الدفق فإن الجنيق إذا يلغ أرسة أشهر يجب دفته، كيا صرح به الشبافعية، وإن كان لم يبلغها يسن مثرة بخرةة ودفته

استهلال المولود وأثره في إرنه :

۱۸ - الجنون إذا استهال بعد تمام انفصحاء - على الاختلاف السابق في المراد بالاستهال دخاته بوث ويورث بالإجماع، لقول النبي على: وإذا استهال المراود ورث، (*) وقوله: والطافل لا بصطى عليه، ولا يورث حتى بستهل ها.)

وكنة، الوخرج ميشا ولم يستهل فالانفاق هالي أنه لا يورث ولا يوث .

وأساغو استهيل بعد خروج بعضه ثم مات قبل غام انفصيات، فعند الماقكية، وأكثر الشافعية، والحابلة لا يوث ولا يورث.

وقبال الخنفية : برت ويبورت إن استهيل بعيد خروج أكثره، لأن الأكثر له حكم الكنل، فكانيه خرج كله حيا.

⁽۱) سعيت إذا استهال شولود ، ، داهرجه فيردارد من حليت أي هر بهرة مرطوحا ، وي إستاده تحسد بن يسحدتى ، ويستثال معروف ، وقد روي من ابن حيان تصحيح خديث وبيل الأوطار الرابعة ط المطبقة الشهرية الصرية ١٣٩٧هم.

⁽¹⁾ حقيث . و الطفيل لا يعلى عليه ولا يرت . و الصويت المسترساني . والطفيط الده وابن مايدا من سعيت جابر والمقتلف هر من السرفسوج أو الموضوف، وبعد حزم النسائل والمقتلف هر من السرفسوج أو الموضوف، وبعد حزم المستر ولي إستان إسبوبل الكي وهو ضيات ورواء ابن ماحة مر طويز الموضوف أن يرت عن أي الأمير موجاء والربيد معيف ولهذا الأحوض الموسوف 177 المسرفة المكتب السنفية معرفة مراكا هن والمنبس المسترد المنت المنت المسترد المنت المسترد المنت المسترد المنت المسترد المنت المسترد المنت المنت

 ^() المحمر البرائق (۱۹ ۹-۹) والبرهدين ۱۴ (۷۰ وميتية المحتاج)
 () (۱۹۹۵ واللغي ۱۹۷۹ والبروس)
 () المحمد ۱۹۷۷ واللغي ۱۹۷۷ والبروس)

واج البندار (۱۰۸۱ واليمبر الراش ۲۰۲۰ واخرشي ۱۹۲۶ و ومناشية التسوقي على العربي (۱۹۲۷ ومتي البنيام (۱۹۲۸ ومتني مع الترح ۲۲۷۲ (۱۹۲

وقال القفال من الشافعية : إن خرج بعضه حيا ورث . (1)

الجنابة على الجنين إذا مات بعد استهلاله: 19 ـ الجنسايية على المستهس إما أن تكنون قبيل الانفصال أو يعدم، والتي قبله إما أن تكنون قبل ظهوره أو بعده.

حكمها قبل الظهور :

والدان تعسد الجاني ضرب الأم تخرج الجنين مستهدا، فم مات بسبب الاعتداء على الأم نغبه دية كاسلة، سواء أكسانت الأم حيدة أم ميتة. وهذا الجانت المشاكلة الغير طوا قسامة الجانت حتى يأخذوا الدية، قال ابن الملفوة أجع كل من نحفظ عنه من أصل العلم أن في الجنين يسقيط حيدا من الضرب دية كامنة، وكذلك الحال بعثمة أو رأسها عند الألفة الثلاثة.

أمنا المالكية، فقد اختفقوا في الواجب في هذه الجناية، فأشهب قالد: لا قود فيه، بل تجب الدية في مال الجدائم بشمارة، فال ابن الحاجب: وهو المشهدور. وقسال ابن الفاسم: يجب الفصاص بشمارة، قال في التوضيح: وهو مذهب الدونة، ⁹³

حكمها بعد الظهور:

۲۱ - إن ظهر الجنين ثم صاح، ثم جنى جان عليه عمدا قالاصح أن فيه القصاص عند الشاقعية والحنالية. (أ) وعند المنفية إن ظهر أغلبه. وفي القشاوى اغتماية: قان كان فيحه رجل حالما يخرج رأسه قعليه الغرة الله جنين، وإن قطع أذنه وخرج حيا ثم مات قعليه الدية. (أ)

ومضابل الأصبع عند الشافعية والحنابلة الاعتبار بالانفصال التام ^(ج)

المنابة بعد الأنفصال:

٣٤ ما قتل المستهل بعد الانفصال كفتل الكبير ، فيه الفصاص أو الدية ، وكذلك إن الفصل بجناية ويه حياة استشرة نفتله جان آخر.

أسا إن نزل في حاف لا يحتمل الديميش معها. وتحله شخص آخر فإن الضامن هو الأول، ويعزو الذال. ⁽¹⁾

الاختلاف في استهلال اللجي عليه :

٧٣ .عند التسازع في خروجيه حيا يراعى فول الفسارب حسد الحنفية ، والمالكية ، وعلى هذا الشافعية ، والحنابلة في أحد قولهم وهو الذهب لكن مع البسين ، لأن الامسيل تزول المولد غير سنهن ، فعد عن مالاستهالال لا بحتاج إلى

(4) فإن العناج 17 (1717) والإنسال ۱۸ (172)
 (4) الفناية (1707) وشرح السرامية (271) (1707) والبحر الوافق (1707)

(2) الروقية (2004)، وإنهاق (4-9)، والإنصاف (4-9). (4) البحر البرائز (4-7)، والبناع (2014)، والشرح الكبير مع اللغي (2/13)، وشرح الروض (2/14)

⁽⁴⁾ العسليب العسائص (۱۹ / ۹۰) . والتسرح الكيب الملاويس 27 / (۱۹ والتاح والإنجليل (۲۰۹۶ و والروضة ۱/ ۲۰۰ و فشرح الشروض (۱۹ / ۹۰) و الإنسسناس (۲۰۹۱ و القصاري المشعية 1/ ۵۰) . والبحر الوائن (۲/ ۲۰۳ و القصاري) المشعية

⁴⁾ المنتبة (1 64)، والتسوقي على الشوح الكبر 1/ 470، وجايلا المعتاج 1/ 470، 771، والإنصال 11 و8

إثبائه، ومدعيه يحتاج إلى إنبانه.

والقول اثناني عند الحديلة : أن المعتبر قول . الولي .

استواء

التمرط :

١ من معيان الاستوام في اللغة : الماثلة والاعتدال: ١٩٠٠

وقد استعمله القفهاء بالعنى اللغوي مطلقا بعمني المسائلة كيا في قولم: إذا استوى الشان في الدرجة والإدلاء استريا في الميراث. ""

وبمعنى الاعتبذال كفولم في الصلاة: إذا وقع لمعلى وأمه من الوكوع استوى قاتها. (1)

واستعملوه مفيدا بالوقت فقالوا : وقت الاستواء أي استواء الشمس قاصدين وقت قيام الشمس في كبد السياء ، لانها قبل ذلك ماثلة غير مستقيمة .(**

الحكم الإجالي ، رمواطن البحث :

 ٢ تكره صلاة النافلة وقت استواء الشمس عند الخفية والشافعية والخنامات، قا روى عفية بن عامر

(١) البحر الرائق ١٩٠٠/٨. وقدرح الروض ٤/ ٩٩. والإنصاف
 ٧٤/١٠ والإنصاف

ر ۲ و اللسان والعياح اللغ دادة (سرى) (۱۹ والهاب ۲ و ۲ ما دار للمواة .

49) للتي ٢١٦- ١٠.٨- « طا ترياض الحديث وباللع ١٨٨٨ ط السلفية.

وفع للهائب ١٩٤/١

قال: واللات ساعنات كان وسول الله ﷺ ينهانا أن نصلع نوبن وأن نقير فيهن موتانيا: حين تطلع الشمس بازغية حتى ترضيع، وحسين يقوم قائم الشمس وحسين تضيف الشمس للقروب حتى نغربه أ¹⁷ ولا يكبره مائية سبب كسجود التلاوة وصلاة الجنازة، وفي رواية أخرى للجنابلة الكراعة مطلقيا. ويزيد الجنافية على ذليك النهي على التسرض، وعن سجيدة التلاوة، وصلاة الجنازة في هذا المؤت.

أسا المناكبة ملم برد ذكر لمنع الصلاة عندهم في هذا السوقس¹⁷¹ في الحشيه وركها قال ابن جزي. وللفقهاء نفصيل في ذلك ينظر في أوقات الصالوات.

استياك

التعريف :

الاستباك لغة : مصدر استاك. واستاك : نظف فمه وأستاك : نظف
 فمه وأستانه بالسواك. ومثلة تسؤك.

ويقال: ساك فمه بالفود بسوكه سوكا إذا دلكه 4.

ران حشت عالية بن حامر الحرجة مسلم وأبو عابد والابطاق والتسليم (جامع الأحول في أحاديث الأسول (184 نشر منكية المشوان (1941هـ)

إم الصنب 1/ 40 ، والمن 1/ 400 والفدية 1/ 10 طالكنية الإسلامية ، وجواهم الإكليق 1/ 90 طادار المرقة ، وحلاية ابن عابستين 1/ 40 والطحط الري ملي مراقي الفالاج من 1/ 40 ، والقرائي الفلهة من 20

حكمه التكليفي :

\$ ـ يعتري الاستيال أحكام ثلاثة :

الأول : الندب، وهو القاصلة العامة عند فقهاء الشفاهب الأوبعة ، حتى حكى النبوري [جماع من يعتب برأيم من العلياء عامة على هذاك ، لحديث أبي هربعرة عن رسول الله في أنه قال: ولمولا أن أشق على أمني لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة الأن قال الشماعي : لم كان واجب الأمرهم به ، شق أو لم يشق، و في الحديث أيضا والسواك مطهرة للفم مرضاة لنرب "" ولمواظية النبي في عليه حتى في مرضاة لنرب "" ولمواظية النبي في عليه حتى في المادي ، " وتسبت إياء من خصال الغطرة . (أ)

آثناني : الوجوب، وبه قال إسحاق بن واهويه. فقد رأى أن الأصدل في الاستيماك الموجوب لا الندب، واحتج لفلك بظاهر الأمر في الحذيث وأمر ولفيظ السنواك يطلق ويتراديه الفعمل، ويطلق ويراد به العود الذي يستاك به، ويسمى أيضا المسوك (١٠)

ولا يخرج المعلى الاصطلاحي عن ذلك. ⁽¹⁾

الألفاظ ذات العينة :

تخليل الأسنان :

٢ معوإخراج ما بينهما من فضلات باخلال، وهو عود أو تحوو¹⁷⁰ وقي الحديث: ورحم الله التخلين من أمني في الضيوء والطعام الأن فالقرق بهنه وبين الاستيساك: أن التخليس خاص بإخسراج ما بين الأستان، فما السواك فهو لتطلف الفع والاستان بنوع من الدلك.

حكمة مشروعية السواك :

 السمواك سبب لتطهيم الغم، موجب لرضاة الرب. الحديث عائشة رضوان الله عليها عن رسول الله الله أت قال: والسواك مطهرة تلفم، مرضاة للرب، حديث صحيح .**)

الحلي ، والمجسوع ٢/ ٢٥٠ قا الطباعدة الشهرية، والطوالمعادلة . حلى حشية ابن هابلسن ٢/ ٢٨ ها 2000 ، والحطال ٢/ ٢٢٤ والحاريث وقد الانتية تبنية من حديث لمي هريرة، وهند مسلم يشقد وهند كل مسلمات، فأن ابن منده: وإستاد الجمع هني مسحة، وتلاجيس الحير ٢/ ٢/ ١٩ . الدارية من ما المجالة المستدالة . والدارية المناداة الم

و1م إحانة الطالبان 1/ 10. ونيل الأوطار فلشوكش 1/ 196 ط فيايي

(٩) الجسوح ١/ ٢٧١ الطباعة الكيرية ، والمن ١/ ١٧٨ الثان الطباع.

والحديث مبيل لخريجه فحاس

(٣) الله في ١٩ ١٧ه التسار، والحساس ٢٠ ١٩ ٢٥ والحسيب رواه البحاري في اهر كتاب الغازي من مائلة. ونصب الرابة ١١ هـ) (١) اخبل ١١ ١١٩، والغني ١٩ ٥٠، وإمانة الطالين ١١ ٩٤ شبايي الغالي.

 (1) این مات ۱۹۹۸ (۲۹

وه) نيل الأوطار للشوكان الأولاء قا اليغي الحقيي.

وحديث والسوال مظهرا (مقه البحلوي ورمية أهد وابن جيسان من حديث مبدأ أمر من بن حين . ورواه التسامي وابن خزيمته وتشبطي والبيهتي أن ستهيا وأمرون ، والحديث منجينج (واليحموع / ۲۵۷ وتعليمي الحريز / ۲۰۱ وجميع الزوائد (تر ۲۲۰ / ۲۲۰)

وه) الساق المرس، والمجم الوسيط، والقاضوس مادة (صول). والشرح المنفر ومختبه (1974)

وجرا لحطاب (۱۹۶۰ م ۲۹۰ والحصل ۱۹۹۱ –۱۹۹۱ والنسرج الصابع (۱۹۶۱ و والجسوع (۱۹۹۱ و ویایة للحجاج ۱۹۹۲) (۲) الليانية الاين الاكتراء ولمسان السرب مادة وحالي

ائنبي ﷺ بالسوفسسوء لكـل صلاة، طاهـرا أوغير طاهر، فلها شق ذلك عليه أمر بالسواك لكل صلاةه. (١)

الشالث: الكراهة، إذا تستال في العبيام بعد السرّوال عند الشافعية، وهو المرواية الأخرى للحنابلة، وأبي ثور وعطاء، خديث الخلوف الإن الله

وصاحب الخنفية والمالكية والروابة الاعرى للحنابلة أن حكمه في حال الصوم وعدمه موام، أخذا يعموم أدلة السواك⁶⁰

والذي اختاره بعضى أثمة الشافعية . بعد نظر في الأدقة - أن السواك لا يكره بعد انزوال، لأن عمدة المذافعة بشروال لا يكره بعد انزوال، لأن عمدة المذين بالحرامة حديث الحلوف ولا حجة فيسه ، لأن الخلوف من محلو المسددة والسواك لا يزيله، وأنها يزيل وصح الاستان ، قاله الانزعى . 11

الاستياك في الطهارة :

الوفسوه :

 م. انفقت الحذاهب الأربعة على أن السواك سنة عند الوضوء، واعتلفوا هل هو من سنن الوضوء أم لا؟ على رأيتي :

الأول : قال الحنفية، والمالكية، وهو رأي فلنسافعية: "" الاستياك سنة من صنن الوضوم، لما رواه أبسو هريسرة عن النبي ﷺ أن قال: الحولا أن أشق على أمني لامرتهم بالسواك مع كل وضوء، وفي رواية الفرضيت عليهم السواك مع كل وضوء. (2)

الشائل : فلما الحنابلة ، وهو الرأي الأوجه عند الشائعية : السواك سنة خارجة عن الرضوء متقدمة عليه وليست منه .

ومدار الحكم عندهم على عله ، نمن قال إنه قبل التسمية قال ، إنه خارج عن الوضوم، ومن قال بعد التسمية ، قال يستيته للوضوم . "

التيمم والغبيل:

٦ - يستحب الاستباك مند التهم والغسسل،

سلم داوالتي نفس عبد بيده طائلة لم الصالم أطيب هند الدين ربع المساعد (جامع الأمول ٩/ ١٠٥ ها بكية فشوان ١٩٤٧ هـ) ومنجيع صالم بتحقيق العبد طؤاد عبد اليالي ١٩/ ١٠٨ طريس

ا طبق ۱۳۷۵ هد). ۱۹ این هایستین (۱۰۰۱) والشسیرح همتسیر (۱ ۱۲۵) و وسایه المحتاج (۱ ۱۹۲) وللجموع (۱ ۲۷۳

⁽١) وواه البشاري والفياكم وأبن غزيسة أن متجيجهم) وأساليله جيفة (الجمرع ١/ ٢٧٣)

⁽۳) باید المحتاج (۱۹۲۱، ۱۹۳۱) وکتبال (کتباع ۱۱۹۳) والإنسال ۱۹۷۱

⁽١) الجمرع ١١ ٢٧١ والقي ٢٨ ٢٨

واطفيت أحرجه أحد وأبو دارد من سنيت مدائل بن سطانة الل الضوك في اوق بسناده عسد بن إسحاق وقد دعش ، وأن الاحتجاج به حلاف، وأحرجه قاملكم يعض الزيادات وقال: عدا احتيات صحيح على شرط مسلم وارتيز حدث ، وأثر اللمي وتخصير سنن أبي داود للمتساري (١٠١٤ تشير دار المسرف) ١٠١٨ من ، ونبسل الأوضار (ال ١٠١٥ دام الجيسل والمستارك

 ⁽⁷⁾ الجيسل (1997) والملتي الروح، وإصافية الطباقين (1994) ط الباني الحلمي.

إلا الطَّمَقاريُ على مراقي القلام من ٢٧٧، وموقف الجليل
 ٢٠/٢.

زيم مانش للجمرع ١٩٧٩/١

والشنيث أصرحه البخاري ومسلم ومناث وأبودارد والأرطق والنسبان من حقيث في حريسة رضي أله عند مرتوصا ولفظ -

ويكون عله في النيمم عند ابتداء الضرب، وفي الفسل عند اليد، فيه (⁽¹⁾

الاستياك للعبلات

٧ ـ في الاستياك للصلاة ثلاثة اتجاهات :

الأول ، وهو تول المتنافعية : بتأكد الاستباك عند كل صلاة فرضها ونفلها، وإن سلم من كل ركعتين وفرب الفصل، ولونسيه من له قياما تعارف بفصل قليل ، " لقوله في أن الحديث المحيح الولا أن أشق على أمني المرتبع بالسواك عند كل صلاة، أو مع كل صلاة، ."

النسان : لا يسس الاستهاد للمسلام بل الموضوء وهدو وأي للحنفية ، فلو أثن به عند الوضوء لا يسن له أن يأني به عند الصلاة . (** فقوله \$ ولأمرتهم بالسواك مع كل وضوء (**)

الشالك : يشدب الآستياك لهملاء فرض أرتقل بعدت من الاستياك بالعرف، فلا يندب أن يستاك فكل هملاء ما لم يبعد ما ينها من الاستياك، وهو قول المالكية، ورواية عند الحنفية، (⁽²⁾

(4) الشير امني على جاية للحالج ١/ ١٩٣٠ ، والخطاب ١/ ٣٩١. والإنصاف ١٩٩٤، وقبل الأوطار ١/١٢٤

رم يصحب و و در ۱۹۰۰ وي الوسار و و ۱۹۰۰ (1) أغله المعاج مع خلابية الشروال ١٩٦٤

(٢) للجموع ٦/ ٢٧٤، والخليث سيل تحريجه الـ (١)

(١) إلى مؤيون (ال ١٠٠٠). ومائية الطحفاري على العرار (١/١٩). وديرواه ابن حزيسة والطباعي في مسيحهها وصححاء واستيف بيهادي وصححاء واستيف بيهادي وكانت العينام تطلقت بعيدة الطباع العينام تطلقت مبالا . . . ودواه ابن أي خالسة في الارتفاء بنسف حسن عن أم حيث من التي إلا الحل ، والارتم بالسواك عند كن سارة كن يوضعون و الشيرة عن التي إلا الحل. والمبح والمبحود و الارتفاء والمبح الرواد (١/١٤) والمبح (١

(٦) الشرح الصغير ١/ ١٩٦٠ ونين عليدين ١/ ١٠٦.

الاستيال للصائم :

 ٨- النقل القلهساء على أنب لا بأس بالاستيساك للمسائع أول النهار، واختلفوا في الاستباك للمسائم بعد الزوال على ما تقدم .¹¹⁵

السواك مند قرامة القرآن والذكر :

 وتبغي لفاري، الغرآن إذا أواد الغراءة أن ينظف همه بالسواك. ⁷⁷

وسنحب كذلك عند فراءة حديث أرعلم. كما يستحب الاستيساك عند معجدة التلاوق، وتحله بعد فراغ القراءة لاية السجدة وقبل الهوي للسجود. ⁽¹⁷ وهذا إذا كان خارج الصلاة، أما إذا كان في العسلاة فلا، لانسحساب سواك العسلاة، عليها، وكذلك القراءة.

ويستحب إزالية الأوساخ وقلع القم بالسواك عند ذكر اله تعالى ، لأنّ الملاتكة تحضر بجالس السفكر ، وتتأذى عا يتأذى منه بنسواهم ، ولمغالك استحب القفهاء استبال المعتضر عند الموت ، وقالوا: إنه يسهل خروج الروح ، لغض العلة .

ويستحب كالمثلث الاستباك عند قيام الليل، لما روى حديقة قال: وكان النبي ﷺ إذا قام من الليل يُشرُّمنُ فلد بالسواك . (1)

⁽١) قبل الأرطار (/ ١٣٨ ، ولقني (/ ١٨٠ ، وابن مقيين (/ ١٩٠٠ . والقرح الصفير (/ ٧٩١ ، والميسرع (١٩٧٧)

 ⁽¹⁾ الفترجات الرياقة والأفكار الر ٢٥١، والدن الفتطر بلدش ابن طبسين (ار ١٠٠١) والتسرح (لكبير مع التي (١٠٢/) والتخذم الشرواني (ا/ ١٠٤)

⁽٢) مائية الحيل ١٦١٨

 ⁽¹⁾ الحديث مثن عليه من ب ت حليقة ، ولي الله فسلم ﴿إِنَّا قَامَ لِيهِ وَهِهِ (نصب الرابة ١/٨)

ولمسا وواه مسلم عن ابن عبساس وعبائشة من الأحاديث في هذا البائب. (⁽¹⁾

مواضع أخرى لاستحياب الاستياك :

10 بستحب الاستيساك الإنصاب والعسة القم وتعرفيه و وإذالة صفرة الإسسان قبل الاجتهاع بالشاس للمع الثاني، وهذا من قام عبدة السلم. وكذلك يستحب في مواطن أخيري، مشل دخول المسيحة، ولا نقام السزينة التي امر الله صبحات وتعالى جاعشد كل مسحد، ولا فيه من حضور الملاتكة واجتهاع الناس، وكذلك عند دخول المسؤل الاحتماع بهم، فا وي مسلم عن عائشة رضي الله عنها حينها مثلت وكذان إذا دخل بيته قالت: وكذان إذا دخل بيته قالت: وكذان إذا دخل بيته قالت: ولله كذلك عند الشوم، والحياع، واكمل ماله والدة كذريه، وتغير الفر بعطش أوجوع، أو عرضما، أو توجوع، أو اصفرار سن، وكذلك الإرادة أكل كريسة، وتغير الفر بعطش أوجوع، أو اصفرار سن، وكذلك الإرادة أكل أو وانه ته.

على أن السواك مستحب في جميع الأرقات من اليل أو بار، لانه مطهرة للفي مرضة للرب كيا ورد في الحديث. ⁽⁷⁾

روى ما راى . وقم بتكلم الخنفية على النخس. "" الشائش: الزيتون. وقد استحبه فقهاء المذاهب الأربعية ، لحديث ونعم السواك الزيتون من شجرة

ما پیشا**ن** به : دد - دانه ک

 ١١ مستمالة بكس عود الأيضر، وقد نسمه الفقهاء بحسب أفضليته إلى أربعة أقسام:

الأول : انفق مفهماء المذاهب الأربعة على أن

أفضله جمعها: الأراث، لما فيسه من طب وريسم

وتشعمير بخرج وينقى ما بين الأسنسان. ولحمديث

أبي خبرة الصبَّاحي رضي الله عنه قال: كنت في

الموقعاء يعتي وقند عبندالليس النذين وفندوا علي

رسول الله 🍇 وفأمر لهذا بأواك ففال: مشاكوا ببذاء

ولأنه أخر سواك استاك به وسول الله 義، وللاتباع

سواء كان المصود طبيسا أم لا كها انتضباء كلام

الشيخين النووي والرافعي. (*) الشائل: فال مه المالكية والشيافعية واختاطة، يأتي بعد الأراك في الانصالية: جريم النخل، لما روي أنه أخر سواك استاك به رسيل الله \$\$، وقيل وقع الاستباك آخرا بالنوعين، فكل من الصحابين روى ما رأى. وفم بتكلم الخنفية على النخل. (*)

⁽¹⁾ المحموح للتوري () (447 والتسرح الصغير () (174 وابن حابتين () (47 روالتي () (49

والحقيث أغرضه أمرتميه والطراق في الأوسط من سبيت معالاً وفي القاعد مرفوها وي إستاد أحد بن عبد بن عيش. تضرد بدعن إسراعيم بن أبي عبلة. وتشبيس الحيد ١٩ ١٩٥٥ شركة الطباعة طلبة ١٣٨٨ مرم

دروي ابن هادن عند الاستدلال من الولدية العجل بعد الاوال حيث قال الآية أصر سوال استك به رسول الحكي. وذ يشكر أنه إستادار والعنوصات الربائية ۲۵۷/۲۰۳ نشر المكتبة الإسلامية.

⁽٢) العنومات ٢/ ٢٥٢. وتملوح العبيب (أ، ١٧٤)، والمني (أ، ٧٤)

⁽١) لللهي (٢ ٧٧٩، والجموع لكووي 6/ م)

⁽٣) أغرجه سلم (صحيح سلم ١/١٤١ه هيي اغلي). معال ما در الأهرام الأراد و دروع عالا

⁽۲) في طيفيز (۱۹۲۱) واقتيمتوم (۱۹۷۱) ۱۹۷۰ وصاليبة الجسسل (۱۹۲۷) ۱۹۲۱ واقتيمتون (۲۰ ۵۲۱ وتبل (آلوطار (۱۹۲۱) واقتيمت الزيانية ۲۰ ۱۹۳۵ واقتحدتم الترواني (۱۹۲۱) و رفاعي ۱۱ ماها الزياض

والخديث سنق تحريجه في القرة (٣).

مباركة ، تطيب الغم وتذهب الحفر⁽¹⁾ وهو سواكي وسواك الأبياء قبَيَّ ، ⁽¹⁾

السراسع . المربية له والمحة ذكية ولا يغير الشاقال المحقيمة والمسافعية والمسافعية : يستبالا بقضيمان الاشجار الساعمة التي لا نضور، ولهما والحاة طيبة الربل الفاح كالفتادة والسعد الشا

وفيال الحنياطة. يكره يكل ذي والحة ذكية، ولم يقيدو، بالضرر - ومثلوا له بالريحان والرمان. (*)

ما يحظر الاستياك به أو يكره:

۱۹ ميكوه الاستيناك بكيل عوديدمي مثل الطرفاء والاس ، أو يمنت ضورا أو مرضياً مثمل البريحان والرمان ، لما روى الحارث في مسدد عن ضمير بن حبيب قال دنهي رمسول الله يؤاته عن السبوك بصود الريمان رفاق: إنه يحرك عرق الجذام ها":

و و الحمر : حرص بعدد منه أصول الأستان أو صعره تطوعه وطاق اشعر الحافز صغرا أحم أصول الإستان بين اللغ وأصل السن مر الحامر وباطن يلج على العضو حتى يتفشر والساق المرس.

(۲) الفنسومسات ۱٬۹۵۷ و ابغسس ۱٬۹۸۸ و راین هایندین ۱۱ ۱۰۰۷ و اکتوح فصدر ۱٬۹۹۱

(٣) واللجنة ترى أن تأييوني القرفي بن السواد النسوف بالقرشة إذا كانت من نوع جيد بنظف والا يؤذي

(2) اقسل 1/ ۱۱۸ و شرح الإحياد 1/ ۲۵۰ والشرح الهيم 1/ ۱۲۶ واين فليدي: 1/ ۱۰۷

رح) وها بكر هدف هند غيرها كذاب ، ولكن للنعي والعدر ، ولم
 يسجبوا حكمها عني كل دي رائحة طيبة كيا المار اختدايات .
 الإنصاف (١١٥) ، وللني ١/ ٥٧

(۱۹ بالإنصاف ۱۹ ۱۹۹ ، وابن هابلين ۱۹۹۱ ، وابليمل ۱۹۸۱ . ونشرح الإحبام ۲۲ ، ۱۳۰ والفروع ۱۱ ۱۳۰ ، ۸۵

روری الحداوت فی سنده هی مصبر من حجب قال دعی رسول له ﷺ هن السوال بمود امریادن وقال (نه پُرك م ق الحقامه الحقایت فرمل وضعیت قبضا (تلایس الحیر ۱۹۳۷)

ويعترف ذلتك أهن العقب، تصنوا على ذلك فقالوا: يكره كل ما يقول الأطباء إن وما فسادا. (⁴⁵ ويحرع الاستهاك بالأعبواد السيامة لإحلاكها أو

ويحس الاستنباك بالاعمواد السنامة لإهلائها ال شدة ضورها - وهذا لا يعلم فيه خلاف بين العنهام

وفي حصول السنة بالاستباك بالمعطور قولان الشابعية:

الأول : إن عطل للسنة. لأن الكراهة والحرمة لأسو تحارج. وهنوا الطهسترة على الطهارة الغفوية (أي النظامة).

الشباب ، وهنو المتمند عندهم: لا تحصيل به السنة ، لقوله ﷺ ، فالسواك مطهرة للقم، وهذا منجس بجرحه الله وخروج الدم، طشوته ، (⁹⁾

صفات السواك :

١٣ - يسحب أن يكون الاستبناق مدود متوسط في غلط الخنصر، خال من العقد، لا رطب يلتوي، لأنه لا بزيل القلع (وسغ الاستان) ولا ياسما يجرح اللذة، ولا ينقشت في الفي، والمراد أن يكون ليدا، لا غلية في النمومة، ولا في الخشوة. (17)

السواك بفر عود

١٤٤ ـ أجاز معض الفقهاء الاستهاك بغير عود، مثل

¹⁰⁾ م ب الأمل الـ100

و۲ په العنو مات کار بالېد ۱۷ (۲۹۰ وابلیس ۱ (۹۱۷ . والحدیث مبلی نم پې افره (۲۶ .

ام) ابن هيسدين ١٩٦٥م ١٩٠٢م وسواهت بالبليل ١٩٦٩ س ٢٧٠ وشرع الإمياه ١٩ ١٩٠٠ والإنصاف ١٩٩٦، والمجموع ١٩٨١م والمعنى ١٩٨٦م الرياض

الغاسول والأصبع، واعتبىروه عمصلا لملسنة، ونقاه أخرون ولم يعتبسرو.

والمسألة في الغاسول (الأسنان) على وأبين: قالمنفيسة، والشسانعيسة : أجسازوا استعبال الغاسول في الاستبلاء وقالوا: إنه عصل المفصود ومسزيسل للقلع، ويتأدى به أصبال السنة، واجهاز الخنفية العلال فلمرأة بدل السواك.

أمنا المطلكية، والحنابلة فقالنوا: لواستعمل الخاسول عوضا عن العيدان لم يأت بالمننة. (17

أما الاستباك بالأصبع ننبه تلاتة أتوال:

الأول: تجزى، آلاصيع في الاستياك مطلقا، في رأي لكل من الملاكبة واشافعية والحنابلة، لما روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عند أند ترضأ فادخمل بعض أصابعه في فيه. . . وقال: «حكذا كان وضوء نبي الله كله. .

الثاني : تجزيء الأصبع عندعدم وجودغيرها. وهومذهب الخضة ، وهورأي آخر لكل من المذكية

والشافعية، قارواد أنس بن مالك وضي الله عنه أن رجسلا من بني عصروبن عوف قال: يا رسول الله إنىك وغبتنا في السواك، قبل دون ذلك من شيء قال: «أصبعيك سواك عند وضولك، أمرهما على استانك، "؟

الشائث: لا تجزيء الأصبيع في الاستياث، وهو رأي ثالث لنشيا قعيمة، والرأي الأخر للحساطة، وعللوا ذلك بأن الشيرع لم برديه ولا يحصل الإنقاء به حصوله بالعود. ⁽¹⁾

كبغية الاستبالان

الديندب إصدالا السواك بالبدنى، لأنه المتقول عن النبي الأنه المتقول عن النبي النبي النبي النبي النبي النبي النبي التي النبياء النبياء في النبياء وفي شأنه كله وفي رواية ووسواكمه والم يجعل الحنصر أسفل السواك والأصابح فوقه كا وواه ابن مسعود عن السواك والأصابح فوقه كما وواه ابن مسعود عن المسعود عن المسابح فوقه كما وواه ابن مسعود عن المسعود عن

 ⁽⁴⁾ ابن حابلين (أ/ ۱۰۷ م والشرح الصفير (ا) (۱۹ ما دار المرض)
 والأنكسار مع الخشوصات (۲۵۸۱ م والمفلي مع الشرح الكبير
 (ا ۱۹ ها ط المالة)

وروى ابن عنى والدار قطي واليهاي من سعيت جيدا بن الشي هن الشمسر بن أسر مرضوها والفيظ غزيء من المسولا الأحساسية، قال الحافظ: وق بستان نظر وقال المهاء القدمي: لا أرى بستاه بأساء وقال اليهامي، المعقوظ هن بعض أحسل بينمه عن أس بحسوء، ورواد أبو نهم والطبر ان ولهن هذى بن حقيث هائسة وقيد لكني بن العبياح، ورواد أبو نعم أبضاً من حقيت كبرين جيدائين عمر بن عرف عن أبيد من جده، وكثير ضعفوه وقبل الأوطار الراح اطادار الجيل أبيد من جده، وكثير ضعفوه وقبل الأوطار الراح اطادار الجيل

⁽٢) ابن فأبستين (/ ٢٠٧)، والمحسوع (/ ١٨٦)، والمدسوقي مع فلترم فكير (/ ١٠٧)

 ⁽⁴⁾ شرح المهيج على ماشق الحصل الزكتريما الأنصاري (١٩٨٧).
 (ابن عابدين ١٩٧١) اط الشائشة، ومباية فاعتداج (١٩٥١).
 (الحقاب ١٩ / ٩٩٥)، ومتهى الإرادات (١٩٥٥).

⁽٢) حديث حل يرضى فقا حشد أعسر بعد أحسد بطولا. قال طبنا السناحياتي فقيمت أقلف ملدة إن هي المسند. ويستاده حيد والترح أبر مايد والنساق والترمذي حديث علي رضى فقاعد إن صفة وضوه الذي قال والا ترجد قيد عياره والمعلل يعطى أصابهم أن فيده بمختلف والهيات. والفتح الربان ١٠١٤، ١٠١٥ هـ الاعراب الإعراب المحد طابعة الإعراب المسلمين الطبعة الأولى، نبل الأوطار ١١٠٥ ملا طابع حظيمة ، إطبل، ويعامم الأحسول ١١٩٧ تار ترجكة الحلوان، والتحقة الإ ١٩٠ ما ١٩٠ شر الكابة المعرفة، ومنه البيعي دا الدينورية ، إ ١٩٠ وما يعدها شرطار الموقة، ومنه البيعي بشرع المسوطى ١١/ ١٩٠ منا نشر الكابة التجارية تكابري،

رسول الله 魏. ويسنة أمن الحانب الأيمن ويعربه عرضها أي عرض الاستمان، لأن استعماله طولا قد يجرح اللشة ، لما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: داستاكوة عرضها والمجشوا نجياه أي يوما بعد يوم واكتحلوا وفراه . (١٠)

ثم يصربه على أطراف الأسنان العليا والسفلي. ظهرا وبطناء ثم على كرسي الأضراس، ثم على وللة واللسان وسقف الحلق بلطف.

ومن لا أستسان له يمشاك على اللغة واللسنان وسقف الحلق، لأن لسواك وإن كان معقول الأمنى إلا أنسه ما عرى عن معنى النعيسة، وليخصيل له توات السية.

. وهذه الكيفية لا يحلم فيها خلاف. ⁽¹⁾

أملات السواكات

١٦ لَـ ذَكر الفقهاء آداما للمستاك يستحب الباعها، منا :

 يستحب الأيسناك بحضرة الجهاعة، لأنه يشافي المرودة، ويتجنب الاستباك في المسجد، وفي المحالس لحائلة خلافا لابن دقيق العبد.

(١) حليث وكان التي إلا يستان تبطئي . وأخريه لو داور الم المرابع لو داور الم حليث والثم وشي الأحديث إلى المرابع لو داور وسكت حديد والمنافق وسكت حديد والمال المراوي : حديث حديث حديد والمنافق حديد والمنافق حديد والمنافق حديد والمنافق وا

ب ريسنحب أن يفسل سواك بعد الاستياك

التخليصية فاعتق بهء الحديث عائشية وكبان التهي

🎕 بسنماك ، فيعطيني المسواك لأغسله ، فأبدأ به

فأمشاك. تم أغسله وأدفعه إتبهه(١٠) كهابسن غسلِه

جاء ويستحب حفظ الموك بعيدا عها

١٧ ـ انفق الفقهاء على نكرار الاستيان حتى يزول

الغلج، ويطمش على روال السوائمجية "؛ إذا لم يزل

إلا بالنكوار، لما روي عن رصول 🖈 🏂 أنه قال:

وإن لاستاك حتى لقد عشبت أن أحفى مقادم

وهو المستحب عند الحنفية، والأكمل عند الشافعية

المسنمة في التناويث، وليطمئن القلب بزوال الرائحة

فعي (⁽⁴⁾ واختلفوا في أقله على ثلاثة اراء : (1) أن يصر السواك على أسنانه ثلاث مراث.

اللاستياك به مرة أخرى...

الكرار الاستياك، وبيان أكثره وأقله:

سنتان 🗥

واصفوار السن

ع7م ابن طابطين (۱۹۷۷) . والخمل (۱۹۸۸) ۲۶) ابن طابطين (۱۹۲۱) واجمل (۱۹۱۷) . ومُنْطِقاب (۱۹۲۸)

والمي (٧٩ / وسطية كانون حي الرمون ١٩٥٨) ودر أعربته فن ماجه في تناب اطهارة باب السوالة رقم (١٨٨٦) قال في فزوائد (إسناد شبيف، وكثر اليال ١٩٧٢/١)

واحسليت قصيف وهنو مزام إسيال في داود صحف ابن جير الن تلقيص الخير (1971 والتووي في التجموع 14-74

راح (عداد الطبالدين 1/ 10-4). وحاليها المتروي على التحدة 1/ 179 ، والحقي 1/ 47 ط الحبر بسائل، والإنسان 1/ 44. واحواجز النيرة شرح المتحدوق 1/ الله الأسنانة.

إمَّا) شرح المطاب على خليل (1) (17)، والمعموع 1/ ٢٨٣

السنباك ١٨ ، استيام: استبداع. استبطال، استبعاب ١ _ ٣

(٢) يكفي مرة واحدة إذا حصل بها الإنقاء، وهو رأي للشعمية، وتحمس السنة الكاملة بالنية. (٣) لا حد الاقدم والمراد هوروال السرائحه، فها زامت به السرائحة حصفت به السنة، وهدورواية للحنفية وقول المالكية، والحنائلة. (٣)

إدماء المسواك للقمى

إذا عرف أن من عائلته إدماء السواك لفسه المساك بلطف. فإل أدمى بعث نظان كان الحكم عمر حالين:

الأولى " إنه لم يجد ماء وصال الوقت عن الصلاء حرم الاستباك خشية تسجيس فعه.

الثالية : إن وجد الله و تسع الوقت قبل الصلاة لم ينتاب، مل مجوز لما فيه من المشافة والحرج ***

استيام

انظر : سوم

استيداع

الظوا وبيد

استيطان

انظر وطن

استيعاب

التعريف :

 الاستيمان في اللغة : الشمول والاستقصاء
 والاستعمال في كل شيء مقتل في الأنف أوعب حدمه : إذا قطعه كله على يبق منه شك إلك

والفقهانة يستعطون الاستيمان بهذا العلى فيشولون: استعمال العصاويات ع أو الفسل، ويعتبوذ به تسمول النسخ أو الفسل كل فؤمس أجزاء العضو

الأففاظ ذات العبلة

أ. لإباغ:

 د الإسباغ هو : الإعام والإكبال ⁴¹ يقال السنخ التوضوم إذا شم سلماء هيع الاعتصاء بحيث يحري عليهاء (⁴² والإسماغ والاستيعام متقاربان).

والإنج المروس مناة (وهسا)

^(*) المهاح المبر عادا دسيم)

ر ما الكن المعادلة في التار العالقة . الاعمالية في المعادلة في التار العالقة .

رة وحاشية التنفي على الرخوي 11 100 . وأن علدين 1900 . والحي 11 19 . واحمل 11 100 . وفي حاشية الشروان على التنفقة 20 روق

ب الاستغراق :

 ٢- الاستفراق هو: الشمول بحميع الأفراد دفعة واحسلة، ⁽¹⁾ فالفسرق بيشه وبين الاستعمام أن الاستغراق لا يستعمل إلا فيها لم المؤاد بخلاف الاستبعاب.

الحكم الإجالي ومواطن البحث :

بخشاف الحكم التكليفي للاستيعاب حسب مواطنه المغتلفة في العبادات وغيرها.

أ ـ الاستيماب الواجب :

1 - حينسيا كان خسسل البيدين أو الاعتساء في الطهارة واجبا كان الاستيمان واحيه فيه أيضاء (**) بخلاف ما وجب مسجعه كالوأس طلا يجب استيماء على خلاف في ذلك.

ومل الواجب استيعاب الأوقات التي لا تسع من الأعشال غير ما عُنْ لحا كالعسوم يستوعب جميع الشهر وجميع النسار، وكمن نقر الاشتغال بالقرآن وصين كل ما بين المغسرب والمشساء، يجب عليه استيعاب ذلك الوقت.

واستيمال النية للعبادة ، فلا يضح إخلاء جزء منها من النيفة ، لذلك وجب أن يقتر في أول العبادة بالنية ، ثم لا تنقطع إلى آخر العمل ، فإن انقطمت قسدت العبادة على خلاف وتقصيل بين القفهاء يرجم إليه في مصطلح (فية) .

(1) قواصد الأحكام فلمبزين فيب السبلام (1) (1). 134 ط الاستقادة وزر : إخرام ف (13) - المستقادة وزر : إخرام ف (13)

(7) البدائع 17 ده. والخرشي 17 ده. ونيانة الفحاج 17 17 (7) عرائي الفسالاح ص 19، والنبي 17 170. وتلسوي (7 19). - المحدد المسالاح من 19، والنبي 17 170.

رجواهر الإكليل 1971 (1) لين مايدين 17 71هـ ولليربي 17 (10) وللذي 17 (10) 4. السمانية

رم) فهاب ۱۸۴/۱

ويستثنى من ذلك الحسج والعمسرة حيث لا بغسدهما انقطاع التوة إلا

واسترحماب النصباب كل الحيول غناف فيه، فيعضهم برى الشير اطبه لوجبوب الزكاة ومعفيهم يكتفى في ذلك بتيامه في طرقي الحول. (١٠ انظر اذكاني.

ب - الأستيماب المنفوب :

 مده استیمب افرأس بالمسع، فهو مندوب عند الحنفیة، واقشافسیة، وهو روایة هن احمد، وواجب عند المالکیة، وروایة أخرى عن احمد. ^(۲) وتفصیل فلك ني (وضوه).

ومنه استيحاب المنزكي الاصناف الشهابية في مصارف المزكماة، والدفين قالموا بالشجبابه قالو، خروجا من خلاف الشافعية، والقاتلين يوجويه

 - يمن خطاب الوضع إذا استوعب الإغياء أو الجنبون يوسا كاسلا تسقط الصلاة على علاق أن موطن بياته في مصطلحات (صلاة)، (إغياه)، (جنون).

حدد الامتيعات المكرودي

 لا مبكره الإنسان استيصاب جميع ماله بالنبرع أو الصدقات، وقد قصل الفقها، ذلك في كتاب الصدقات. (1)

⁽¹⁾ تعريفان الجرحال ص 10 ط مصطفى الحلي . ومن الإسلام المراد الم

⁽٢) مراقي الضلاح من 11 ها المشابلية ، والفي ١٩ / ٢١ ط الفار . وأسنى الطبالية عرج روس الطبالية ١٩ ط ١٥ ط الكنسية الإسلامي ، والمسولي على الشرح الكبير ١٩ / ١٩ ط دار الفكر . وإرشاء الفحول من ١١٦ .

للمحسال، شاه على أسا استيفاء، ومقابله: فه الرجوع ناد على أنها بيع . ⁽¹⁾

من له حق الإستيفاد :

 و بغطف من له حق الاستيف و بخصلاف اللق القراد استيف ؤ و از هو إما حق خالص لله سلمانه وتعانى و أو حق خالص للعبد و كالديون الوحق مشترك .

وبعص الفنهساء بقسم هذا الحق المشيزك إلى قسمس: ما خلب فيمه حل الله كحمد السوقية، وما غلب فيه حق العبد كالفصاص.

والمراد بحق العبد المحفى : ما يماك إسفادان ، على معنى أنه الواسقطية السقط، وإلا فها من حق المجمد إلا وبيه حق قة الحالي ، وهموأسره بإيصال ذاتك الحق إلى مستحفيه، فيموجد حق اله تعالى مون حق للعبد، ولا يوجد حق لعبد إلا وفيه حق عة تعالى (21)

استيقاء حلموق الله نمالي أولا : الستيفاء الحدود :

ه ماجب على وفي لاسر إنضاذ الحيدود، ولا يملك ولي الأمر ولا غبره بسفاطها معد تبوتها لديه، والذي يشولن استبضاءها هو ولي الأسر أوص ينبيه، فإل استوفاها غيره دون إذنه يعزر لافتيانه عليه (⁰⁷

حتى إيس تامسم ۱۹۷۳ شاطستي ۱۹۳۶ هـ. و لاحكسام المسلطستينة لأي مدلي من ۱۹۲۱ لو اطلي ۱۹۳۸ م. رمسي المحاج ۱۹۱۶ شاطلي ۱۹۵۸ م استيفاء

التعريف

الاستيقاء : مصدر استوقى ، وهو أحد صاحب
 أخلى حقد كاملاء دون أن يترك منه شيئا (1)
 ولا يخرج استميال الفقهاء عن هذا المسى.

الألفاظ ذات الصلة :

الغض

 ٢ قبض المدين أخده، وهنوكم بكون في الديون
 يكون كالملك في الأعيان، ظافيض أعم من الاستفاد.

علاقة الاستيفاء بالإبراء والخوالة ز

٣. من نفسيسيات الإبراء عند الحنفية أن : إما إراء الصفاط، أو إسراء سنيفاء، فقي الكفيان لوقال السفائق للكفيان الرئال المدان كان إسراء استيماء لكمل من الكفيل والدائن، أسالوقال: أبرأتك، فإنه يكون إبراء إسقاط، به أبه الكفيل نفط. وتفصيله في مصطلح (إبراء)

وقد اختفف الفقهاء في ترجيع حقيقة الحوالة. هل هي بينع أو سنيف، ؟ قال الشووي: والترجيع غتلف في القروع محسب المسائل، لقية الدليل وصعف، ومن أمثلة ذليف: توضيح فلحال عليه مفلسة، وقبلة شرط يسدو، فالأصبح لا رجوع

⁽١) والشباه والتعالز للسيوطي عن ١٥٥ - ١٥٧ ط النجازية. (٢) الغروق (١ ١٤٦ ط دار إحياء الكنب العربية سنة ١٣٤٤ هـ

ر ۱۳۶۶ من خلستیس ۱۹۳۲ ما ۱۹۷۰ وانتین ۱۸ ۱۹۶۸ و تصروق القراق (۱ ۱۹۷۶ و تصره الفکام ۱۶۲ ۱۹۶۵ اطلق، والپیرس اطل ایس تابست ۱۳۷۲ خاط شنستی ۱۳۲۲ ها، و تاحکسات

⁽١) الشاموس ، وسيان المرب ماينة (ول)

أركيفية استيقاء حد الزنا :

٦ محد الزمّا إما الرجم، راما الجند :

وعلى كل فإما أنه يكون الزراقد ثبت بالبينة لو بالإقسوار، فإن كان فد ثبت بالنينسة، فالحفيسة يتسترطون أن يحضر الشهود، وأن يبدءوا بالرجم، فإن المتعوا سفط الحد.

وغير الحنفية لا يشترطون حضور الشهود، إلا أن الشافعية والحنابلة يرون حضورهم مستحيا، قما المالكية فلا برون حضورهم واجبا ولا مستحيا،

والكبل عميم في هذه الحيالة على أنه إن حاول الحرب لا يمكن من ذلك، بل قال مضهم بأنه إن خيف هريه يفيد أو يحفر له.

وإن كانت اسرأة يحضر لها، أو تربط عليها ثبابها حتى لا تتكشف.

وأمنا إن كان قد ثبت بالإقسرار، فهم مجمعون على أنه إن حاول الهوب لم يشع، ويوقف التقيد، جلدا كان أو رجاء ويعتم ذلك رجوعا عن إقراره.

وهينسان تفسيسلات وخسلاف في يعض هذه الأحكام يرجع إثبها في مصطلع (حد الزنا).

ورة كان الحسد جلدا فالكسل بجسيع على نزع ما يلبسه من حشو أو فرو.

فان كان رجسالا بنسوع عنه نبايه إلا ما يستر عورته، ثم إن كان فلحدود بالجلد مريضا عرضها يرجى شفاره أرجى، النفيذ إلى أن يبرأ، وإن كان اصرأ، حاسلا أرجى، الحد مطلقاً لدرجا أوجلدا

إلى أن نضع حملها، ويستغني ولدها عن الرضاع منهار (*)

ب دكيقية استيفاء حد القلف وحد شرب الحمر: ٧ دسيق ما يتعسل بالجلند وحد النزساء على أنه ينبغي في الجلند في حد النزن أن يكون أشد منه في حد القذف، وأن يكون في حد القذف أشد منه في حد شرب الحمر.

ويترجع في تقصيل ذلك إلى (حند الفاذف) و(حد الخمر) . ⁽⁵⁾

عذا ، وللفقها ، تفصيلات في آلة الاستهاء في الخلد وصلابساته ، نرجع إلى تحفيق عدم تعريص المستوى من الحدد ، النقف جزئها أو كليا ، وتقصيلات ذلك في الحدد ، وانظر أيضا مصطلع (جلد) ومعطلع (رجم) .

هذا، وقد صرح الفقهاء مأن مبنى إقامة الحدود على العلانية، ودالمك لفوائه تعالى: (وَلَيَّطُهُ عدائهما طائفة من المؤسنين⁰⁹ ولكي يحصل الردح والزجر، فيأمر الإمام قيما غير عن يقيمون الحد بالحضور. ⁽¹⁾

حدكيفية أستيقاه حد السرقة :

٨ حد السرقة من الحقوق المشتركة كحد القذف،

⁽١) رد الحشار ٣٠ ١١٧ . وقيمانج ٧/ ٣٠ ، وفيز وفاي ٨/ ١٥٥. وجارة الحاج ٧/ ١٤١٤ ، والذي ١/ ١٥٠

⁽٢) رد للحظر ١٩٢/٢. والراجع المايلة

٣١) مورة النور (٣٠

⁽⁴⁾ اس طيمون ۲/ 144

ولاً خلاف بين الخافسية، في أن السندي يقيم حد الفقف وحد السوقة هو الإمام . "⁽¹⁾

والتفصيل في شروط نبوت الحدود، وحالات مفسوطها بذكر في أبواب الحدود، اما كيفية الاستيفاء في حد السرقة، فالفقهاء صرحوا بأنه إذا وجب القطع في حد السرقة بشروطه الينة في بابه، فإنه يستوفي بقطع اليد البحق من مفصل الكف، بطريقة تزمن معها السراية، كالحسر بالزيت أو غيرم من الومائل. لحديث: واقطعوه شم الحسمود، (7)

د ـ مكان استيفاء الحدود :

1 - لا يستوق حد ولا قصاص في المسجد، حتى نو
 وقعت الجنابة فيه، لئلا يزادي ذلك إلى تلويثه، أما
 إذا وقعت الجنابة في الحرم دون المسجد فالإجماع على أنا يقتص منه فيه.

أما إذا ونعت في الحيل ولجأ الجياني إلى الخرم.

فقد اختلف قيه : فذهب الحنابلة وعمد إلى أته لا يخرج، بل يضطر للخروج بمنع الطعام والشراب عنه ، واستدلوا يعموم قوله تعالى : (ومن دعنه كان آمنام .(1)

وقال أبو يوسف : يباح إخراجه. وقال المالكية : لا يؤخر بن يضام عليه الحد أو القصداس خارج المسجد : قال في نهاية للحتاج : خار الصسميمين وإن الحرج لا يعيد فارًا يقرع . (17

ثانيا : استيفه التعزيرات :

١٠ - التصريبرات التي ترجع إلى حق الله تعالى . اختلف الفقهاء فيها ، نقال طالك : وجب التعزير لحق الله كالحدود ، إلا أن بغلب على ظن الإمام أن في غير الضوب مصلحة كالملامة والكلام .

وذهب الخنفيسة والحنسابلة إلى أنسه إذا كان منصوصا من الشارع على التعزير وجب: وإلا فللإسام إقبات أو العضوعت، حسب المسلحة يحصول الانزجار به أو بدونه، وقال الشاقعية: هو غير واجب على الإسام، إن شاء أقبات وإن شاء

⁽۱) بماية البجه ١٣٢٦ م العامد

⁽٣) الغني ١/ - ١٧- ١٣٦ وصا بصفحاط مكينة الفاهراء والقرح الكبير ٢٠٨/٥ توزيع دار الفكر، وبساية المعاج ١/ ١٤٥٠ واليديم ٢/ ١٨٥ عاط اجهالية

وحديث واصلعيد كم احسيوه أخراحه الدارقطي من حديث أي عربية بنفظ وأن رسول الفائل يساري سرق شعلة . فقالوا : يا وسيول أنه إن مقاسرة، السائل وسيون أنه إلان الاجتواج وتطلعوه أنم الحسيود ثم فلتوني بعد فقاع فأتي بعد وأحد حديد يعدل لا أسطن أنفاح فائل كان الاجتماعات .

المسرحية موسيرلا أرسطت الفساكسم والاستسهالي، وصعيمة في الفطاق، وأخرجه أبو داوه أن الواقيق من حقيق المصدران جيمة الرحل بن توينان بلو لادكار أبي طريرة، ووجع المرسسل ابن خريسة وابن المادي وخير واحد، وحين أشار تطبي ١٠ ٢٠ ١ ها دار المدينين تقطيعات ١٣٨٠ حد، وتبنى الأوطال ١٠ ١٠ ١ ها حصلتي الفلاء ها) ١٤٨٠ حد وتبنى الأوطال الإ

وه) سورة أل همران/ ۹۷

 ⁽٣) لين طبيدين ٢٩٣٧هـ ط الأسيرية التلاث والمسترشي ١٩٢١/٤.
 (٣) والجمل ١/٠٥، ريالة المعتاج ٢٥٨٨/١ والعبي ٢٣٠/٨.

وحدث إن الحرج لا يعيد هاصية .. وأحرجه البخاري وسلم من نضولة مسروين سعيد . إنتج البناري (4 / 5 ف السلفينة . وصحيح بسلم بالسرح الشوري (4 / 174 م 174 ف انظينة اللموية بالأزم (174 هـ)

أماكنها

تركه. وينظر تفصيل هذا وأدلته في مصطلح (تعزير) ¹⁷

> قالنا . استيفاء حقوق الله المالية . أ . استيفاء الوكوات :

١٩ ١ مال السؤكساة نوعيان . ظاهر، وهنو المواشي والمؤروع والمال الدي يعربه الشاجر على العاشر، وناطن: وهنو الدهب والفصة ، وأموال الشعارة في مواضعها.

وولاية أخذ الزكاة في الأموال الظاهرة للإمام في مذاهب الحقية ، والمائكية ، وأحد قولي الشاؤمة .

ودليل طلك أول الله تعالى ٢ وخذ من أموالم صدفة) أأ والدني عليه عامة أهل التأويل أن أمواه بالصدفة البرتياة، وكذات قوله تعالى: وإما الصدفات للفقراء والمباتين والعملين عليها) "أ فقد جعل الله تعالى للماملين عليها حقا ولوثر يكن للإصام كن يطالب أرباب الأموال بصدفات الأنعام والدروع في أم الكهيا، وكنان أداؤها إلى أرساب الأموان، لم يكن لذكر العاملين وجه.

وكان الرسول عليه الصلاة والسلام والأثمة بعده يبعثون الصدقين إلى أحياء العرب والشدان والأقافى، لأخذ الصدفات من الأنعام وطواشي في

وقال الجنفية . إنه يلحق بالأموال الطاهرة الما الباطن إدا مرامه الناجر على العلسر، فله أن يلخل منه الناجر على العلسر، فله أن يلخل العمران صلر ظاهرا والنحق بالمواتم، وهذا لأن العمران صلر ظاهرا والنحق بالمواتم، وهذا لأن لمكن الحراشي في العراري لا نصير لمكن الحراشي في العراري لا نصير عموظة إلا يحفظ المساطان وهايت، وهذا المعنى موجود في مال يصر به الساجر على العاشر فكان كالمواتم، وعلم العاشر فكان كالمواتم، وعلم العاشر فكان كالمواتم، وعلم العاشر فكان علم علم، (2)

بعدا الحكم و دفع زكاة الأصول للظاهرة إلى الأسمة) إذا كان الأنب عنولا في أخذها وصرفها. وإن كانوا غير عدول في غير ذلك ، وذلك مذهب المناكبة ، فإن فلسها الإسام العدل فادعى المركل إخراجها لم يصدق الأوافي في كتب الحنفية الخالسلاط بن الدين لا يضعون الزكاة مواضعها إذا لحنور الزكاة أحزات عن المركب، لأن ولاية الاحد لهم، فلا تعادر وقال بعصهم . يسقط المزاج ولا تسقط المزكورات ، ومنزدي هذا أنه إذا كان الإمام غير عادل فلديزكي إخراج وكانه الإمام غير عادل فلديزكي إخراج وكانه الإمام

والتصوص علمه في مدهما الشافعية. أنه إذا كان الإسام عدلا فنيها قولان: أحدهما أن عمول على الإيجاب، وليس هم التفرد بإشراجها، ولا تجزئهم إن أحرجوها (⁽³⁾

⁽¹⁾ البندائي ٢٥ (٢ ومايندها قد شركة الطومات، والتراح فيكير ١٦٠/١٠ ما دار الفكل والأحكام البنطانية عن ١٩٣ والم اطرح الكبير ١٩٠١/١ والم البنائج الاراكام والم الأحكام البنطانية عن ١٩٠٩ لا الليني

و(م) بين حال عين ۱۵۵۳ (۱۵۵۸ واللي ۱۸۵۰ واللي و ۳۵۱ و والا بروق المقسران وار۱۷۹ و وتسميسرة المنكسة ۱۸۷۰ (۱۵۹ السيس). والسينجسوري هي بين فاصد ۱۸۹۲ طالطلي ۱۲۹۷ هده و والاسكام السفطانية فار يصل ص ۱۹۲۲ طالطني ۱۹۲۸م، واصعي المحاج 2/ ۱۲۵ المبل ۱۹۲۸ه

وسي المدين (1) سورة التونة / ١٠٠

وسنده الحنسابلة لا يختلف عن الجمهور في الأسوال الطاهرة، أما في الأسوال الباطنة فقد صرح أبد يعطل بأنه ليس لوالي الصدفات نظر في زكاتها، وأربسابها أحق منه بإخراجها إلا أن يبلك رب المال زكساتها طوعا، والمذهب أن للإسام طلب زكاة الاسوال الباطنة أيضا. (*)

وإذا تأكد الإسام أن أربياب الأموال لا يؤدون وكاتبا أجبرهم على إيثاثها ولويالمثال، كما فعل أبوبكروضي الله عنه يها يقي الزكات، وهذا إن كان الإمام بضعها موضعها، وإلا قلا يقاتلهم. (1)

ب سامنيقام الكفارات والطور : .

١٣ . ليس للإمام ولاية استيفاء الكفارات والنفور، وإنها يؤديا من رجيت عليه. ^{٢٥} وعند اختابلة بجوز للإسام طلب النظر والكفارة على الصحيح من اللفعية . وهنذا هو مذهب الشائعية في الكفارة. ⁽⁴⁾

استيفاه حقوق المباد :

أولان استيفاه القصاص:

۱۳ - استرقسله الفصياص لابند له من إذن الإمام. فإن استوقياه صاحب الجلق بدون إذنه وقع موقعه. وعزر لافتياته على الإمام.

(1) الأسكام السلطانية لأبر يعلن من 14 ، والإكتساف 14 7 /1

غُرِسلُ مظلوما فقد جعلنا لوليه صلطانا). (") وللحديث الدي فيه: أن الرسول الله دقع الفائل إلى أنم المفتول وقال له: «وونك صاحبك». رواء حسلم. (") وله أن يوكل فيه، وإن كانوا أكثر من واحدد وكلوا أحسدهم. وذهب الشافعية إلى أن الأصدل تولى الإصام أومن ينيبه ذلك، فإن طلب المستحق المنتقاء المقصياص بندسه، ووق الإصاح

اثم إن الدني يستوفي القصاص فيها دون النفس

أسا إن كان الفصياص في النفس، فالجمهور

على أن الول هو الذي يتولام، فقوله تعالى : (ومن

هو الإمام، وليس للأولية، ذلك، لأنه لا يؤمن منهم

التجارز أو التعذيب.

وتقميل الكلام في هذه المبائل في مصطلح: (قصاص).

أهلا أجابه إلى ذلك، وإلا تربجيه.

هذا، وقد صرح الخنابلة بوجوب حضور الإمام أو نالبه ، ليؤمن التجاوز أو التعذيب، وحضور الفياضي السلي حكم بالقصياص مسنون هند الشياضية . وصرح الحنفية بوجوب حضور صاحب الحقق رجاء أن يعقو . (2)

أ ـ كيفية استهفاء الفصاص في النفس :

14 . قال الحنفيسة ، وهسورواينة عن الحسابلة : إن

⁽۱) کشاف طفاع ۱/ ۲۵۷ ۵ هریافی

⁽٣) نتيبه : القنواحد العامة للتريية توجب على الإمام جير المنتج من أداء السواجب بيبائة. وعلى مقاطر امنتج من وجبت مثبه كفارة. أو الثافر من أداء ما وجب علي، شبلي الإعام إجبار، على الأداء.

⁽⁴⁾ الإنصاف الراحة، والتلوين الراحة.

⁽١) مورة الإسراء (٣)

⁽¹⁾ صبح مسلم ۱/۱۰۰۶ ط استابول والکتب انسط). (۲) البدائع ۱/۱۲ - ۱۱۱، والبعو الرائل ۱/۱۲۸۱، والبسوقي

^{2/} ۱۹۱۸ و الشطاعات 7/ ۲۵۰ و الموفق 2/ ۲۵۳ و والمروط 1 1/ ۲۹۱ ، ولايانة المحالج 1/ ۱۹۲۰ ، ۲۸۷

القصاص لا يستوفى إلا بالسيف، لقول اليي عليه الصلاة والسلام: «لا قود إلا بالسف» (⁽¹⁾

والضود هو الفصياص، فكيان هذا نفي سيها. الفصاص معير السيف. ⁽¹⁹

وإن أراد البولي أن يقتل بغير السيف لا بمكن للحديث، وفوصل بغير، لكن لا ضيان عنيه، لان انفتال سفه، فإدا قتله فقد استوفى حقه باي طريق كان، إلا أنه بأثم بالاستيفاء بطريق غير مشروع، غجاوزته حد الشرع "أ"

وعبد المائكية والمسافعة وهو حدى روايتين المحابلة - أن الفائل يقتل بسئل ما فقل به، وهايئه: حدث الهسودي المائي رض رأس مسلمية بن حجرين، افامر السي الحقة المان يرض رأسه كذلكه، (²⁾ وهذا إن ثبت لفتل مينة أو اعتراف.

(١) حديث الأحود إلا بالسفية أعبر من الن ماجة من حديث أي يكرد، والحيالة بن شبر مرفرها، ولما حدث لمي يكرد قال لم يكرد، والحدث لمي يكرد قال لم حالم: حديث الحديث التي يكرد أقال البيغي بعبارك بن حديث العبيث المحالة في مجر أي حديث المحالة ا

(۱۹ النبي ۲۹ ۳۹۳ وما معدما طافار ۱۹۳۸ م. والرساني ۱۹۵۰ ۲۷ بدهتج ۱۷ وه ۲۰ بروتاني ۱۹ تا ۲۷ ط النبار ۱۲ وحدیث النبار در الله راماً رأت مدالت الرابع المعادر من

وا) عديث الهموني الذي رضُّ وأس منطبهُ العرجة ليجاري من . العاملت التي وصلي الله عنت بالمنظ وأن يهودت الد

عان ثبت بنسامة قتل بالسيف. إلا أن يقع الفتل بيا هو نحوم (*)

ب رتاخير استيفاء القعياص

١٥ - إذا كان ولي الدم واحدا أو أكثر، وكانوا جميعاً عقلاء بالغين حانسرين، وطلبوا الاستيفاد أجبيها. أما إذا كان وفي المنم ورحدا صغيرا أو جميعاً فقد ذهب الشافسة والحنابة . وهو قول المحنفية - والى أنه بمنظر البلوغ أو الإضافة، الاحتيال المعفو أنند. وذهب المالكية إلى أن الإينظر، بل الاستيفاء لول الصغير. والقيم على المجنون

والقسول الاحسوللحفيسة أن السفتي يستنوني القصاص في هذه الحال هو القافي

وللحقية قول ثالث بأن الولى إذا كان إبا أوحدا يستوفي القصاص عن الصغير، وليس دلك لموصى

أما إذا تعدد أوليه الدم وقان فيهم كنار وصغار. فقيد ذهب الشيافعية وأسويوسف ـ رهو رواية عن أحمد إلى أنه ينظر بلوغ الصغير.

وذهب السانكينة وأسو حنيفة سوهو الرواية الثانية عن أحمد ـ وفي أنه مستويه الكيار ***

رحل وأن جلوبية بن مجسول أبيل من فقيل هذا بك.
 أحداث أحداد "حتى معي الهيدي فأومك وأحياء وأحدا الهيدي فإد عن المديد مجرين.
 أخيج البري هذا ١٧ ط السفية.

 ⁽١) النسوح الكبير وحاشية الدسوقي ١٥ ١٣٥٠ ما داكنة النجارية.
 (ماية المحتاح ١٩٠٧) ١٩٠١ والمني ١١ ١٩٠٥ ما داخل.

ا * والسندانسة ۲۰۱۷ - ۲۰۱۹ ، ومني للعسام ۱۹۹۶ وفائلي ۲۰۱۹ - ۲۰۱۹ ، وهاي اللينية ۲۰۱۱ ، والتراح العيني علي الرب التاباك (۲۰۱۱ - ۲۰۱۹ ما در المارت

أسا إن كان معض الأولياء غاليين فون انتظارهم واجب عند أبي حنيفة والشافعي وأحده وفصل المالكية تغالوا: ينتظر الغائب إن كانت غيبته قريبة دون الغمائب غيبة بعيدة، وكذلك المجتون جنونا غير مطيق فإنه ينتظر.

جد . وقت استيفاء القصاص فيها هون النفس. 19 ـ ذهب احتفية والمالكية والحدايلة إلى أنه لا يقيام القصاص فيها دون النفس قبل برء المحروح، لحفيث: الا يستقاد من الجراحة حتى ببرأه. (⁽¹⁾ والشاقعية قالوا : إنه يقتص من الجاني على القور. (⁽¹⁾

وتفصيل ذلك في مصطلح: (قصاص).

(1) حديث و الأيستفادين الخبرج سنى يبرأن - أعبره الطحادي عن طريق حديث من حديث سائر رمني فقاحت مؤدها - قال ال التطبيع : إنسسان منعصبع ، وعنيسة وقفه أحد ومي - قال ابن أي حاصر ، منؤ أبو رومة عن خفة الحديث، فقال : مو موسل

وأمريت قضد والداوطي بدا المتراس مدينه مسروين شبب بن عبدان من مدروين شبب بن عبدان من مدروي أبده عن صدر قبل شبب بن عبدان من مدروي الدائم عن المدروي المدائم على المدروي المدائم على الإنسال بن عبدان في مدروين شبب واقتمال إستاده مشهور. وقل دائم المدائم المدا

رَّيُّ السِمَائِعُ ١٧ - ٣٠٥، ٣١٥، ويغني المَحْنُعُ ١٤ - ١٥ والبِمَائِعَ ١٤٩/٦، وتشرح الحكيم ١٣٠/٤، والمُنِي ١٣٩/١٠ فل الرياض.

ثانيان استيفاه حقوق العباد الظلية:

أراستيفاء الحق من مال الغير يصفة هامة : ۲۷ ـ قال این قدامیة : ^(۱) إذا کان تُرجیل علی غیره حتى، وهــومغــربه باذل له، تريكن له أن بانعــذـمن مالته إلا ما يقليمه بلا خلاف بين أهبل العلم، فإن الحذامن ماله شيئا يغبر إذنه لزمه رده إليه، وإن كان فدرحشه الأنبه لا بجوزله أنابستك عليبه عيناس أعيمان مالمه مفير ذختياره ثغير فموورق وإن كانت من جس حقم، لأنه قد يكون للإنسان غرض في اللسين، فإن أتلف أو تُنْفت فصدرت دينا في فعته . وكان الثابت في ذمته من جنس حقه تقاصا في قياس اللقمين وللشهور مي مقمت الشاقعي، وإن كان المدين ماتصا لأداء المدين لأمربيح المتم كالتأجيل والإعسار لم بجز أخيارشيء من ماليه بغير خلاف، وإن أنحيذ شيف لزمه رده إن كان باقي، أو عرضه رن كان بَالْفُمَاءِ وَلاَ يُعْمِلُ الْتَقَامِي هَا هَنَاءِ لأَنْ الدينَ الذي له لا يستحق أخذه في الحال بخلاف ما ذكر

وإن كان مانسسا له بضير حق، وقسط على استخلاصه بالحاكم أو السلطان لم يجزله الأخذ أيضا منه منه المنطان أو الحاكم، لأت فلرحلى استيقاء حقه بعن يقوم مقامه، فأشبه ما لوقلو على استيفاته من وكيله.

وإن أو يقدر على ذلك لكونه جاحداله، ولا يهته الديد، أو لكونه لا بجيسه إلى المحاكمة ولا يمكنه إحساره على فلسك، أو تحسوهذا، فالشهور في المفاهب أنه تبس له الحالة ندر حقم، وهو إحدى الروايتين عن مالك

⁽⁴⁾ اللعن لابن قدامة - والمدم بل الهديرة

قال ابن عقيل: وقت جعل أصحاب المعدارين الجواز الأخت وحها في المذهب، أحدًا من حديث المستد حين قال له النبي ﷺ: الاصفاي ما يكفينك ووقتك بالمعروف، الأن

قال أبو احطاب: ويتخرج لنا جواز الاحد، قان كان الشاور عليه من جنس حقه الحد بقدره، وإن كان من غير جنسه تحرى واجتهد في تضويمه، ما تحود من حديث هند، ومن قول احمد في المرتبن ويركب ويحلب بقدر ماينغق، والمرأة تأحد متونتها وبائع السلمة باحدها من مال القالس يغير وضا. واحتج من أجاز الاحد بحديث هند السابق.

وقيال المستخدم : إن لم يضدر على استخلاص حقم بعيت علم أخذ قدر حقم من جنسة أو من غير حسم إن لم بخف الفئة .

وإن كانت لدبينة وقادر على استخلاص حقه فللفوب هناد الشافعية إلى له أخذ جنس حقه من ماله، وكلفا غير جنسه للضرورة. وفي قول أخو: المنع، الأنه لا يتمكن من تملكه، وما كان كفائك الإبدائية من القراضي.

وبدويه من مداسمي. ١٨- هذا، وانفره انسافعية على المذهب أيضا بأن تصاحب الحق أحيد حقه استقلالا، ولو كان على مقر ممتنع، أو على منكر ولصاحب الحق عليه بينة . لأن في الموضع إلى الفضاء مشوشة ومشقة وتضييع رسان. والمشوق الاحر عندهم: يجب الموضع إلى

والسروايية الاختري من مذهب مانك: أنه إن لم يكن تشهره عليه ديل فله أن يأخذ بقدر حقه، وإن كان عليه دين كر بحز، الانها يتحاصان في ماله إذا أنشس.

وقدل أبو حديمة؛ له أن ياخذ بقدر حقه إن كان نقسدا أو من جدس حفه، وإن كان المال عرضا فم يجز، لأن أخذ العوض هل حفه اعتباض، ولا لجوز المعاوضة إلا بالمتراضي، لكن المفنى به عند الحنفية جواز الأخذ من خلاف الحسن. "؟

واحتج المانصون من الحابلة بقول النبي 震: ولذ الامسانة إلى من التعشلات ولا تخن من خواسلان "" ومن الحيد منه فترحقه من ماله بغير علمه فقياد خالم، فيدخيل في عموم الخبر وقال 震: ولا بحل مال المرى، مسلم إلا عن طبب نفس

الفاضي، لإمكنان حصول على حقه مع وجود لإقرار أو الينة. (*)

رام الفني لابن قدامة / 1/44 ، وتصبيري (1977) واللمحة نوى أن القول بجوار أخدا صاحب الحق من سبق من غير ومهي ولا حكم حاكم إن يكون عند أمن الفنة وإلا لم يجزر قال در، القينة من مقاصد الشريعة لحفرزة

⁽٣) أنفي ١٩ (٣٠٠ ك انساسيون رود المسار ١٩ (٢٠٠٠). والاراق ٢٠٠١ (٢٠٠٥) والقروق (٢٠٠١) والقروق (٢٠٠١) والقروق (٢٠٠١) والقروق (٢٠٠١) والاراق (٢٠٠١) أو القروق (٢٠٠١) أو الأمان حقيقته أخرجه الترميلي من حقيقة أخرجه الترميلي عن حقيقة أخرجه الترميلي عمين المترسفي وأثراء حقيقة أمرجه أمر داود من طريق أو وسكن هذه وقال التقري (شهر والحرب أمر داود من طريق أخروسكن هذه وقال التقري (شهر والحربة أمر داود من طريق (٢٠٠١) (٢٠٠١) أو المكتب وحساسية والمسالية إلى المسالية المسالية المسالية المسالية (٢٠١١) المسالية (٢٠١١) المسالية (١٠٠١) ال

وة رحليت هند أخراصه البخاري واللفتط له رسنتها مست علالت ومن له حيث رفضا البلزي 40.70 م المطلبة ر ومبعوم سلم بمغيل عمد فؤاد فيداليائي 1774/17 طالبس العلمي 4774هـ

منه، (⁽²⁾ ولانه إن أتعلمن غير جنس حقه) كان معاوضة يغير تراض، وإن أحدَّ من جنس حقه، فليس له تعيين الحق يغير رضا صحبه فإن التعين إليه، ألا ترى أنه لا يجوز له أن يقول: انض حقي من هذا الكيس دون هذا، ولان كل ما لا يجوز له تملكه إذا لم يكن له دين لا يجوز له أخذ، إذا كان له دين، كيا لو كان باذلا له.

لكن للمانحين استئوا النفقة، لأنها تواد لإحياه النفس وإنشاء المهجة، وهذا تما لا يصبر عنه، ولا سيسل إلى ترقيه، فجياز أخذ ما تندفع به الحاجة، بخلاف الدين، ولذلك ثو صارت النفقة ماضية لم يكن لحا أخذها، وتو وجب لها عليه دين أخر غر النفتة في يكن لحا أخذه (2)

وتقصيل ذلك في مصطلح (نفقة).

ب داستيقاء المرعيل فيمة الرهن من المرهون : 19 محق المرتبي في الرهن أن بمسكه حتى بؤدي المراهن ما عليه ، فإن لا بأت به عند حلول الأجل

(٢) حديث ١٧ بحل التدريف أحد والدرقطي من مويت حمد أن عرض (١٤ رقطي من مويت حمد أن عرض المنافعة في من رعد من حدودان رهو المنافعة والدرقطي أيضا حمل أبي ورعد المنافعة والدرقو من المنافعة والمنافعة والدرقو من حديث أن حديث أن حديث أن حديث أن المنافعة والدرقو من حال قديد مدير حتى و والله الماحم به من السلم على المسلم المنافعة عديداً أحيث من وطيب تشييه وفي وي وي دوية ولا عمل المسلم أن ماحمد والدرق وحديث أحيد والدرق وحديث أحيد والدرق وحديث المنافعة والدرق وحديث أحيد والدرق وحديث المنافعة الم

كان له أن يرفحه إلى الضائمي فيبينع عليه الرهن. وينصفه منه، إن لم يجيه الراهن إلى البيع. وكذلك إن كان غالبا، خلافا للمنفرة.

وإنَّ وكبل البراهن المرابن على بيع الرهز عند حدوله الأجيل جازم وكبرهمه الإمام ماثلاً)، إلا أنَّ

حلول الأجل جاز، وكبرهمه الإسام ماقك، إلا أن اترفع الأمر إلى الفاضي. والسوهان عنسه الجمهسور يتعلق يحملة الحق

والسوهان عنسه الجمهسور يتعلق بحصاة الحق المرمون فيه ويبعضه على معنى أن الراهن لوادئ بعض الندين ويقي بعضه ، فإن الرهن جيمه ينقى بند المرتبن حتى يستوفى كل حقه .

وقبال معض الفقهاء: بل يبقى من البوهن بيد المرتبن بفدرها بنتي من الحق.

وحجة الجمهور أنه عبوس محق، فوجب إل يكنون مجبوسا بكل جرءمته أصاه حبس التركة عن أنورثة حتى يؤدوا الدين الذي على المت.

وحمة الفريق الثاني أن جميعه عموس بجميعه . فوجب أن تكون أبعاضه عبوسة بأبعاضه ، أصنه التفاية . (11

والمرتبن أحق بضم الرحم من جميع الغرماد، حتى بستوقي حقد، حيا كان الراهن أو ميثا، فإذا ضاق مال السراهي عي دسونسه وطالب الغرصة بمبدونهم، أو حجم عليه لفلسه، وأربد قسمة هاله بين غرمانه، فإن من أد رهي يختص متمنه عن مائر المقرماء، لأن حقه منطق بعين الرهن وذمة الراهن معا، وباقي الغرماء بنطق حقهم بذمة الراهن دون عين البرهن، فكان حق المرتبن أقنوي، وهذا من

¹⁵ يعابة النبيجيد 1907 ط مكية التكليف، وتبرح الخطيف على أي شعط 1907 ط الحليء والله وللعناز (1977، والمغني 197/4

أكثر فوائد الرهن، وهو تقليمه بحقه عند تزاحم الغرمان وليس في هذا خلاف بين المذاهب، فيباع الرهن، فإن كان ثمنه فدرالدين أخذه المرض، وإن كان فيه زيادة عن دينه رد المباغي على الغرمان وإن فقسيل من دينه شيء أخذ ثمنه وشارك الغرماء بلفية دينه . (أ) والتفصيل برحم إلى ياب الرهن.

ح . حيس المبيع لاستهاء الثمن :

٧٩ ما التصنوص عليه عند المالكية والمنقية مومو قبل الخناطة اختاره ابن قدامة مائه إن كان الثمن دينا فليانع الابتناع الابتناع على تسليم البيع إلى فلشرى حتى ينضي الثمن ويحسر المشتري على تسليم الثمن قبل الاستيفاء كالرئين واستدلوا بأنه لا كان للشافعية والحابلة أنه إلى فال البائع : لا أسلم المبيع أنيض المبيع ، وكان الثمن عين أو هوضا : حتى أنيض المبيع ، وكان الثمن عين أو هوضا : جسل بنها على ذلك بأن حق البائع قد تعلق بعين المستعرب كي تعلق ، وبا للشيئري على ذلك بأن حق البائع قد تعلق بعين طلب على ذلا من حتى المبيع على الأخر على المبيع حقى وهذا فول الثوري.

وفي قول الإسام أحمد، وهو قول ان الإسام الشافعي: أنه بجب نسنيم البيع أولا، وبجر على ذلك السائع، لأن تسليم البيع يتعلق به استقرار البيح وضامه، فكمان تقديمه أولى، وإن كان وبن

(1) الفني ٤/ ٤٠١ ظ النار الثانية ، وحالية ابن عايدين ٤/ ١٣٩ ط.
 (أميرية.

أجدر الباقع على تسليم لطبع، ثم أجر المشتري على تسليم الشن، لاناحق المشتري نعان يعين الحبيع، ومنى البائع تعلق بالقمة، وتقديم ما تعلق بالعين أولى فتأكده، وهذا إن كان الشمن غير مؤجل ألاً

د و الأستيفاء في الإجارة :

(١/) استيفاء المفعة .

٩٩ ما النفسة تختلف في كل عضاء بحسب المعشود عليه ، واستيفاز ها يكون تسكين المؤجر المستاجر من على العضاء . ويكسون الاستيقاء في الأجار الخالص (ويسمى أبدار الرحد) بتسليم نفسه مع استعداده للمعمل . واستيقاء الإجارة على عمل في عبن . كخباطة ثوب مثلاً . يكون بتسليم العين مصنوعة حسب الإنفاق .

(٢) استيفاء الأجرة .

٣٦ ما أستيداء الأحره بكون بأحد أمور :

إما بتعجيل الأحرة من غير شرط، وإما باستيفاء المصنة فعالان أوالنمكن صياء وإسابات الما تعجيبها، أو النمارف على التعجيل كما صوح به الذاكية (17

وفي السَّأَلَّة خلاف وتقصيسل برجسم إليه في مصطلح (إحارة).

 ⁽¹⁾ الإنساس 2007 و والشرح فاغير على اللغ 1077 و طالتان الشائية ، وحائلية إن غايدر 2007، وسنى المستح 7/ (27) والدسوم 2007 و

وع) خالبية أن طبيتين 10 - 20 ، والسالع 10 / 140 ط اطرابات وطبحياري حتى أطباب 100 / 100 ، والشرع العصير للدريم 100 / 10 ط طر المارف، وطبي 10 - 20 ط مكية القانون

هد استيفاء الستعير منفعة ما استعاره:

78 ـ أورد صاحب المغني أحكام استيفاء التفعة في الإعارة فقال: وإن استعار شيئا فله استيفاء منعته بنفسه وبوكيله، الآن وكيله نائب عنه. وبده كيفه، وليس له أن يؤجسوه، الآنه لم يملك المنافع، فلا يصبح أن يملكهم، ولا تعلم في عذا علاقا، ولا تحلل أنهين، وأجموا على أن للمستعبر لا يملك أنهين، وأجموا على أن للمستعبر استعيال المعار فيا أدن له فيه: أسا إعارت لغيره فقيه علاف وتعميل موضة مصطلع (إعارة).

و ـ النيابة في الاستيفاء :

(1) استخلاف الإمام غيره في إقامة الحدود. ولا ما كان الإصام كن يستخلف قدره على وصاحة الحدود، لاحد لا بغدر على استخاف قدره على وصاحة الحدود، لاحد لا بغدر توجه في أقضاره الإسلام، ولا يمكنه الدهاب يقيم، فلوغ يجز لاحتخسار إلى مكسان الإسبام حرج عظم، فلوغ يجز لاحتخسان الإسام حرج عظم، فلوغ يجز لاحتخسان المستدود يجعل إلى أمرائه تشغ الاحكام، وإنسان والسلام وعفل إلى أمرائه تشغ الاحكام، وإذا اخدود.

والاستخلاف نوعان : تنسيس، وتولية

أمسا التعبيص : فهسوأن ينص على إقساسة الحدود، فيجوز للنائب إقامتها بلا شك.

والتولية على نوعين خاصف وعامق

فالعامة : هي أن بولي الإصام رحملا ولاية عامة. مشنل إمارة إفليم أو ملد عطيم، عبدلك المولى إقامة الحذود وإن لر ينص عليها، لأنه لما ملده إمارة ذلك

البلد فقيد فوض إنبه القينام بمصنالح السلمين. وإقامة الخدود من أعظم مصالحهم، فيملكها، ⁽¹²

والخداصة : هي أن يولي رجالا ولايدة خاصة مثل جيابة الخراج وللحدودات ، فلا يملك إقامة المستحدد الآن هذا التولية لم تتناول إقامة الحدود ولم المستحدل أمير اعلى الحيش الكبر ، فإن كان أمير مصر أو ممية فغزا بجدد، فإنه يملك إقامة أخدود في معسكره الآنه كان يملك الإقامة في بلده، فإذا خرج باهمة أو بعضهم مثلث عليهم ما كان يملك فيمة فيل الخروج، وأما من المرجه أمير البلد غازيا ومعده الرا يملك وقامة الحدود عليهم فيل خروجه ومعده الرا يملك وتامة الحدود عليهم فيل خروجه ومعده الرا يفوض إليه الإقامة الحدود عليهم فيل خروجه وعدد الرا يفوض إليه الإقامة الحدود عليهم فيل خروجه الإقامة الحدود عليهم فيل خروجه ومعده الرا يفوض إليه الإقامة الحدود عليهم فيل خروجه الميداد المراحة المحدود عليهم فيل خروجه الميداد المراحة المحدود الم

(٦) الوكالة بالاستيقاء :

76 مضف المالكية والشائمية وهو الراجع عند الحسساسلة إلى أن كل ما يصفك الإنسسان من النصرات ظه أن يوكل فيه، ومن ذلك الفود والجلود.

وقال الحيفية: كل ما يسلك الإنسان أن يستوايه من الحقوق منفس، يجوز أن يوكل فيه إلا الحدود والفصياص، فلا يجوز أن يستوفيها الوكيل في غية الموكل عن مجلس الاستيفاء. لأنها تندىء

و١) ومثال هذا لا يخطف ب. . وحد إطلاق النولة بخبرف ما يملكه التاتب إلى ما يدن فنيه العرف

واح المسائلة بازاده فا أحياياً الأربي، وأمي 16 باخط كية القامرة، والأحكام السلطانية فلانفي من 148 فا أطبي، ويُصرف المكام (أرادة) فا أطفى (148

بالشبهات. ⁽⁴⁾

واستدل الأنسة الشائلة على جواز التوكيل في الفعود والحسدود، بأن النبي عليمه الصالاة والسلام قال: والحدد بأ أنيس إلى الموأة عقاء فإن عارفت مرحمها. فاعترفت فرحت الآنولان الحاجة تدعو إلى ذلك، لأن الإمام لا بمكنة تولى ذلك بالحسة.



رازوهن عليين 1/4/1

(١) حتيث و الفدياليس، « أخرجه البحاري واللفط له وسنم من حقيث أي خريرة، وزيد بن خالد الجابي مرفوط احيى شفة وقتح الباري ١٩/٩٥٠ - ١٦٦٠ خالسافية، وصحيح سناء مسمين احساد قولد جدماليسافي ١٣٢٦ - ١٣٣٥ ما حيلي الجابي ١٣٧٥ مام

(٣) يدفية الجنهاد لأني وتبدل ٢٩٧/ ، والبجيع في على اختلب ٢/ ١١/ ، وكاني (أ. ١٦ وما يقلب

استيلاء

لتعريف :

 ١ - من معمال الاستبالاء لغة: وضبع البند على الشيء، وإلغلية عبيه، والتمكن منه. (11

وفي اصطلاح الفقهاء : إليات البد على المحلُ⁽²⁾، أو الاقتدر على المحلُ حالا ومألُ⁽²⁾، أو الفهر والعلبة ولوحك_اً.⁽²⁾

وأما الفصل المادي الدفي يتحقق به الاستبلاء فإنه بخطف تيما للاشياء والانسخاص. أي أن مدار الاستبلاء على لعوب. (**

الألفاظ فات العسلة :

أ ـ احبارة

الحيازة والحواز لغة : الجديع والضم. (*)
 وشهرهما : وضم البند على الشيء والاستيلاء
 عليه، كيا قال للروس. (*)

⁽١) الحبياح والقاموس مادة وولي:

⁽١) البدائم ٧٧ (٧١ ﴿ الله عنه ١٣٩٤ مـ

⁽٣) اليحر الرائق ١٠٣٤٠

 ⁽٤) حاشية الطيوس ٢٦ ٦٦ فرحيس الحيي ، وحاشية الحيل على شرح طبح ٢٣ ١٩٦ هـ عار بعباء النوات

وه) سائت داليوا ۱۹۹۶

⁽٧) المصباح الافلاصور) وطنية الطلبة ص ١٠٠٠ والتحرير على منيه للووي ص ١٤٠

⁽٧) خشرج الصبير 1/ 1/4)، والقراك المواي 1/4/4

ب د الغصب :

٣- اتَعْمِبِ ثُغَةً : أَخَذَ النَّبِيءَ قِهِرًا وظَّمَلَ النَّ وشرعا : الاستبلاء على حق الغبر بلا حق ا^[1]

فالقصب أبحص من الاستبالاء، لأن الاستبلاء پکود يحق ويشر حق.

جد، وضع البد :

 إلى المنتفساد من كلام الفقهساء أن رضيم البيد هو. الاستبلاء على الشيء بالحيازق

اقاله ابن عابدين : إنَّ وضع البد والتصوف من أقرى ما يستدل به على اللك، وقدًا تصبع الشهادة بأنه مدكه ، وليس للإمام أن يخرج شيئا من بد احد إلا بحق ثابت معروف،^{وي} وفي ذلك خلاف وتفصيل.

د ـ الفنيمة :

اله - الاغتنسام : أخلف الغنيسة ، وهي كها قال أبنو عبيند: ما أخذ من أهل العدوعنون فالاغتنام أخص من الاستبلاد. (14

هــ الإحراز :

٩ - الإحموز لفية : جعل الشيء في الحوز، وهمو

ود) المساح المر ماند (فعيس) .

(١) شرح المهيج مع حاليسة الجنسل (١/ ١٦٤). وكشيف القدام ١٩٢٨، وخبائنها الدسولي ١/ ٤١٩. وأندر المنتار ٥/٣٠٠ با بولاقي سنة 1712 م والفواك اللوالي 1/17.

(٢) الصباح والمتاموس . وحاشية من عابدين ١٤ ٢٥٧، والمتور ق معواهد فلزركشي ٢٠٠/٢٠٠

(1) العبياح ، وحالية الشطي عني نيون اختان ٢(٨/٢ ط وفر فتعارف جروت، وحج القدير ٢٠٣/١

المرضم الحصين الذي بحفظ غيه الشيءر

وفي الشبرع: حفيظ المنال فيها بجفظ فيه علان كالدار والجبعة، أو بالشخص نفسه. (١)

وبين الإحراز والاستيلاء عموم وخصوص ولسدا كان الإحسراز شرطت لترتب الملك على الاستبلاء في بعض الصبور، فينفرد الاستبلاء في مشل استيلاء الكفيار على أصوال المسلمين في وار الإسلام، فليس ذلك إحرازا.

صفة الاستبلاء (حكمه التكليفي) :

٧ . يخشلف حكم الاستنبسلاء بحسب الثيء المشولي عليمه ونبعا لكيفية الاستيلام فالاصل بالنسبية للهال انعصا وم المملوك للغير أن الإستبلاء عفيه محرم، إلا إذا كان مستندا إلى طريق مشروع. أمها المال غبر المعصوم فإنه بجوز الاستبلاء عليه وإن كان علوكاء وكذا الذل الباح فإنه يملك بالاستيلاء عليه على ما سيأتي بيانه.

أثر الاستبلاء في الملك والتملك :

٨ ـ الاستبسلاء بفيد الملك إذا وردعلي مال مياح غبر تملوك لأحمد، على تقصيل بأني بيانه، أوكان أل حكم المساح لعمدم المصمسة، بأن كان مالا للحسريسين في دار الحرب. وهمذا إسا أن يكبون منفولا، أو عفارا، ولكل حكمه الحاص

٩ ـ وإن كان المال المذي تم الاستبلاء عليه من

رًا ﴾ الفساسوس ، والعميدا وجادة (حيراز) ، وطلعة الطالية ص ٧٧٠. والنظم المتعيذب ١/ ٣٦٦ طام اخلى، وحياتهمة الشالين على تيمن المدائل ٢٦ - ٢٦ طاءار المارف، وحائمة ابن عابدين ه/ ۱۸۵ ط آونی برااق

الحربيين منقولا أعد بالقهر والعلية، فإن الملك لا يتحقق قيم إلا بالقسمسة بين المساسين، فالملك موقعوف عليها. (1) وفي قول مند الشاهية أن الملك يلب بنفس الاستيلاء مناو الحرب بعد المفرغ من الفساء الزوال ملك الكفار بالاستيلاء، ووجود مقتضى التعليك، وهو انقضاء الفتال، وفي قول أن الملك موقوف، فإن سلمت الغنيمة إلى الفسعة بال ملكهم على الشيوع. (2)

وسالقسمة ولوقي دار الحرب - ثبت الملك، ويستقر عند جهور الفقهاء: الملكية، والشافعية، والحتابلة، ويبذا قال الأوزاعي وابن المنفر وأبو ثور، لا روى ابسر إسسحاق السفراري قال: قلت للأوزاعي: هل قسسم رسسول الله في شبسا من المنفائم بالمدينة؟ قال: لا أعلمه، إنهاكان المناس عنومه ولم غيمة إلا خسنة وقسمه من قبل أن ينغل، ولان غيمة إلا خسنة وقسمه من قبل أن ينغل، ولان تسميها كما لو أحوزت بدار الإسلام، لان مبب الملك الاستبلاء الشام وقد وجد، قامنا البنا الدينا بليا على حاجة المستولي والبت المنا البنا الدينا يليا على حاجة المستولي وابت المناب فيها بليا حقيقة، وقهرناهم وقيناهم عنها، والاستبلاء كالمنا البنا المنا ا

١٠ - فكن الحنفية برون أن الملك لا يتبت للغزاة بدار الحرب بالاستبلاء، ولكن ينعقد سبب الملك فيها، على أن يصبير علة عنمه الإحسراز بدار الإسلام، وعلى هذا فتم يعتبروا قسمة الغنالم في دارا غرب قسمة تمليك، وإنهاهي قسمة حل، لان ملك الكفسار فائس، إذ المنك لا يتم عليها إلا بالاستبلاء التام، ولا يحصن إلا بإحرازها في دار الإسلام، وما دام الغزاؤ في دار الحرب فاسترداد الكفار ليس بادر بل هو عنمل (1)

١٩ . وأصا إن كان المسال المستولى عليه من الكفار مالتهر والغلبة ارضا، هإن الفقهاء الملات المحاهدات: فالحنفية، والخدابة في رواية ـ عليها المذهب عندهم مصرحوا الن الإمام غير بين أن بقسمها أو بتركها في بداهلها بالخواج . (3)

وقال المائكية في الشهور عندهم: إما لا تفسم، ويبرهسد خراجها في مصالح المسلمين، إلا أذ برى الإمسام في وقت أن فلصلحسة تقتضي الفسمسة، والفسول بانها تعسير وقفا بالاستبلاء، ويبرهسنة خراجها لصالح المسلمين رواية عند الخابلة.

وقبال التساقعية : إنها تملك للفاتحين كالمنفول. وهو رواية عند الحنايدة. ومه قال ابن رشد المالكي. وهمو قول عند الحالكية يقابل المشهور، وقالوا : إن الاستبلاء الحكمي كالحقيقي في ترتب الملك على الاستبلاء !!!

¹⁹⁾ الإدائم 1944 . 1944 . 1944 والمقبي 1944. (19 المني 1/1944 والمقدم وحوائمية 1/194

إعرائية للمع 10 م10 ومثانية التسويل 10 م10 وميلة المعالج 10 مار 110 ودامكام السلطانية قاباريون 117 م100 والمني 17 (200 وكذاف الناخ 2011) 1170 ومنع البليل 11 مدم 2001

ر () البدائع 1/ 11 د. ولفني 4/ 13 (14 ± 14)

 ⁽٣) الأحكمام الملط ف ألياروي عن ١٣٩ ط ١٩١٠ ويباية المعاج ١/ ٧٧

⁽٣) خائمة الشموني ٢/ ١٩٤٦، ويتبع الخليق (/ ٢٩٠٠). ١٩٤٠. ونياية المعاج (/ ٢٣٠ والغي (/ ٤٩١ - ١٩٢)

 أما الأرض التي استولى عليها السلمون بعد جلاء الكف اوعنها خوفاء فإنها تصبو بالاستيلاء عليها وقفا لصالح المسلمين.

وأما الأرض التي استولى عليها المسلمون صلحا فإنها تبقى في أبدي اصحابها، إذا كان الصلح على أن تبقى في ملكتهم، ويموضع عليها الخزاج. أما إذا كان الصلح على أن يتعلكهما المسلمون فإنها تكون وقفا لمصالح السلمين. أ⁴⁷

١٣. وأسارة كان الاستيالاء على مال معصوم علوك للغاج بطسريسق مراطرق الشمالك، فإن الاستيلاء وحده لا يكسب ملكية. (٢) وإنها حدوث التملك يكسون بالسب الشروع الماني يقتضيه كالفسراء والهباء، وحق الاستراكاء في هذه الحالة يكون أثرا وتياحة لنعلك وليس سباله.

وأما إذا كان الاستبلاء علوات، فإنه لا يفيد ملكا. وبيان ذلك في مصطلحات (غميب) و(سوقة).

الديالاه الحاكم على ما بحتكره التحاراه الر في إزالة ملكينهم، إد للحاكم وضع بد المحتكرين على احتكروه وبيعه للناس جبرا، والثمن لذلكيه، على خلاف وتفصيل مبين في مصطلح (احتكار) ومن ذلسك ما فالمه من استيالاه الحاكم على المائض من الاقوات بالغيمة لإمداد جهة انقطع عنها القوت أو إمداد جنوبه، لأن للإمم أن بخرج ذلسك إدا كان بحق نابت معمروت كما يفهر من

حائيسة ابن عابدين و⁽¹⁾ والاستينالاء على عمل الصيائع إذا احتاج النياس إلى مبتاعة طائفة كالفسلاحية والنساجة و⁽¹⁾ ومدار الاستينالاء في الصورتين على العرف.

استبلاء الكفار الحربين على أموال السلمين: ١٥ - اختلف الفقهاء في هذا على ثلاثة أقوال . مشهدة:

(١) إن ما استرده السلمون من أيدي المربين فهو الأربيابية، منه على أن الكفيار لا يسلكون أموال الملمون بالامتسلاء عليها الصلاء ومن قال مذا النَّف فعيدة . وأبنو تو روأبو الخطاب من الخناطة ١٠٠٠ واحتجوا مها رواه عمران من حصين أنه أسرت امرأة من الأنصبار، وأصيب العضيباء، فكانت الواذفي السوئساقي، وكمان الضوم يربحون نعمهم بين يدي بموتهم، فانقلت مع نعمهما ذات ليلة من الوثاق، فأنت الإبسل، فجعلت إذا دنت من للصبر وغسا منستركسه، حتى تنتهي إلى العضياء، فلم ترغ. قَالَ: وَتَناقَبُهُ مِسْوَقَةً . فَفَعِدُتَ فِي عَجِزَهَا ثُنِي رَجِرِتِهَا فالطلقت، وتنذروا بأ، فطاموها فأعجرتهم. قال: ونتفرت لله إن نجياها الله عفيها للتحريباء فلها فدمت المدينية وأهبا الناسي فغالوان العضياء نافة رسول الله 海! فقالت: إنها تقرب إن تجاها الله عليها لتنحرب الأنوا رسول الله ﷺ فذكروا ذلك

⁽۱۵) حالتية ابن ميلين ۴/ ۲۰۰۲

⁽٩) فيدفع خار١٩٩. واقترح الصائم ١٩١٤. وخائية الليل

 ⁽٣) لمنافي (١٩٣١-١٣٥)، والمستحد (١٩٤٧، ويبحسرهي على الليم (١٩٤١)

وام الأحكام السلطانية لمايل روي من 1770 ـ 770 وللعبي 18 919 وام البنائع 19 (19) - 970 ، وفلس 18 و270 والشرح الكبير مع حالبية التسمومي 18 170 ، وتباية المعينانية 1770 ، والمهدد

له نقال: وسبحان الله! تسها حزب القرت الله إن الجاها إذها عليها لتتحربها اللا وفاء للقر في معصيف ولا فيها لا يملك العبد، وفي رواية ابن حجر ولا لفر في معصية الله و ⁽¹²

(۲) إن ما غنمه الخضار بملكونه يسجره الاستيلاء عليسه ، سوء أحسرة وه بدارهم أو لم يحرة وه وهو رواية عن أحمد . ووجهه أن الغهر صبب بملك به غسلم مال الكافر ، فبلك به الكافر مال المسلم ، وعلى هذا إذا استرد المنصول ذلك كان غنيسة سواء بعد الإحراز أو قبله . (11)

(٣)إن الكف رصلكون أموال لمسطمين بالاستيلاء عليها شرط إحرازها بدارهم، وهو مذهب الحنفية والمالكية ووواية عن أحمد، ودلية قول ثلبي بالله ولان العصيبة تزول بالإحسواز بعال الحسوب، إذ المالك لا يمكه الانتقاع به إلا بعد الدعول لما فيه من خاطرة، إذ الدار دارهم، فإذا زال معنى الملك أو ما شرع له الملك يرول الملك ضرورة، فياسترداد المسلمين الملك عليه المسلمين الملك عليه المسلمين الملك عليه المسلمين الملك عليه عليه المسلمين الملك عليه المسلمين الملك عليه المسلمين الملك عليه المسلمين الملك عليه عليه المسلمين الملك عليه المسلمين الملك عليه عليه المسلمين الملك المسلمين الملك عليه عليه المسلمين الملك المسلمين المسلمين المسلمين الملك المسلمين المسلم

سنيلاه الكفار على بلد إسلامي : 10 - إذا استولى الكفار على بلد إمسلامي فهمل تصبر دار حرب ام تبقى كما هي دار إسلام؟ في هذه السناسة خلاف وتنصصيل، فذهب أبو يومفوه محمد إلى أن دار الإسلام تصبر داركفر بشرط واحد، وهو إظهار أحكام الكفر . "" وتفسيل بشرط واحد، وهو إظهار أحكام الكفر ."" وتفسيل

إسلام الحربي بعد استيلاله على مال الحسلم:

19 رفاه استسولي الحبرس على مال مسلم بالقهر والعلبة، وحكم بملكرته له شرحا، ثم دخل إلى الرسول هجاء ثم دخل إلى السرسول هجاء من أسلم على شيء فهو لهها السرسول هجاء من أسلم على شيء فهو لهها السرسول هجاء أم رت أن أنائل الناس حتى بقسولوا: لا إلى الله فين في الفاقد عصم من بقسولوا: لا إلى إلا الله فين في الفاقد عصم من واستاني الجمهور من فلت استيلاء على الحروات في الحروات في الحروات على المناه على الحروات في الحروات في الحروات المناه على الحروات في الحروات ف

و دو طفیت فسرات بن حضون. آخر بعد سلم وآخو داود برفوها والفضط شلم (صحیت سلم بنطین عبد فرد بدهاسای ۱۹۹۹ در ۱۹۳۳ د جس. اغلی ۱۳۷۵ در وست آیی دارد ۱۹۲۰ در ۱۹۲۰ د ستایول

⁽٢) لمي ١٣٦٠ م ١٣١

حدیث و رهبل برای اشدا در منفق علیه ی حدیث آسامه می زید و اطاؤترز و افراحت می ۱۳۱۳ نشر و زارة الأوقاف والشنون بالسلامیة پدرانه الاکوریت ۱۳۹۷ می)

روي تسيين الطفائق 17 - 32 - 430 والبطائع 1744 - 1750 1770 - وحدثية المسوقي 17 - 1760 والهذب 17 - 1770 والمين 17 - 17 ومنا يصدها ، ويعاية المتهد 17 / 13 و والدر المحار 17 ـ 17 - وحدثية مصاري 17 - 172

⁽۱) الفتاري طفائية (۲۳ و مائية ابن هايمين ۱/ ۱۹۳۳ و مائية ابن هايمين ۱/ ۱۹۳۳ معيت اصل أصر عاليه في وابن المناع على من حقيقة أي مريا و في المعرف و المناع بالمدين بن حقيقة أي مريا و في المناور في فلا موسلا، و هن هروة المفايد من البي فلا وسالا، وهن هروة من المناع المناع على البي فلا موسلا، وهن هروة حكم على البي فلا موسلا، والمناع على المناع ا

لسلم فلا يضرعيه ، قال الويوسف : كو ملك لا يجوز هيه اليسع فإن أصل اخرب لا يملكونه إذا أسبوه والسلموة عليه ، وصرح الذاكية بأن مثله : السوقة الملحق، والمسروق في فترة عهده ، والمنسووق في فترة عهده ، من المسلمين حال كفيه فلا يقسر على شيء من ذلك . وقواعد انفاهت الأخرى لا تأمى دلك ، أأذ يقوله المربي على مال مسلم يطرق السرقة ، أو الاغتصاب من حربي أخر ، تم أسلم ودخيل فار الإسلام وهو في يده ، فهوله أيضا عند جهور الفقياء ، لأنه استولى عند حلوله أيضا المندان عالم على ما استولى عليه حالم المناسمين . وهن المسلمين . وهن المسلمين . وهن المسلمين . وهن المسلمين . وهن الحد الذين صاحبه احن به بالنيسة . أأن

الاستيلاء على المال المباح :

14 - المال الباح كل ما شاقه الله ليتمع به الساس على وجه معتدل والس في حر الوا أحد مع إمكان حيازته ، وبكون جيازته ، وبكون جمانا . وبكون جمانا . وبكون جمانا أرضا موانا ووكارا ، كما يكون ماه وهوام . ومن حق أي إنسال أن يتملك منه ، ويكون دلك بالإستبلاء عليم ، وبتحقق الاستسلاء ونسقير الملكة إذا كان الاستبلاء بقعل يؤدي إلى التمكن من وضع الميد , ووي أبيو داود عن أم حنساب أن رسول الله \$

الله: ومن مسق إلى ما لم يستق إليه مسلم فهر المه⁽¹⁸ومن جامر بن عبدالله قال: قال رسول لله يهي : ومن أحاد حائظ على أرض فهي لده⁽¹⁸ وقي رواية: ومن أحيا أرضا ميته فهي لده⁽¹⁸ وإد شت هذا بالسينة للمقار المرح فهو بالسنة للمقول من الباحات أولى، اظهور الاستثارية ظهورا لا يكون في المقار

ولا محد من سلطنان الشامن في الاستبيلاء على الذل الماح إلا القواهد المامه لتنفيم الانتفاع ومنع المس

 ٣٠ أوكسل بوع من الأصوال الحبسا حدة مويل للامتيالا، علد، فالاستيلا، على الله المباح والركاز يكسون بالحيوز والكشف، والاستيلا، على الكالاً

(1) حدث ومن سبق إلى ما إسبق إليه صدام جهوده أحرجه أمر داو من حديث أسمر من مفسرس وضي أذا منه مرموطا وطل صاحب مود. لعبود هن امن حجر المهن يعض وراب قال التأوي حريب وفاق أو العاسم اليموي الاأعلم مدا الإنساد حديثها وصورا المبسؤد (2/17 طاهميد) وصاسع الأمسول - دار ورده نفر مكنة استون)

إلا حليت . عمل أحاظ حاتها على أرض فهي أدراً مرحه أبر دارد وأحسد والعبياء القساسي من حسنا أخس عن مسموء بن مبتدب رحي قد عنده أردنا، قال أن سيم الي محة ساح أقسس عن سيموة حلاف، وأنسار المسمري أيصافي هذا أحدود . وأخرجه أحدون حديث بنار أن جدائة رحي فلا عبي نبدا القبط . قال البنا الساحثي أن قريف المورجة الترمقي والسني وهيهي، وقال الرحدي عليت صحيح المتجم الترمقي في دود للسندري ولا الرحدي عليت صحيح المتجم الحديث حيس ه/ ١٩ طالبيات واقتلع الرحان ودار ١٩٠٠ . ١٩٢١ فطيعة الأول ١٩٧٠ طالبيات واقتلع الرحان حدار ١٩٠١ . ١٩٢١

(٣) مديد (من أحيسا أرضا مبدة مهي بدر خاصد السعاري من حديث حاير رضي الدعب وذكر من خير في ترجه توقط هذا الحديث ، وقتل: وفي أستيدها مصال، ولكن يتقوى بعضها يعمل وقع اليدن دارد؛ ط السعه)

وسهم بن حدث ميتر رضي اله عنه برقوص وقتح نظري ۲۹۲۲ تا ۱۳۰۱ ماسلهب، ومنصبح سالم تتحقق کمت قزاد مدالياتي ۱۱ (۲۰۰۵ ماه ميني افقي ۱۳۲۱ م.) ۲۰ المينوتي الهدار

ولاء الشفي أما 100 والمسواح الهي يوسف من 100 طائليسة 1907 من والنسيج الناكل بـ 2000، والثان وح المحسيم 1909 ما 100 طاء والمصاوف والمهينج مع محسينة اليجسيمي 1909 ما 1909 هـ

والعشب يكنون ماطش، والاستينالا، على جينوان الدير والبحر يكنون بالاصطباد، والاستيلا، على الأرض الموات يكون بالإحياء، وبإقطاع التملك (1)

تنوع الاستبلاء :

٢١ - الاستبلاء يكبون حقيقها بوضيع البند على الشيء المباح فعلاء وهذا لايجتاج إلى نية وقصده صرح بفلسك الشسافعيسة وقال البرصل في جابية اللحد أجرز بمثلاء المبيد بضبطه باليدر لأنه مباحرا فملك بوضم اليعد عليبه كمماتر المباحات، سواء الفصيد بذلك ملكه أم لا ، حتى لو أحذه لينظر إليه ملك، ويفهم ذلك من كلام سائر المذاهب، وإنها تنبت بالاستبيلاء الحفيفي الملكية مستفرق وكذلك يكون الاستبلاء حقيقيا إذا كان بآلة أعلت لللك، وكنان واضعهم قريبنا منهاء بحبث لرمنة يده إليها لأمسك الصيده لأنه ليس بممتنع عليه رومن هذا الوانصب شبكته للصياد فوقع فيها طائر وامتنع عليه الطبرانء أوأعرى كلبا معلها فاصطلد حيراناء فإن امل نصب المستكنة ومن أغيري الكلب ينمثك الصيندر سواء أكنان هو مالتك الشبكة والكلب أم كان طالك غرما

 ٢٦ ـ ويكسون الاستبسالاء حكميسا، وهمو ما كان بواسطة الآلية وحده، التي نهيى، الساح لوضع اليد عليه، ولم يكن واضعها قريبا منها، كعفرة في جورة

ود) الشدائع ١٩٣٠/ ١٩٩٠ والمشاوى المثنية ما ١٩٣٠ والبدوط ١٩٧٥ والبر المشار مع مائلية ابن مائلين ١٩١٥ والبدوط ١٩١١ والدوى والتسرح الصنيع مائلية الصناوي ١٩١٥، والشرح الكبير مع مائلية الدسوقي ١١٠/ ١٥٠ ووقع فالمثل ١١ ١٩٨٥ - ١٨٥ ويتبالية للمساح ١١٢٥، ١١٠ والتني ١٨٧١ - ١٩٥١ وتتباف اللانع ١٩٣٤، ١٨٧٠ والتني

المتضع بالأوضى أو مالكها تحسع فهها ماه الطبق، فلابسته لنعلك ما تجمسع فهها من ماه من وجمود القصده أصاحن غير قصد فإن الملكية تبت غير مستفرة، ولا تستقر إلا بصير ورة الاستبلاء حقيقها ، وهذا بالغاق المذاهب الأ

٣٣ . وفد سئل الحلواني الحنفي همن على كوزه، أو وضعه في سطحه، فلمطر السحاب وامثلا الكوز من الطعر، فجاء إنسان وأحد ذلك الكوز مع الماء، هل لمساحب الكوز أن يسترده مع الماء؟ فقال: لا إشكال في استرداد الكوز، وأما الماء فإن كان قد أعد الكوز لذلك حق له أن يسترده، وإن لم يعلم طفك لم يسترده،

ولو التحاصد إلى أرض رجل أوإنى داره، فلا يعدد ذكك استبلاء من صاحب الأرض أو الدار، لانسها لم يحدا للاصطباد، لأنه لم يحدث منه فعل لاستبلاء، أما إذا رد عليه صاحب الدار الباب بنية التسفد ملك، لتحقق الاستبلاء عليه بفعله مع ركان أخذ،

ومن نصب فسطاطا فالنجأ إليه مبدلم يملك، لأن الفسط طلم يكن آلة صيد، يما كان نصب بقصد الاستيالا، على الصيد، وكذا أو نصب شبكة للتحقيق فعلق بها صيد ولم يكن من علق الشبكة حاضوا بالقرب منها فإنه لا يمكله، إذ القصد مرعي في التملك، ومع هذا فإنه أحق به من غيره إن حضر وهو معلق بالشبكة.

وتفصيل كل دلك في مصطلح (اصطباد) . ^(۲)

ووي المراجع السابعة . و1ي المراجع السابقة

منحنزاء أمناأم البولد تتصير حرة بعد موت سيدعا عالماً. إذ يُحرز عنفها وهي أم ولد حال حياة السيم.

التدييران

الإلما التستحسر والمطيق العلق والأوسعي كأن بضول السبد لعبده أو أمنه الأنت حرااو الت حرة دير موتي الى بعدد مونى أو ما شاك ذلك من الألفاط، فهو عبيسم مع الاستبيلادي أن كلا منها سبب للحربة بعد الموت، لكن التدبير بالقول، والاستيلاد بالمحر

الكنابة

ة د الكتابة والكائمة : يع المدائلي وقفه مه بيال إل فعنسم جعثق العسند أو الأسة بعيد أداء ما كونب هايمه، فكال من الاستبالاد والكنانية سب اللحرية إلا أن الكائنة عقد بعوصى

النسري :

اله ما التسبري وعشاد الرجل أمنه لأنه تكون موطوعة. عالفرق بينه وبين الاستبلاد حصور. الولادة ا¹¹⁷

صيغة الاستبلان وحكمه التشريعي وحكمة التشريع

 تال صاحب المغنى : لا خلاف في إساحية التسمري ووهم الإصاب لفنول الله معالى (والذين هم لفسر وجمهم حافظسون إلا على أزواحهم أرما ملکت آبے)تھم، قامم نمبر ملومین)⁽¹⁾ وقباد کالت

استيلاد

التعريف

.

ا مالاستيلاد لعة : مصدر استوقد لرجن المرأة إذا الحلهان سواه أكبات حرة أم أمة الله واسطلاحا كية عرفه الجنمية . تصيم الجارية أم ولد (١٦٠ وعرف غيرهم أم الريا عدرته باريف منهان قول ابيز فعامة ر رضا الأمنة التي ولندت من سيدها في ملكه . (*) فام الولد نوع من أنواع الرقيق الدي له في الفقه أحكام خامسة من حيث نشوؤه وما بتلوم وللتفصيل ينظر (استرقاق و رق)، والكلام هنا محصر فيها تنفرد به أم السوليد عن مالير البرقيق من أحكيام خاصية ، وكذلك أحكام وندها

الألفاظ ذات العينة :

٣ ـ من معاني العثق في الدنة ٢ السراح والاستقلال

وتسرعنا : رف ملك الأدمين عن دمي مطلعًا القبرية إلى الله تعالى. فهر تبتمع مع الاستبلاد في أن كلا منهم لسب للمعربة، فير أن العنق فديكون

وفر المناشرة فالماد

و (و العيبام مادة زوليد) ، والقرم الجمية بيد العيرات (استبلاد) أم حرمه من ملها- المناهب فقار هنريوا لذلك به وقبهات الأولادة را) خاتيمة المجموعي على اليمع الراء (١٩٢٧ - ١٩٢٧). وفن عاشين ۴/ ۱۹۳ ٢٦/ متوجة المؤمنونية العدالة

وع واللقيل ١٩ ٧٧ م ما افر باسي.

مارسة القبطيم أم ولم النبي ﷺ، حيث وقدت له إيراهيم وكانت هاحر أم رسياعيل سربة سيدنا إبراهيب، وكنان لعمر بن الخطاب أمهات أولاد. و؟ فأنك فعل بن أبي طالب، ولكثير من الصحابة رضي الله عجم، وكسال على ربن العسابسدين من الخسسين، والخسامم بن محمد بن أبي بكسره ومماثرين عبدالله بن عمس من أمهمات الأولاد، وروى أن الناس لم يكونوا برغبون في أمهات الأولاد حتى ولد مؤلاء الثلاثة من أمهات الأولاد، فرغب الياس فيهي. ⁽¹⁾

ويقصد بالاستيلاه أثوالى أفقا يرعب الشخص في الأولاد ولا يتبسمون فلمك من الحرائب وأماح الله نه آن پنسري مي تلد له .

ومن تحميل من سينادها تعنق عليه بمونه من كل ملاء تيما ٽولدها. ^(۳)

والأصل في ذلك قول النبي عليه وأبها أمة ولدت من مبلها فهي حرة عن دير منه .^[7]

> رائز للمي ١٤ ١٢هـ ١٨٥٥ و 7) شرح الميح 167 /457 . 147

(۱۳ حدیث و آیا آنهٔ والدت من سیشما فهی حرد هی دیر شده آخرجه الحاكم من حديث من عبياس مرعوها بلطاء أبيا الرأة ولنبت س البيا هيا فهي عرف مدموة موفال احراكم العداد عيداث مينجم الأمشاد ولزعرهناه وتعفيه المعبى بفوليه وقيه همين ومو متروك وأحسرهم ابن فاحمة بلفيط فضارت وقبال الحياسة البيوميزي في الروائد أق بسانه الخسين بن عبداله بن عباس. تراته فن التبني وعبره وطعفه أنوحاتم وعبره وقاف المحاري إسه كالربيهم بالسرندلية والمستدرة ١٩ / ١٩ نشير دار الكنياب المرين. وسنى ابن ماحة بمحليق عمد فؤاه حيد لباقي ١٤١١/٢ ط ميسي احلي ١٣٧٣ هـ ١

والاستبلاد وسينة تلعنق. والعنق من أعظم بازمرت _(۱۹)

حكم ولد المتولدة من غير سيدها:

٧ - إذا صارت الأمة أم ولد بولادتها من سيدها ، ثو ونبذت من عيره، كان الذلبك البون. حكم أميه في العنق بصوت سيندهمان وغيره مي أحكامهان وأمة أولادها الذبن ولدتهم قيل ثبوت حكم الاستيلاد لها فلا يتبعونها، ولا يكون هم حكم أمهم. (**

ما ينحفل به الاستبلاد وشرائطه :

 م يتحقق الاستبلاد (بمعنى أن تصبر الجارية أم ولد) بولادة الولد الحم يأو الميت. لأن الميت ولد، به لنعلق أحكيام البولادة فتنقصى به العبدة، وتصمر المرأة نفساء وكدا إذا أصفطت سفطا مسكينا خدقه أوبعض حلقه وأقر السبد بوطئها، فهو بمنزقة الحي الكامل الخلفة. ويترنب على هذا تبوت النسب إذا أقر السبد بالوطاء عند الجمهور، خلافا للحنفية حبث انشتر طوا إقراره بأن الولد منه.

وإدا تزوج الشخص أمة عبره فأولدها أو أحبلها اللم ملكهما كسواء أو عبره لم تصمر أم ولد له بدلك. سراء مذكها حاملا فولدت في ملكه . أو ملكها يعد ولامتهار وجدا قال الشافعية والحباطة، لأجا علفت صبه بمسلوك فلم يشت لها حكم الاستبلادر

ونفسل عن الاسام أحمد أبها تصمر أم ولعدق الحالين، وموقول أبي حنيفة، لأميا أم ولدوهو

ودوالبسوقي وأرومه

⁽٣) الإدائم (1.27) والعني فارتوع

مالتك لها، قنيت فيا حكم الأستيلاد، كيا لوحيات في ملك .

ومنىڭ المالكية إن الشتراها حاملا فإنها تصير أم ولد بهذا الحمل ⁽¹⁾

ما يملكه السيد في أم الولد :

٩- إذا حبلت الأسة من سيدها ورفدت فحكمها حكم الإمام في حل وطء سيدها لها، واستخدامها، وملك كسبها، وتزويمها، وجارتها، وعنقها، وهذا أكسر أهسل العلم، وقال المائكية: لا يجوز للسيدها تزويمها يغير وضاها، فإن رضيت جاز مع الكسراهية، قالسوا: لان ذلسك لحس من مكباره الأخيلاق، وقالسوا: إن إجارتها كذلك لا تجوز إلا يرضاها وإلا فسخت، ولنسيد قلل خدمها. "1"

ما لا يعلكه السيد :

١٠ - جهور الفقهاد وعليه اكثر التابعين - ١٠ ملي أن السيد لا يجرز له في أم واضعه التصبوف بها ينفسل المشت ملا يجوز بسها، ولا وقفها، ولا رهتها، ولا تورث، بن تعنق بموت السيد من كل الذان ويزول الشالك هنها، روي عن عبسلة قال: خطب علي الناس، فضال: إشتاوري عمر في أمهات الأولاد فرايت أنا وعمر أن أعتفهن، قفضي به عمر حياته، فإلى وليت وأيت أن أزقهن، قال وخسيان حياته، قال وليت وأيت أن أزقهن، قال

عبيدة: فرأي عصر وعلي في الجماعة أحب إلينا من رأي علي وحسده. أأوروي الفول بهذا إيضاعن عشهان وعائشة، وروي الخلاف في ذلك عن علي وابن عباس وابن الزبير فقوا بإياحة بييم أم الولد. والاحسل في البساب حديث وابها أمة ولسنت من سيدها فهي حرة عن دبر منه أ⁷³ وخير أن النبي انهى عن بيم أمهات الأولاد، لا يوهين ولا يورفي، يستمتع بها سيدها مادام حيا، فإذا مات فهي حوية. ⁷³

أثر العملاف الدين في الاستبلاد :

 11 - قال الفقهاه : يصبح استبلاد الكافر، فعها أو مستأمنا أو مرتدا، كها يصبح منه العتل .

وإذا استولىد الدنمي أمته الذبية ثم أسلمت لم تعنق في الحال عند الشافعية ، وفي الرواية العنمدة عند الخدايلة . وعند الذاكبة نعنق إذ لا سيل إلى

⁽١) والأر من على رضي فه عنه أخرجه جدافر زائل والبيهتي. ولفظ حيد الرواق: «اجتمع رأي ورأي هسر أي أمهات الأولاد الا يُسْنَى، قال: ثم وأبت بعد أن يعنى، قال حيدا: خلب له فرابك رواي هسر إن الخياصة أحد الإنسار رئيك رحدث إلى الفرقة. أو قال في الفتية له الان فضيعات على قال المولاني: رمدة الإستاد معمود في قصع الأسائية (مصنف عبدالوزاق ١٩٩١/ ١٩٩٠ من منث ورات المجلس السلمي ١٩٩٢هـ، ومنزل ليهفي من منث ورات المجلس السلمي ١٩٩٣هـ، ومنزل ليهفي على ١٩٨٤ هـ ومنزل المهادة على المادة على المادة على المادة على المادة على ١٩٨٤هـ، ومنزل المهادة على ١٩٨١هـ، ومنزل المهادة على دادة على دادة على دادة على المادة على ١٩٨١هـ، ومنزل المهادة على دادة على د

⁽۲) میں تخریج الحقیت (شار ۲) — امال میں مقام مد

وجي أشراء أمهنات الأولاد لا يولين ، ولا يورتن ، يستمتع بها سيدها ما دام حيا، وإدامات فهي عرق ، أصرحه الدائر قطي مرطوط وموقولاً ، قال ابن القطان : ومدي أن الذي أسته عراض رقته وسن الدائر في القطان : 170 ما دار المسامن للطيساحة ١٤٨ (مدر ونصب الرفية ٢) ١١٨ ما دار العامين .

واع فلسنسي ۱۹۸۶ه. ۱۳۵، ورد السحنسيل ۱۹۸۳ هـ بولاي. والقابري ۱۹۷۶، وتکاني لاين عبدالر ۱۹۸۱ واج المسوقي ۱۹۰۵، ۱۹۹۱، وكلين ۱۹۷۹ه، ۱۹۵۸ وفايدالم

وج) المصوفي (1-11) . 111 رفاسي 14/10 ، 110 والبدائع 11-17

رح) الراجع فسلجة

بهها، ولا إلى إفرار ملكه عليها، لما فيه من إنبات منك الكافر على مسلمة، فلم بج كالأمة.

وعل الإصام أخمد رواينة أخرى أجا تستسعيء فإن أرادت عنفت، وهو قول أبي حنيمة إذا لا بسلم مالكها، لان في الاستسعاء جمعا بين الحقين: حقها في ألا تبض ملك اللكنائر، وحقه في حصول عوض عن ملك، فأشبه بيعهما إذا لم نكن أم ولند، وإذا المبيمت أم ولند لكنافر منع من وطئها أوالتلذذ بهاء ويحيال بيت ويبنها . ويحبر على نفقتها فإذا أسلم حلب له ر ۱۱۰

ما تختص به الدخولدة :

الأصار في الحكمام أمها التا الأولاد أنها كأحكام الإماء في جميع الأمور، إلا أن أم الولد تختص بي بلي :

أء المدن

١٢ ماإذا مات السينة عن أم ولنقه فعسد السالكية ، والثيامية، والخنابلة تستر أ بحيضة، وأما مذهب الخمفية فعليهم العدف وعدتها بالحيض فلايكتفي بحيضة وإنيا كانت عدتها بالحيض في الوك وغيره كتصريق القناضي لأن عدتها لتعرف برده الرحم، وهمقا إذا كانت عبر بشمة وغمر حامل، فإن عدة البائسة شهران، وعدة الحامل وضع الحمل، ولا

انفشة لها في مدة الحادة عند كل الفقهاء ، لأنها عدة وطء لا عدة عقد الله

المدافعورف

٦٠ ـ هورة أم البوليد ما بين السيرة والبركية والظهر والبطن، وهمذا عنيد الحنفية، ورواية عن الدلكية، وفي رويه أحرى أم الائص في إلا يقناع، وعبد الشافعية، وهو الصحيح عند الحنابلة أن عورتها ما بين السرة والركبة. (^{در}

جنابة أم الولد :

١٤ - تفق الفقهاء على أن أم الهلد إن جنت جناية أوُخَبت لمال، أو أتلفت شيئا، فعلم السيد فداؤها وأقبل الأسرين من فيمتها يوم الحكم عبني أنها المة الدون مالها، أو الأرش، حتى وإن كثرت الجلنايات

وحكي فول أخسرهن الخشابلة أناعلي السبند القاءها بأرش جنابتها بالغة ما ملغت، كانثن 🗥

إقرار أم الولد يجناية

١٠٠ ـ إذا أفوت أم البوليد بجناية توسب المال لم يجز إفرارف الأنه إقرارعلي المبيدة وهذا بخلاف

والم عن فليدن ١٩٨٥، والشرح الكبير ١٩٢١، والمعلى

⁽¹⁾ ابن فابدين ١٩٨٨، وفشرح النكير ١١ م١٩، ولشي (٢) الحنائية (أ. ٣٩٠)، والتصوفي (٢٩٥٧)، والنيسوم ٢٥ ١١٥). وكشاف الكنام ٢٠٦/١

⁽٣) قبلهم 1/ ١٣١، ١٣٠٠، والنسومي 1/ ١٠ در وليجرس على النيح والردوي وللغي والرموم

الإقوار بالقنل عمدان فإنه يصبح إتوارها على نفسها فقشل به. وهبدا عبد الحيفية والمالكية والشامية وأبي الخطاب من المتنابلة . ⁽⁴⁾

وسلاهب احتباطة : أن العيد .. وأم الولد مثلا .. يصح إفراره بالحدوالقصاص فيها دون النفس ، لأن الحق له دون سيده

وأمسة إقسراره بها يوحس الفصيماص في النفس فالتصوص عن أحمد أنه لا يقبل، ويتبع به معد العنن: لأنه بسقيط حق سيده بإقراره، ولائه متهم في أنسه بقسر فرجس ليعقوعنه ويستحق أحمد. فتخلص به من سيده.

واختار أبو الخطاب أنه يصح إفراره به ، لأنه أحد قرعي القصيماني، فيصح إفراره بساء دون النفس .⁽¹⁾

الجنابة على جنيز أم انولد من سيدها:

١٦- تضنع أن حق أم النول من سيدها حر، فلو صريبا أحد فأثقت حينها نفيه دية جنبي الحرة، انظر مصطلح (إجهاض).

اجنابه عليها

١٧ - إذ قتل السنوادة حر، فلا قصاص عليه لعدم الكنافات، وعليه فيشها بالغة ما يلعت، وإن زادت على دينة الحرف، وذلك عند المالكية والشافعية والحماية وأبي يوسف.

وقال أبنو حنيفة وشمدان دية العبد قيمته . فإن

ملعت دية الحر، أربلغت قيمة الأمة قيمة دية الحره منقص كل من دية العمد أن الأمه عشيرة يواهم، رظهما الانحط، طامرنية الموايق من الحر، وتعيير العشرة بالرابن مسعود. أنه أما إذا قالها وقبق فيقتل بها لأنها أكمل منه. (19

أشر موت المستولدة في حياة سيدها عليها . وعلى ولدها من غيره:

14 ماذه مانت أم المولد قبل سيدها لا ينظل حكم الاستيبلاد في المولد الدين وقدتهم بعد ثبوت حكم الاستيبلاد لهاء من يعتقون بموت السيد. ⁽²⁾

الرصية للمستولدة وإليها :

(1) أثر أبي مسعودي والمص مشيرة فراهم من دينا العبد والأداء قورده صاحب صدر المحتلى، ولا تطر طف فها الديناس مراحج طبعتن والأسار، وإنها أشرح عبدالرواق من أبر حريج قال إل جيدالكتريم عن على وإن صديرة وشريح الدينا المسلوك لبداء وإن عظف فيذ نشره وصنف عندالرواق ١٠١٠ متر المجاني العلمي.

ولام بداية أطعتهم الرافعات والدراء الاحاد

(*) المعنى والشوح الكن (1/14 م) (446

(4) كالرض عشرين المطالب ومن الدعية الموسد فقاري وظائمة لد رسعية وزامصور ومن كالدوس (1976 كالطرفة الحارثية بدعش (1974هـ، والمال إليان للبيادين الصورة الضام الأول من المجلد النبطة من 117 وقو 1974 طاعطيت عسمي ويس والمالكاون (1974هـ)

¹⁹⁹⁵ في هياس (4/ 298)، والنسوقي (4/ 298) و1) الفي (4/ 201)، 1971 ط الرياض.

نفياذ الوصية لان عنقها يتنجيز بسوت، فلا تفع الوصية غا إلا إل حال حربتها، وذكك إن احتملها الثلث، فإ راد بسوقك على إجرازة الورثة، فإن اجازوه حاز وإلا رد اليهم

وكدلك تحوز التوصية إلى المشتولة بعدوفاة سيدها إذا كانت صالحة لذلك، لانها بعد عنفها يموت سيدها كسانر الحرائر، فتحوز الوصة إليها الأ

أسر

انظر: أسرى

إسرار

النعريف ا

ة مصمحان الإصوار في للغة (الإحقاء) ومنه قوله تعالى (ورزد أسر النبي إلى بقص أزواجه حديقا الأرا وأسروت الشيء (أخفيته الأرا

أما في الأصطلاح فيأتي (الإسوار) بالمعاني. داخة.

أم أن يسميح نفسه فرن غيري وأنشاه ما كان تحركية النبساني وهذا المحي يستعمله الفقهام ق أقوال الصلاة والأذكار

وا) لعني والشرح الكبير الأز والدر مجاه

وا ا موره التحريم (۴

٣٠ المصباح الحنيء وتساق العرب مافة وسودياء والمتخرب من ١٢٣٠.

ب - أن يسمح غيره هي سبب الساجات مع الكتبيان عن الأخرين، وهذا المفي يرد في السر وإنشائه وإنشائه السر). وهذا المفي يرد ويشاء السر). وحد الناجفي فعله صن سوات وهذا المعني يرد في أداء المبددات كالصلاة والزكاة وتحوها الله المائة :

أر المعانة :

 لا باس معاني المخافة في اللغة : خفض الصوت.
 أما في الاصطلاح فقد اختلفوا في حد وجود القراءة على ثلاثة أقوال:

فشرط الفندوان والفضيني من الحقية لوجودها خروج صوت يصل بلى أذنه، وبه قال الشاقعي. وقد رط الإسام أحسد وبشر للرسى حروج المسوت من القبوران لريمسل إلى أذب ، تكن شرط كونه مسموعا في الجملة، حتى لو أدني أحد صراحية إلى فيت يسمس ولم يشترط الكرعي وأوريكر البلخي السراع، واكتما بتصحيح المؤرف.

والمتنارشيخ الإسلام فناضيخنان وصناحت المحط والحلواني قول الهندواني، كى في معراج المواية.

فظهر بددا أن أدنى المحانة إسهاع نقسه , أوطن قد بريد من رجل أو رجلين مشلا، وأعدلاها تجرد تصحيح القروب، كها هرمدهب الكرنبي، وأدنى الجهر إسماع غيره عن ليس بقوب، كأهل العيف الأولى، وأعلاه لاحد ثمر (2)

⁽۱) مراقي الشائح من ۱۳۵ طالم (پاييان) ونسرح روش فططب ۱۰ ۱۹ ۱ ما الكتبة الإسلامية ، والشوح الكتبر (۱۳۲/۱ والقواك الدوائي ۱۹ ۲۳۰ ، وكتاب التناع الر ۱۳۷۰
(۲) اين مناسر (۱۹/۱ موادم وال

ب الجهر:

٣ - من معساني الجهير في اللغة : وقيع الصيوت.
 بقال: جهور بالفول رقع به صوته !!!!

وفي الاصطبلاح: أنا يستم غيره عن يليمه. وأعلاه لاحد لهم أ⁴⁵ فالجهر مباين للإسرار.

ح ۔ افکتہان :

٤ - من معانيه في اللغة : أنه خلاف الإعلان. (*) وهو في الاصطلاح : السكوت عن البيان. قال اتعالى (إن الذين يكتسون ما أنوطك من البينات وافعادى من معا، ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم السلاعتون، إلا النابي تابيوا وأصلحوا وسنواء فأولئك أنبوب عليهم وأنا النواب الرحيم). (*)

در الإخفاء :

« الإحفاء بعض الإسرار لغة واصطلاحا، إلا أن
 استعمال الإحفاء بقلب في الافعال، أما الإسرار
 فيظلب في الأقوال. وينظر مصطلح (اختفاء).

صفة الإسرار (حكمه التكثيفي) .

أولا - الإسرار بمعنى إسياح تفسه فقط : الإسرار في العبادات :

٦ - الصلوات السربة . المراد بد انقي لا جهر فيها،

وفاع محتار المسجاح، ولسان العرب بالعدرجهي.

(۱) نشخ مضمیم (۱۸۵۷) ۱۸۵۸ ولترج روس انطاقیه من آستی الطنافیه (۱۹۲۷) انگزیشهٔ الإمسیلانیش، وظفواک الدوان ۱۹۲۱ – ۲۳۲ رکشاف طفاع (۱۹۲۶ مطاط الصدر الفتینا

المرابعة المرابعة والمستحساح «(١٠) (١٠ مصر المينية). (٣) (مصاد المعرب، والمستحساح «(١٥) (كم))، والتميز يقينات

> اللوم جائي هي ۱۸۹ د د د د د د د

(ة) سررة الكوة (184

وهي الظهر والعصر في المغرافض والتوافل، وصلاة لتطبوع في النهار. والإسبوتر فيها مستحب عند المسافحة والحنابلة والماكنة في قول لهم، وفي أخر صدوب، وواحب عند الحنف، وإنها كانت سوية، الآنيا صلاة على وصلاة النهار عجاء⁽¹⁾ كها ورد في الخسار، أي لبست فيها قرامة مسعوعة، وذلك مانود عند غير الخنف، فإن الملموم عندهم لا قرامة علد، (1)

الإسرار في أقوال الصلاة :

أ ـ تكبيرة الإحوام :

 ٧. بستحب الإصام أن نجهو بالتكبر محبث يسمع المصوصي ليكبر وار فإنهم لا يجوز لهم التكبير إلا معد تكبيره. فإن لم يمكت إسهاعهم جهو بعض فأصوصين ليسمعهم، أو ليسمسع من لا يسمع لإمام، لما روى جار فان وصلى بنا وسول الله تق وأبو مكر حلق، فإذا كبر رسول الله تق كار أبو بكر

وا وحديث وصدلاة الابياز هيجاء المترب عبدالر إلى من قرن غياها الي مبيئة واستقربه الرياسي، وقال كوري في البيسوم عدا حديث باطلل لا أسل له. وبغل السنداري عن الدار تبلق في ان أجرو من النبي عالا، وإنساء هو من قول الفقهام إنسب المورسة المترباء والمفاصد المواطئة من المترب المترب المتربية طنيريا، والمفاصد المؤينة من 10 مرح، من وطاعر وسياء المؤيني بسعري وراء المعالم على الفير المنافر الأمادي والمحافظ المراب المربيء العربي، والاحتبار المعالم المتحدد المواطئة المواقع والمهاب والنبي الاس قدامة الرياضة المتحد المحافظ المعالمة المعالمة والهاب والنبي الاس قدامة الرياضة المحافظ المتحدة المواقع والمعهاء والنبي الاس قدامة الرياضة المحافظ المتحدة والمهاب المنافعة والمعالمة المعالمة المعافدة والمحافظة المحافظة المحافظة المحافظة والمعادة والمحافظة والمعادة والمحافظة المحافظة والمعادة والمحافظة المحافظة والمحافظة والمعادة والمحافة المحافظة والمعادة والمحافظة والمعادة والمحافظة والمحافظة والمعادة المحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة المحافظة

لميسمعناء متفق عليه. ⁽¹⁾

ب دعاء الاستفتاح:

ها وهنوما تستفتيح به الصيلاناس الأدعية المائورة
 تذكيك و تحو وسيحانك اللهم ويحمدك . . . والله أو ووجهت وجهي . . . والله

وصوصنة عند الخنفية والتسافعيية والحنابلة. خلافا للهاتكية فإنهم لا يقولون به . (١)

والسنة هند من يقبون بمشيروعيته أن ياتي يه سواء ويكره الجهر به ولا تبطل الصلاة. انظر (استفتاح).

جــ التعوذ :

٩ - والفول في الإسوار به كالقول في الاستفتاح .
 ١٠٠٠ - ١٠٠٠ - ١٠٠٠ المنطقة ا

وال الليق ال ١٩٣٧

و مدين و مدي سا رسول الله إلى وأبير بكتر خافده أخرجه البخاري من حديث عائدة رصل اقد حيه باقط : «فأخر أبو بكر وضي هذه وقده فني كا إلى سبب وقو وكو يسمرع الناس التكبيري وأعرضه مسلم بالما المتي من حديث ابن مسهر واقع البداري 17 4 / المسلمية ، وصحيح مسلم بتحقق عسد فؤاد فيد أباقي 17 4 / فر عمس الحي 1742 هـ).

 (۲) وصاء الاستنساح وسيسمليك اللهم ويحسنان ... و سيق الوجمة (استناخ مدار ۱)

(٣) دهاه الأستقناع ووجهت وجهي . (سبق تخريم إلسفتاع في ال

وه) در المحتل على المعر المختار (1- 27، 170)، وبرائي العلاج ص 10 (1 طائر الإيلان والمهتسني فله الإعام الشائعي (1- 94) (1- وللتي لابن قدامة (1- 14) الوماس المتعدة، واللواك الدواني (1- 14) (17)

د ـ البسملة لغير المؤتم في أول كل وكعة :

١٠ وهي سنة عند الحقية والخابلة ، واجة عند النسافعية في العسلان، ولا يقول بها المالكية في الفرض لكراهيتها في المشهور، وأجازها في النافئة من قبر كراهية، (١) فيمن الإصوار بها عند الحقيفة والحدابلة، أساحند الشافعية فهي تابعة لكيفية القراءة من جهر أو إسرار، وتقصيله في مصطلح وبسملة).

هدر قراءة الفائمة :

١٩ - وتقوأ سوا في الصلاة السرية، للإمام والمنفرد، رقي السركات في الشائلة والرابعة من الصلاة الجهرية للإسام والمنفرد، أما قراءة المأسوم لها عند من قال بذلك فهى كلها سوية.

أما الثفرد في الصلاة الجهرية ، فهرغير بين الحهر والإسرار عند الخافية والحتايلة ، ويستعب له الحهر عند الشافعية .

ريسر في المنوافيل النهارية وجويا عند الحنفية. واستجهاب عند المائكية والشديعية والحنابلة، ويسر في فضاء العسلاة السرية بخا فضاها ليلا، وصرح ابن قداسة بأنسه لا يعلم فيه خلافا، وإذا فضى العسلاة الجهرية نهارا وكان إضاما جهر وجويا عند الخنفية والمالكية، وأسر هند الشافعية، وللحنابلة

⁽¹⁾ ود المعدار على طعر التحدار واز ١٩٥٠ و ١٩٠٠ و مركى وتلاح (1) وه (طدر الإيسيان) وكشساك استساع من من ذرا ذراعساج (1) و ١٩٠٥ - ١٣٠٥ أعسار السنا المصديا، والمي لابن ضاءة (1) ١٩٧٤ - ١٩٧٨ عربطني اطاريت، وللهذب أن تله الإسم الشائعي (1) (١٩١ - ١٨، والمواكة طلباني (1) (١٠٠ مرجة

قولان. وتجهير بالقراءة في الجمعية والمهيدين والاستسفاء (١)

و ـ تأمين الإمام والمأموم والمتفرد :

17 ـ يقولونه سراعتد الحنفية والمالكية، وجهراعند المنافعية والحنابلة.

واستنطق القاتلون بالإسرار بأنه دعان والأسل في الأدعية الإسوال كانتشهد.

واستدل من قال بالجهريان النبي ﷺ قال: آمين ورفع بها صوته ، (⁽¹⁾ ولاك ﷺ أمر بالتأمين عند تأمين الإسلام ، فلو لم بجهر بها لم يعلن عليم كحالة الإحفاء (⁽¹⁾

زء تسبيح الركوع :

١٣ - الإسوار بالتسبيح منة انفاقا. (١)

ح ـ اقتسميــــع والتحميـــد حال وقـــع البرأس من الركوع للتيام:

14 مسمع الإمام جهراء وتحد الجمع سرا.

 (٥) أغني ٤١ - ٧٧ طهرياض، وسرائي الفارح من ٥٩ طهر الإيان، والهلب ٢/ ٧٩٠ - ٥٨، والدسوني ٢/ ٣٩٢ - ٣٩٣
 (٢) حقيق أن التي ولا دقال أصبر، ورضم بيا صونه وأحرجه

(4) فقح الفليس والكفاية (1944)، ومراقي انفلاج (1944 مورا). 1946 خاطر الإيبان، ورد المتعار على المعر المتعار (1947-1972 فا دار اسبباء النترات فضري، والهيفيان إن فاقد الإسام الشنافي (1/ 30) وطفواكم المعرفي (1/ 1-7) وكشاف طلاح عن من الإليام (1/ 1/7) أنصار النتر المسابة.

الطَّــ التسبيع في السجدتين :

 ا - يفوله المصبل سراء إساسا كان أو ماسوما أو مضردا. وكذلك الأذكارين السجدتين، والنشهد الأول والأحير، والصلاء على النبي 義، والادعية في آخر الصلاء.

أما التسليم فيجهر به الإمام دون الماموم أو المنفرد.

الإسرار بالاستعامًا والبسطة خارج الصلاة:

17 - للقفهاء والقراء في الجهر بالاستماذة أو الإسرار بما أراء:

أ - استحباب الجهوريا، وهو قول الشاقعية،
 ورواية عن أحمد، والمختار عند أشمة القراه.

ب مالم بخالف في ذلك إلا حزة ومن وافقه.

جــ النخبير بين الجهر والإسرار، وهو الصحيح عند الجنفية ، وقول للحنايلة .

د الإخشاء مطلقا، وهوقول للعنقية، ورواية عند الحاليلة، ورواية عن عزة.

هـ - الجمهسر بالنمسود في أول الفسائمسة نفسط. والإخفاء في سائر الفران، وهورواية ثانية عن حوة.

وحكم البسطة في فظت تابع لحكم الاستعادة . إلا ما روي عن نافع أنه كان يخفي الاستعادة ويجهر بالبسطة عند انتساح فلسور ورؤ وس الأبيات في جميع انقرآن.

هذا بالنسبة للرجل، أما المرأة لجهرها إساع نفسها فقط، والجهر في حقها كالإسرار، فبكون أعلى جهرها وأدناه واحدا، وعلى هذا فيستري في حقها السر والجهر، لأن صوتها كالمورة، وديها كان سباعه فنة، بل جهرها مرتبة واحدة، وهو أن تسمع

نصبها فقطء وليس هذا إسرارا منه، بل إسرارها مرتبية أخيرى، وهير أن تحرك فيسانها دون إسباح تنسهها، تليس لإسسرارهها أعلى وأدنى، كيا أن جهرها كذبك (1)

وانظر فلتفصييل مصطلحي (خستماذة) وإسمالة).

> (ثانيا) الإسرار في الأفعال الزكاة :

العال أيسو تكسر بن العبرين: لا خلاف أن أن إظهار صدقة القرض أنضيل، كصبلاة الفرض وسبائم فراتض الشريعة، لأن الوء يعرز به إسلامه ويعصم مائد (2)

وتمال الحنفية والمالكية : إن لا يشترط علم الفضير أن ما أعطي له ؤكساة على الأصبح، لما في ذلك من كسر قلب، وأنذا فإن الإسرار في إعطائها إلى أفضل من إعلانه بن. "

وقال الشافعية ; إن الأفضل فيه إظهار إخراجها لبراء غيره فيعمل عمله، ولثلا يساء الظن به .⁴⁸¹

ولم يه المجمعوع ٣٠٤/٣ ، ٣٠٠ ، واللمروج ٢١ ٥ ، ٣٠ الكاري والنشر

1/ ٢٥٢). ١٩٤٢، وابن هابدين ١/ ٢٩٤، وإثباف فضلاء البشر

واستحب الحتابلة إطهار إخراجها، سواء أكان الإحراج مسوضح يخرج أهله الزكاة أم لا، وسواء أتني عند ظن السوء واظهار إخراجها أم لا، لا فيه من نمي العربية عند، ولعنه يقتدي به، ومن علم المليت أحدث الزكان ولويطابة الظان كره أن يعلمه أمها زكان وسع عدم عادة الإحدة بأحدث الزكاة لا يجزى، دفعها إليه إلا أن يعلمه أنها زكان لأنه لا يغيل زكاة ظاهرا (⁽¹⁾)

صدقات النطوع :

١٨ - قال الحنفية وطالكية والشاهية والحنابلة: إن الإسراريا أفضل من الجهر، ولذا يسن لمعقيها أن يسريا، فقولت تعالى (إن تبدوا الصدقات أبنياً هي، وإن تفلو خير لكم، وين تفلو خير لكم، ويكفر عنكم من سيآتكم والله بها تعملون خير.

ولما روي عن أبي خريرة مرقوعاً وسيعة يظلهم الله في فله يوم لا ظل إلاظله وذكر منهم وجسلا وتصدق بصدف فأخضاها حتى لا تعلم يسبه ما نفق شيقه (. ⁽²⁾

وشا روي أن رسول ﷺ قال: • صنسائسع المعروف تني مصارع المنوء، وصدقة السر تطفىء

ص ۱۶۰ وحدثها فلمسرقي علي قشرح الكبر (۱۹۴۳)، وقع القليم (۱۹۸۶)، ۱۸۸۱، وكشاف الفتاع (۱۹۳۲) ط النصر العليلة

⁽٣) أمكام القرآن ٢١ ٣٠، ونبرح الشهي ١٩٨١)

وع) مراقي القسلاح 1744 - 1744 فار الإيسيان، والنسرح الكبير وحسانية المعسوفي عليه ١٠/ ٥٠٠، والهلاب إلى الله الإسلا المتسلمي (١/ ٢٥، ٥٨، والفسيات الشوعي (١/ ٢٥٠، ٢٣٨، والتي لابن لدامة (/ ١/١٤هـ الرياض المعابد).

⁽a) روضة الماليوز للتروي ((e e f

⁽١) شوح منتقى الإدادات ١١ - ٢٠١

²⁷⁾ سورة البقرة (188

والإحتيان البيدة بطلهم الدائر طالدي لا طل إلا طالدة أخبرهما البخاري ومنتم واللحظ له الراحة على الإطالاة أخبرهما البخاري واللحظ له الراحة الدائر المراحة والمحيح مبلم يتعين العدمة والدائرة الإلامة الإلامة المحيد المطلق المحاجمة المحيد المطلق المحاجمة المحيد المطلق المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحيد المحيد

غضب الرب، وصفة الرحم تزيد في العمر، ⁽¹¹ ولان إعطاءها على هذا التحدويات الله عزوجال وحده، وقد قال الن عباس وضى الله عنها (جعل الله صدقة السرائي النطوع تعضل علائيتها بسيعين ضعفاء. (⁽¹⁾

قيام الليل .

١٩ دفعت الحنفية والحدامة إلى أن التنفيل قيالا بغير بين الحهر بالقراءة والإسرار بها، ولا أنه إن كان الجهر أنشط له في القراءة، أوكان محصرته من بستميع قراءته؛ أويتنفيع بها فالجهر أفصل، وإن كان قريبا منه من يتهجد، أومن بتضرو برفع صونه فالإسرار أرقى، وإن لم يكن لا هذا ولا هذا فيفس

ما شاه ا⁴³ قال عبدائه بن أي قيس: سألت عائدة كيف كانت قرءة بسول اثناً! فقالت: وكل دلك كان يعمل ربيا أسر، وربيا جهرة .⁴³

وقبان أبيو مويدة وفني الله عدمة وكانت قراءة البي ﷺ بالليل يرفع طوراه ويخفص طوراه .⁷⁷

وضال الحالكية : رن المستحد في نواسل الخيل الإجهار، وهو أفضل من الإسرار، لأن صلاة النين نقع في الأوقات المظلمة فينم القارى، بجهره المارة، وللأمن من فغو الكافر عند سهاع القرآن. لاشتغاف شابل في الليل بالنوم أو غيره، بخلاف النهار 19

وقال الشافعية : إنه يسن في موافل اللبل الطلقة الشوسط مين الجهروالإسروبان لم يشوش على نائم أو مصل أو لحدوم إلا التراويح فيجهوبها. والمراد بالتوسط أن يزيد على أدنى ما يسمع نفسه من غير أن تماغ تلك المزينادة ساع من يليه، والذي ينهغي

⁽١) يحابث د صديح المروف نتي ميدرع السرد، أمرجه تطريق في الكيدر من حديث أي المباسة برضوعاء ولان طينين - إلينان حسن ، وأورد الأسل بلفت مدارب وصحيح، يعد أن عراء إلى المسكندي والطبي في والقصاعي واطلقامي (عصم الروادان الراحاء على مكتبة فلفسي، وصحيح طابح المبشر يتمثيل الأسان ٢٠/١٠ يكر الكتب إليلاري.

⁽٣) أثر بين جيس العراجة اللهرابي من طريق على بن أبي طبعة من ابي طبعة من ابي حيات الميدات الميدات أيتيا عي، ورائة على الميدات أيتيا عي، ورائة خوا الميدات أيتيا عي، ورائة خوا الميدات أيتيا عي، أبي طبعة أبي على ابي الميدات أبي طبعة أبي الميدات أبي حيس ورائة إلى الميدات أبي الميدات إلى الميدات الميدات الميدات أبي الميدات إلى الميدات الميدات

 ⁽⁴⁾ تلقي ۱۹۹۴ فائر باعي، ونشاب نشاح ۱/ ۱۹۹ فائنسر.
 راين دايلين ۲۳۸۸۱

⁽٣) مدينة (صدافة بن أي فيية أحرج الترمدي وداي مدا (٣) مدينة (صدافة بن أي فيية أحرج الترمية وواه المستة -خليث مدينة حريبة فريسة فالودا والسائي ولي مامة المدين حيل (اليممي ، وأو داود والسائي ، ولي مامة قال الشوكيائي وحداد بعد المسجع بأنمة الأحوام ١٩٨٧ نشر دار الخيل نشر ملكيم الشنية . وزيل الأوطام ١٩٨٧ نشر دار الخيل ١٩٩٩م.

⁽٣) حديث و كانت فراء رسول به في باليس برامع طورا ويخفض طوراه أحرجه أبر داره من حديث أي مريره رضي اله حده . والحديث مكن عليه الشاري , وقال صدائلته الأردزوط ورسياده حين (حون النبود ١/ ١/ ه ه الفقد وحديم العول مستبق عدائلتان الأرجورة حالات تشر مكتبة الخياري . إذا والمواقد الدوان ١/ ٣٣٠ ط والرائلونة

فيه ماقائه بعضهم: إنه يجهر تارق ويسل أخرى:(١١)

الأدعية والأذكار في غير العملاة :

٧٠ قال اختفية والشاقعية والحنابلة: إن الاسرار بالأدعية والاذكار من حيث الجملة أفعمل من الجهر بها: فالإسسرار بها سنسة عند اختفية والحمابلة ومندوب عند الشافعية. لقوله تعالى: (ادعوا رمكم تضرعا وخعية) أي سوا في النفس: لميعد على السرياء، ويقلب أثنى الله تعالى على نبية زكرية عليه السلام: إذ قال غيراعت: (إذ نادى ويه نذاه خيرا)، (أل الأعلامي، وقد وود حير الذكر اخفى، (أ))

أما في عرفة فرفع الصوت بذلك وبالتلبية أفضل من الإسموارية، إلا وقع الصموت بالتلبية والدعاء بصرفة سنة عند المنفية و طنابلة، ومندوب عند الشافعية، بحيث لا يجهد نفسه، ولا يفوط في الجهو مالمدعاء بها، غا روى أن وسمول الله في فاله: وجمائي جريال عليه السلام فقال: يا محمد، مو

إذ) حاشية الحصل حلى تدرح المتهج 1917 الطائع أوصاء الفرات العربي إذاع مدورة الأحراف (64

راع مورة الأعراف (64 17 مورة الأعراف (64

(۱) حديث و غير لدكور : قابي ... و أحرجه أحد وأبريدان بن حديث محيد بن حالت مرقوعة , وأحرجه أبي حال من حديث محيد بن أبي وتساحي مرفوحها . وي كلا الإستابي هميد بن فيبدائر عن بن أبي ليية ، فال القيشي . وقد ابن جيان ، وصحاء الي مدين ، وهذا رحاها رحال الصحيح إجمع قرولال ١٠١ / ١٨ رئيس مكين القدمي ، وموارد فطيق من ١٩٧٧ من دار الكلب المثنية . وقيض القدم ١٩١٧ كار مادي .

أصحابك فليرفعوا أصواتهم بالتلبية، فإنها من شعار الحج⁶¹³ وقال: وأعضل اخيج العج واللج⁶¹⁹ فاقعج: رفعه الصوت بالتلبة، والنج: إسالة دماء الهدى ⁶⁹

هذا، وإن تبعض الأذكار صفة عاصة من الجهر أو الإسسار، كالتلبية، والإضامة وإذكار ما بعد

(۱) حديث ، خاص جوريل هذه السلام الحرص الترملي وأبو دارد والنسائي وابن ماحدة والنفط كه ، والحاكم من حديث ربيد بن خالد جمهي وهي أنه عدم مرفوها ، وقال الرمدي ، حديث سبي صحيح ، وسين الفرميني ١٩٠٣ - ١٩٠٦ خاصيت و دستن ابن مايية بنحين عبد فراه عبد البائي ١٩٠٣ خاصي الخلبي ابن مايية بنحين عبد فراه عبد البائي ١٩٠٣ خاصي الخلبي ونيل الأرفار ١٩٠٤ غذ الضربية سعير ١٩٣٧ عن مكية الخلوان ، ونيل

(٣) حديث و أفضل اصبح السبح والليم أحربها فترمذي والل بالهة والخيائم من حديث أي بكر الصفيق مرفوجا، وافط الزمدي أن رحل أنصابيق مرفوجا، وافط الزمدي أن رحل المسلح واللهم والمسلح المسلح والمسلح المسلح والمسلح والمسلح المسلح والمسلح المسلح والمسلح المسلح والمسلح والمسلح المسلح والمسلح المسلح المسلح المسلح المسلح المسلح المسلح المسلح المسلح والمسلح المسلح والمسلح المسلح والمسلح المسلح والمسلح والمسلح المسلح والمسلح و

والإود المعتبار على السعر المعتبار والمعتبار بسطانية ابن ما سعين (م 192 م 1 م 190 م 1

العسلاة، والنسبية على التذبيعية، والأذكار من المرأذ، وتنظر في مواضعها الخاصة.

الإسرار باليمين .

١٩٠ ما الإسرار باليمين .. إذا أسمع نفسه ـ كالجهر ...
 ١٩٠ ما الإسرار باليمين .. إذا أسمع نفسه ـ كالجهر ...

والإستوارية لاستنباء كالإستوار باليمين من توافرت حاصرة، وكان الاستناء متعبلا بالمستمر منه الإلا لعارض كسعان أو عطاس أو العطاع نفس (27)

ينفصيل دلك برجع إليه في (منثلة) روأيان).

الإصرار بالطلاق

۲۷ ـ الإسرار في الطالاق بإساع علمه كالحهراء. فيمتى طلق موأنه إسرارا الفط الطالاق، مديعا كال أو كناية مستوية شوالطها على الرجه المذكور، فإن طلاقه يضح، وتشترف عليمه أشاره، ومنى لم نتوافر شرائطه فإن الطلاق لا يقع، كها نو أحراء على فنه دون أن يتلفظ به إسهانها ليضه أو بحراة فسانه.

هذا ، وقدد قال السائكية في لزوت بكيلات النفسي ، كأن يفسول بقائل أنت طالق: إن فيد.

حلاف والمعتمد عندهم عدم النووم (17 والكلام في الاستثناء في الطلاق كالكلام في لطلاقي.

إسراف

التعريف

الدمن معماني الإسراف في الدفة: مجاوزه الفصيد. يضال: أسموف في مائه أي أنفل من غير اعتداله ووضيع الحال في عير موضعه، وأسهف في الكلام. وفي العمل أقبرط وأما السارف الدي نهى الفا تصالى عنه فهموما أنفق في غير طاعة الله، تعبيلا كان أو كلير الها?

أم في الاصطلاح الشرعي، فقد ذكر الخلبوبي الإسراف العني اللغوي نفسه، وهو: محاورة الحد

وحص يعصهم استحمال لإحسرات بالنفشة والأكبل بقول خرجان في النعريفات. الإسراب غيور الحدق النفقة.

وقيل: أن تأكيل البرجل ما لا يجل له، أويأكل ما يُعل له فيق الاعتدال ومقدار الحاحة

(١) فتح الفلير (١٩٨٠ - ١٨٨). وبر في تعلام من ١٩٩ - وشرح

وقيل : الإستراف تُعارز الكمية، فهنو جهيل ممتادي الحقوق. (⁴⁹

والسرف: بجاوزة الحديقعل الكبائر، ومنه قوله معالى: (ربنا افتر لما فاتوينا وإسرافها في أمرنا) (١٢٠

الألفاظ ذات الصلة

المالطنون

 لا يوهو يقابل الإسراف ومعناه التقصير ، قال الله تعاشى * (والمذبر إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقشروا ،
 وكال بين ذلك قواما (٣٠)

ب التذيرات

النبدير : هو تصريق الحال في عبر فصد، ومه البدر في الوراعة .

وقيمل: هوإقسساد المادوإنفاقه في السرف المال العالى (ويلا فيلو تيقيرا)⁽¹⁾ وخصه بعضهم بإنفاق المال في المعاصي، وتفريقه في غير حق

ويعسوسه معفى الفقها، بأنه : علم إحسان التصوف في اقبال، وصوفه في لا يبني، فصوف المال إلى وجوء البرائيس يتبقير، وصوفه في الأطعمة الفهيسة التي لا تليق بحالة تبقير. ⁽⁴⁾

وعلى هذا قالنيشبر أخص من الإسراف، لأن

النسلمسر يستعمل في إنضاق المال في السيرف أو المعاصي أوفي غير حق، والإسراف أعم من دلك، الأسه بجاوز الحسد، سواه أكسان في الأموال أم في عبر هساء كيا يستعمسل الإسسر عد في الإفراط في الكلام أو الفتل وغيرهما.

وقا فرق ابن عابدين بين الإسراف والتبذير من حهة أخرى، فضال: التبذير بستعمل في المشهور سعنى الإسراف، بالتحفيق أن بينها فرقا، وهو أن الإسسراف، صرف الشيء فيها ينغني زائدا على ما ينغي، والنبليرا صرف الشيء فيها لا يبغي، أن ومثله مرجا، في باينه المحتاج نفلا عن المأوردي، النبذير: الجهيل بسوافع الحضوف، والسرف الجهال معادير احقوق (17)

ج ۽ البقه

 السمه في اللغة - خفة العفل وانطبش والحرقة.
 وفي انشريعة: تضبيع الذال وإثلاقه على خلاف مفتص الشرع والعمل.

وقد عرفه بعضهم بالتيذير والإسراف في اللفقة . فقد جاء في طغيه السيالك: أن انسفه هو التيذير . وورد في أسى المطالب أن السفيه هو: المسابر ⁽²⁸ والأصل أن السف حسب التسذير والإسراف ، وهم السوال المسقمة ، كها يتبسين عا قالمه الجرجاني في

۲۵) این هایدان ۱۸۹۵ و افتار بفات ملجرحان. ۲۶ براید لفعنام ۲۵ - ۳۵۱

رای انصباع اشتر، واین فایدین ۱۹۳۵، وستور اقطایه ۱۹۳۷، واقتلی اطلبت فاید مین طهبایت (۱۳۳۵، واکسوج العب بر ۱۹۳۷، وافساوی فایدید ۱۹۹۹، ۱۳۳۷، واستی اطلاب ۱۹۵۰، در وافساوی فایدید ۱۹۰۳، ۱۳۳۷، واستی اطلاب

ران الطلبوني ۱۹۸۷، واين عابدين خار۱۸۵. والتعربة. طلعرجان

⁽٢) سورة أل عمرانيا ١٩٣٠

 ⁽۴) سررة العرفاد (۱۹۰)
 (۱) مورة الإسرام) (۱۹)

ره والسويوسية للفارياني (1977) والتسوح الصفسير (بال 297). وإين عابدين (1971) والطني استبدعان على الهذب (297) وحدر الكشاف (197)، وتفسير فعر الرازي (297)

التعريفات: السفه خفة تعرض للإنسان من الفرح والخنصيب، فيحمله على العمسل بخسلاف طور العقل ومقتضى الشرع.

وجداء في دستور العلماء ما يؤيد ذلك ، حيث قال: ومن عادة السفيسة التبسديسر والإسسواف في المفقة ، ويدؤيد هذه التفرقة المدن اللحوي للسفة من أنه: خفة العفل.

وعلى ذلك فالعبلاقة بين السف والإسبراف علاقة السبب والسبب. (1)

حكم الإسراف :

و بغناف حكم الإستراف بحسب متعلق ، كي
تبين في تسريف الإسراف ، فذهب معنى الفقها ،
إلى أن صرف المسأل الكثير في أسور أمير والخير
والإحسان لا بعشر إسرافا ، فلا يكون عنوعا . أما
صرف في المسامي والمترف وفيها لا يشغي فيعتبر
إسرافا مها عنه ، ولو كان المال فليلا .

ونسد نفسل على مجاهد أنه قال: أو كان جمل أي قبيس ذهب لرجل، فأنفقه في طاعة الله في يكن مسرفا، ولو النقل مرهما أو مدا في معصبة الله كان مسرفا، أأ ويرى بعض الفقها، أن الإسراف كي يتكون في الشرء يكون في الحيس، كمن تصفق بجميع ماهم، واستدل تذلك طراه تعالى: (وأتوا حف يوم حصاده ولا نسرفو) أأن أي لا تعطو

ول لراجع شالك

(۱) تصبيع للبرطي ۱۹ - ۱۱، وليده أن الفول الشجود الأسراف في السفيد، جوابات حمن قال الآخيزي السيرف وجوعي قول ملتم الطريقي ، وصوفات تود في كالإبالقيساء محافي خرح البروض الأساب ٢ وتشهير الحازي ١٩٠٠/١٠٠

(۳) سورة الأنطم/ 111

أسوانكم كالهما فتفعموا فقراء، وروي أن ثابت بن ليس بن شياس أنفق جدًا دخسهاته نخلة، ولم يترك لأهله شيئا، فتؤنث الأبد السابقة (41

رقبل : إنها نزلت في معاة من جبل بمعله مثل ذلك.

كذلك يختلف حكم الإسلواف إداكان في المعلورات أو المباحات. العلمان على إذا كان في المعطورات أو المباحات. أو في استعمال الحق والمعلوبات: وسبأتي تقصيل علم الأنواع.

الإسراف في الطاعات

أولا - الإسراف في العبادات البدنية : أمالإسراف في الوضوء :

وذلك يتحفق في حاشين

الحالة الأولى . تكرار غسل الأعضاد -

المحصوح الحنفية والمستفعية والحنابلة: أن تكرار غسل الأعضاء إلى ثلاث مسنون أأأجاء في المغني أن الوضوء من أو موتين بجزى، والثلاث الخضل. ⁽¹⁷⁾ والمشهور في مذهب مالمك أن الغسالة النائية والثالثة فضيلتان.⁽¹⁸⁾

وعثى ذلبك ففسيل الاعتساء ثلاث مرات لا بعدير إسرافيا، بل هو سنة أو مندوب. أما الزيادة على الثلاث الموعية فمكروه عند الجمهور: الحلفية والشمانعية والحدايلة، وهمو المراجع في مذهب

 ⁽¹⁾ نضير العوطي الم ١١٠٠ والني ونشرح الكبيرة (١٠٠٧)
 (1) شرح تشدير (١٠١٠ والتربلي (١٥٠) وبساية المعاج (١٩٠٠)
 (١٩٢١) وكشاف الفاح (١٩٠٠)
 (٢) المنبئ (١٩٣١)

رد) المولى (ارد). (3) المسولي (ارد).

المائكية، لاجا من السرف في الماء، والقول الثاني المائكية أنها تمنع.

والكراهة قبيم إذا كان الماء عفوكا أو مباحل أما الماء عفوكا أو مباحل أما الماء الموقوف على من يتطهربه ، ويته ماء لمدارس . فإن المزيناة في على الثلاث حوام عند الجميع ، وكم ونها فير مادون مهاء لأنه إنها يوقف ويسال أن يتوضأ الوضوء المشرعي ، ولم يقتصد إمامتها لغير ذلك إلها .

واستداروا على كراسة الزيادة على الشلات بحديث عسروين شعب عن أيه عن جداء أن رجلا أنه فلا فقال: يا رسول الله كيف الطهور؟ فدعا بهاء في إناء نفسل كفيه ثلاثا، ثم غسل وجهه نلاشا، ثم غسل فراعيه ثلاثا، ثم مسح براسه، ولدخل أميميه السياحين في أذبه ، وسح بإبهاميه على ظاهر أذبه ، وبالسياحين باطن أذبه ، ثم غسل رجليه ثلاث ثلاثه ، ثم قال: هكذا الموسود ، تعسل زاد على هذا أونقص فقال أساء وظام الو اظلم واساء و الأنا و

البسدائسية: إذا زاد أرنقص، واعتقد أن الشائل في مستسف، لا يلحف الموعيد. ثم بين أن المغني في هذه الحلق إنها هو الكراحة التعريبية ، فتيغي المكراحة التنزيب الأن ويعض الحنقية ، أفقينية أفرضوه على الرضوه بالأيكون في بجلس واحد، أو كان قد صلى بالسواضاء الإول صلاة، وإلا يكوه التكوار ويعتبر إسواضاء وقبال القليوي: الوجعة التكوار ويعتبر إسواضاء وقبال القليوي: الوجعة

الحرسة اأسالوكرره ثافشا أورابعا مغير أن تتخلفه

اصلاة فيعشر إمراقا عضاعت الجميع (**)

وقاد ذكر بعض الفقهاء أن الوعيد في الحديث لمن

زاد أونقص مع عدم اعتضاد الشلاف سنسة ، أما إذا

والاسمع اعتقاد سنية الثلاث الطيمأنينة القلب عند

الشلاب أوبنية وضوء أخر فلا بأس يعى فإن الوضيء

على الحوضموء تورعلي نور، وقد أمريترك ما بريبه

إلى ما لا يريبه. ولهذا جاء في ابن عابدين نقلا عن

الحالة الثانية _ استعبال الماه أكتر تما يكفيه :

٧ - اتفق الفقها، على أن ما يجزى في الموضوء والخمسل غير مقسد بعشاء أرمصين، ٢٥ ونفسل أن عاملين ألإجماع على ذلك وقال : إن ما ورد في الحليث : أن النبي على وكان بتوضا بالله ويغسل مانصاع عالى النبي بن هويبان أدني

¹⁴⁾ قدم القديم والمداية طب 1/ 20، ويهيمة العداج 1/ (40. والمغي 1/ 101، ولين عابلين 1/ 10 - 100

⁽¹³ ابن عابلين (2 19 م). ومطلبويي (أراجه) (2) ألمد : وطللوثك مد الجمهور، ولما أبو منيفة: مورطلان

الفخر المعني () 177. وابن فليدس () 177. () حديث الأفاقين کا کان بشوخ الماليد ، ويندسا ، الصافر

ا> حديث الله الذي كالكان بترضأ بالله ، وينتسل بالصاح ،
 أخرجه سبام وافرطش واللفظ له من حديث معيظ، كها امراحه سبام من حديث أنس رضي إنه عن بالنظ وكان التي كان يوضاه.

وا إنهابية الحضاح 1/ ۱۹۷۳، ولن عابدين 1/ ۱۹۰، والمستوتي ۱/ ۱۰۱ وما بعدها، والذي 1/ ۱۲۹ وما بعدها.

⁽٧) مغيست ، و أن رحمة الساد إلا طبيان ، إرسيول له كيف الطهبور؟ ... و أصر جدة أجود ودولاللسطال والنسائي وابن غزيسة وإلى دادة ظنمرا من حديث جبالة بن عمرو بن العامل قال الحاقظ إبن حجود إد طرق صحيحة من ضرو بن تصيده عن أيسه من حديث طولا وقصيداً ، فلا الشهدور ... وحدود بن تدبيب نوالا الاستجماع بحديث جلود من الأولى وونتسه يعطوب ، قال احيث القادل الأرشوط ؛ وإصاف حديث (حون المبيرة (١/ ١٥- ١٥ ط العاد ومن الشائل الراءة ط الطبعة المدرية ، كأرم (١/١٥- ما بين ابن ماه عنديق العد الأصول ١/ ١/١٠ ط بين اطروع ١٩٠٢ ما يبليدع الأصول ١/ ١/١٠ غير مكنة اطفواني، وتخلفيس الحيد (١/١٥)

المتسدر المستسوف، حتى ان من أسبخ بدون ذلك البيران، وإن لم يكف زاد عليم، لان طباع الناس واحوالهم مختلفة.

وانفقوا كالحلك على أن الإسراف في استحيال الله مكروه ، ولهذا صرح الحديلة بأنه يجزي الله وما دون ذلك في الوصوم ، وإن توضأ باكثر من ذلك جاز ، إلا أنه يكره الإسراف . "أ وسع ذلك قال الشما تعيية : بسن أن لا ينقص ماه الموضوه فيمن اعتبال جسمه عن منا نقريب لأنه يَرَاهُ كَانَ يُرضُكُ الله الوضوه ، فكنه يشترط المها أن ولا حدد الماه الوضوه ، فكنه يشترط الإساغ . ""

وقال المالكية : من مستحيات الوصوء نقابل الله من غير تعديد في ذلك، وانكر مالك قول من فال من غير تعديد في ذلك، وانكر مالك قول من عن العضور لا السيلان على العضو، إذ لابد منه، وإلى فهر مع عدم السيلان مسح ملائسك، وإنها تعدر الكاني في حق كل واحد، في زاد على تعدر ما يكفيه فهر ودعة وإسراف، وإن اقتصر على قدر ما يكفيه فهر ودعة وإسراف، وإن اقتصر على عدر ما يكفيه فقد أدى السنة، فالمستحيد لمن يقدر على الإسباغ بقليل أن يقابل المه، ولا يستعمل

زيادة على الإسباغ، (11) في كل مرة ومعيار الإسباف، (11) في كل مرة ومعيار الإسباف عند الخفية هو أن يستعمل الساء فوق الخفية هو أن يستعمل تولد التشريبة ودكر أكثر الإحباب أن النظام عبر ظاهر - وزرك الإسراف - بأن يربد على الخماحة الشرعية - سة مؤكدة، وعلى هذا فيكون الإسباف في استعمال الحاء في الموسوء مكروف غريبيا، كما صرح به صاحب السفر، لكن رجح أبي عامدين كونه مكروف نتزييا، (2)

واستدل الفقيد، على كراهة الإسراف في الماه محسديت عبدالله بن عصوراً في رسول الفلاة المر بسعد وهو يتوضل فقال: ماحدا السرف؟ فقال: أي الموضود إصراف؟ فقال: نعم دوإن كنت على نهر جاره!**

وهذا كنَّ في غير المرسوس، أما الموسوس فبغتغر في حقد لما إيثال بدر!!!

ت ـ الإمراف في الغسل :

هـ من سنن الغسل التثليث، يأن يفيض الماء على كل بدنـ ثلاثـا مسنـوعبا. والزائد على ذلك يعتبر إسراقا مكروها، ولا يقدر الماء الذي بجزى، الغسل

بالا ، ويتسل بالميام إلى خسة أنداء ومنصح مسلم بتجشن عبد فؤاد هدائيتي ١٨٥٠ ظ ميس الطبي ، وليد الأمؤذي ١٩٣١ ط السائية ; .

⁽¹⁾ للعني 1/177 ـ 178، وابن عابدين 1/1/1

⁽٣) حديث وأن الني ﴿ كَانَ بَرِحَتَ المَدَّ أَخْرَحَهُ بَسَامُ مِنَ حديث سفيت موقوع المقط ، كان رسول أنا ﴿ بَسَنَا القَمْعِ مِنْ لَمَا مِنْ الْجَمَّالِ، رَوْضَةُ لَكُمْ (جَمِعِ صَلَّمٍ بِعَمِينَ عَمَدُ نؤاد مِنْ الجَمَّلِي (٢٥٨ ظ جيس الحلي ٢٧٧) هي نعمينَ عمد

⁽٣) بيابة المناج 1/ ٢١٢

⁽۲) حدیث ۱ ه آن رسول اف یه مزیسته رمویترش (۱۱ مترسه این ماجه من حدیث میدان بی صر ۱ وقال اطاقه فومبری آن قروشت (ساله صفیف) اقصیف چی من جدید وفن قیمه وستن آن مایک بتنشیق هید نواد مدالیایی ۱۹۷/۱ ط هیس طفئی ۱۳۷۲هم)

⁽³⁾ اللغن 1/ ۲۹۲ ـ ۲۲۰ ـ والبسيوط ۱/ ۱۵، ويسايسة المحاج 1/ ۲۱۲ ـ ويوندي الجليل 1/ ۱۹۸

به الأن الحساجية النسوعية قنام ماختلاف الاستخاص والأحوال في زاد على الكفاية أوبعد ليق الراجع الكفاية أوبعد ليق الواجع في وهذا الفدر معن عليه الما ما ورد في الحديث: «كان رسول أنه يقط بغنسس الحساخ الأم مهويها، لأقل ما مكن به أذا السنة عادة ، وليس نقليرا لارم الأنه المساحة وليس نقليرا لارما الأنها المساحة الله المنابعة المنابعة عادة ، وليس نقليرا لارما الأنها المساحة المساح

ج . الإسراف في الصلاة والصوم :

آل الإنسان مأسور بالاقتصاد ومراعاة الإعتدال في أسرء حتى في العبسادات التي تضوب إلى الله تعالى : (بريد الله كم اليسر ولا يريد بكه العسن. الله تعالى : (بريد الله كم اليسر ولا يريد بكه العسن الله قالصدات عن المعتاد ، ومن عنا أبيح الإقطار في حالة السفر. والمحاسل والمريض والرضع وكل من خشي ضرر المصاوم على تفسسه فعليه أن يقطلي الأن في توك المحسراء وقد على الفسر الله في نقط عن نقسه إرادة محسراء وقد على المساسر والمبعد وقد صح عند بي المحاسرات والمبعد وقد صح عند المحاسرات والمبعد وقد صح عند بي المحاسرات والمبعد وقد صح عند المبعد والمحاسرات والمبعد والمحاسرات والمبعد والمبعد والمحاسرات والمبعد والمبعد

(۱) مدریت و کاند رسول انه ایلا بستال بالصاحی آخرجه منظم می حدیث آیی باشر رضی انه حده بلفتظ و کنار رسون نه پلا باشتیل بالصاح، و بنظیر باشد، دسیمج مسلم بتحایی هدید لژاد عبدالیاتی ۱۹۸۷ ط هرسی قطبی».

ره را بن فايسدين (أ. 1 - 1 - 1 - 1 - ومسوعب الحاسسل (أ. 1 - 1 - 1 رماية المعاج (أ. 11) و الغير (أ. 11 1 – 12)

و=رسوره هفرا / ۱۸۰

رو) نفسير الأحكام للجمعامي (1917). ومرا الأواب الشرعية لاين مقلع 19 800

وحقيت : و ملك افتطعول ، الغيرجه سبلم وأبيو دار من حيث صدائة بن مسجره رمني أنا عدم وقومان وو ر الراري وذاها تلات (صديع مسم يتحقيل خديد تواد حيدالياتي) (40 م - 7 د عيس اطلى د ۱۷۲ هـ . وسش آيي د ود د) د) ط استنوالي).

المانغون في الأمر.

وروي عن أنس أنه جاء للات رهط إلى بيوت أزواج النبي في بدائون عن عادة النبي في ها طلح التعرب كأبهم تقالوها، فقانوا: ولهي محن من النبي بيري في غفر الله له ما تقدم من ذبه وما ناخر قال احت هم: أما أنا فأما أصلي الليل أبدا، وقال التحر، أنا أعنز له أساء فلا أمروج أبدا فجاء رسول الله في تقال: التم الذبن قلم كذا وكذا إلى والله إلى لاحشاكم فقم وأنصاح لما ، لكني أصدوم وقطسر، وأسني فليس وارقد، والزوج النساء، فعن رضيه عن سنتي فليس

قان في نبن الاوهار: فيه دليل على أن المشروع هو الاقتصاد في الطاعات، لأن إنعاب النهس فيها والتشديد عليها يغضي ولي توك لجميع، والشين بسرر ولن بشاؤا هذا الدين إلا غلمه والشريعة النبوية بنت عيلي اليسير وعدم التقير الأن

ولهذا صرح بعض العقهاء بكراهة صوم الوصال وصوم الدهر، كي ورد من السي **عُلَّة أنه قال: ومن** صدم الدهر فلا صدّم ولا أقطره ¹⁷ وقالو، بكراهة فيام

⁽١) حديث الله والفيز عنم كفا وكنفا الدا أصريم البخيري والنفظ له وسطم من حديث أثن وهي الدفت وضح الفري ١/١٥ أدا الله السلفية . وصحيح مطم بتحقق همساد والد بهدائياتي ١/١٠-١٠ طريبس الحقي) ولاء بين الأوطر فضوكان ١/١٠٠ عربس الحقي)

ولام سدّيت و من سلم الدهر فلا سلم ولا الطوء أعرجه مسلم من حقيت لي طنانة الأنصاري بغط والدرسول أن ∰ مثل ص صوده فلال ويصب ومول أن ∰. فقال هم ومني فقد عدد وصيتنا بالقاومان وبالأسلام ويتا، و معجده رمولاً ، وسبعته بيسة قال مسئل عن صبام الدهرا فلكان لا صام ولا القود أل ومنا صام ومنا أنظروا أخرجه الذردي وحسة ، وإن منجة بنا: =

الليل كله، قا روي عن عائشة رصي الله عنها أنها فالست: ولا أعسلم نيسي الله الله قام ليلة حتى الصباح، ولا أعسلم نيسي الله الله قام ليلة حتى الصباح، ولا صام شهرا قط عبر رمضاناه. (10 قال بن منبي أن إحياء الليل الاستيماب، لكه نغل عن بعض المتقدمين أنه عبر ذلك ينصفه، لأن من أحيا تصف، طليل فقد أحيا الليل، ويؤيد مذا التفسير حديث عائشة المقدم، فيترجع إرادة الاكثر أو النصف، عائشة المؤرد إلى الخفية أن الإكثر أو النصف،

وارضح ما جاء في منع الأسراف والمسالعة في طعملاة والعبيام حليث عبدالله بن عصرو قال: «فضل ومنول الله في حجوتي، نقبال: ألم أخبر أنك تقوم الليل وتصوم النهار؟! فلت: بلي، قال. فلا تفعلن، نم وقم، وصم وأنطسو، قان لعبيسك عليسك حقبا، وإن لجسنان عليك حقبا، وإن وإن لفيرقك عليك حقا، وإن لعبدينك عليك حقا، وإن لعبديك عقبال حقا، وإن لعبدينك عليك حقا، وإن لعبدينك عليك حقا، وإن لفيرو على شهر تلالا، عصر، وأنه حسيك أن نصوم من كل شهر تلالا،

فقالك صهام الدهر كله، وإن لحسنة بعشر المناطاء.(*)

وقال النووي من الشاهية : ويكره أن يغوم كل الليل دائيا، فلحديث المدكوري الكتاب، فإن في سن دائيل دائيا، فلاحديث المدكوري الكتاب، فإن النبي ـ فإن الكتاب فلاحد و غير أيام النبي ـ فإنه لا يكره عبدات الفاطراب أن ميلاة الليل كله دائم يضر العين وسائر البدن، كما جاء في النبيل كله دائم يضر الكتاب الصوم فإنه يستوفى في النبيل من فات من أكبل النبار، ولا يسكنه موم النبار ونساه، هذا حكم قيام النبيل دائمة، فأسا يعض ونساء، هذا حكم قيام النبيل دائمة، فأسا يعض من فاشير في الصحيحين من فاشت قرامي المنابعة النبيل قال إحياء لبلني الميليين، وإنه أطبل، أوانته أصحابنا على إحياء لبلني الميليين، وإنه أطبل.

را إحديث . وأمّ أحمر أنك نفره البل وتصوح طهار ... وغفريد البخداري وسطم بحدة طرق من حديث عبدات بن عميرو بن المداعى والدادة البخداري في إحدى الروابات : بها عبدالله . أمّ أخبر أكن نحوم طبقره وقفوم اطبل ؟ طفت : بني با رسول قف قدل : هلا تحصل - صم وأقطر ، وقر رسر ، فإن حد مذا حليك حقاء وإن لسلك حقاء وإنه برسيك أن تصرع في شهر تلاقا أيام، نز روث طبك حقاء وإن بحديك أن تصرع في شهر تلاقا أيام، قدل مكل حدة عشر لساف، وقد رابع الما منه الله صبح الله عبد كان ما الحديث وضع السابل ؟ أمّ ١١٥ ط السافية ، وسجح مسلم بخطف عدد فواد عبداليال ٢٦ (١١٠ ط السافية ، وسجح الملك والمناب

 ⁽²⁾ الجميع (/ 11) ماط طارية
 (3) حست راد طد (# 20) در ان

⁽٣) مديت . دان اطني (الله كال إداء مثل الدنر كالواصر من ومقيدة أحيداً الديارة على الله عليه مثلة رصي الله عليه الديارة ال

العزم من حديث أين قدادة (مجموع مسلم يتحفيز عسد فؤاد فيدافيالي ۱۹۸۱ما هيس اطلقي ، وتفقة الأسوني ۱۹۵۶ما مشتر الكيسة السافيسة ، رئيس أين مايسة بتحقيز عسد فؤاد ميدائياتي (۱۹۵۶ ط عيسي اخلي)

⁽١) حديث ١ (١) آمليز في فاق قاؤ فار لهذا من طفيا في ولا مدام شهرا قاط كاملا حرر دهدن ، العرب سلم قدمن حديث طويل من مائلة رضي الله حيا آما دالت : دولا أملم في حادثر آلا القرآن كان في ليات ولا صلى لها: إلى السبح ، ولا حديثها كاملا خر رحمسان . . . و الحديث (صحيح سلم بتحتى حصيد فإله حداثياتي (١ (١٥ هـ حيس اختي)

²⁷⁾ أيين حابستين (/ 200 - 201 يتخسرك ، والمجمسوح (/ 20 وكشاف القام (/ 277)

ثانيا ـ الإسراف في العبادات المالية : أ- الإسراف في الصدقة :

١٠ - الصندقيات الواجبة المحددة للقدار، كالزكاة والتنفر وصيدقية الفطي لايتصور فيها الاسراف لأن أداءهما بالضدر المحمد واجمه شرعان وتفصيل شروط السوجسوب، ومستعدارها وجسب في هذه الصدقات مذكوراق مرضعها

أمسا العمسدقيات الشدويية رومي الني تعطي الممحتاجين لثواب الأخرة . الما قرغم حث الاسلام على الإنقاق على الفقراء والساكيز والمحاجن في كشبر من الأيمات والأحاديث، فقد أمر الله بالغصد والاعتمدال وعمدم التجماوز إلى حديدتم إسرافاه بحيث يؤدي إثى نفسر المنفق نفسسه حنى يتكفف الساس. قال الله تعمالي في صفيات المؤمنين: ووالمغين إذا أنغضوا لم يسمرنوا ولم يقتروا، وكان بين ذ**الك** قوامان (⁽¹⁾

وكنذلنك قال سيحمانه : (ولا تُعمل بنك مغلولة إلى عنقك، ولا تبسطها كل البسط فَتَفَقَدُ ملومًا محسورا)"" قال القسرون في نفسير هذ. الأية: ولا تخرج جميع ما في بدك مع حاجشك وحاجة عيالك إليه ، فتفعد متقطعا عن النفشة والتصرف، كيا يكبون البعبر الحميراء وهبوالذي ذهبت قوته فلا البصات به، وقبل: لثلاثيغي طوما ذا حسرة على مافي يدك، لكن للسراد بالخطساب غير النبي 🦀. الأشه لم يكن عن يتحمسر على إنفاق ما حوته يده في

سبيط الله، وإنها نهي الله عن الإفراط في الإنفاق وإعمراج جبع ما حوته بده من المال من خيف عليه الحسرة على ماخرج عن يده، وقد قال النبي 🍇: عباتي أحدكم يها بملك، فيقبول: هذه صدقة و ثم بقعيد بستكف الشامي [] خير الصيدقة ما كان عن ظهر غشيء^(١) فأما من وثق بموهود الله وجزيل ثوابه أنيسها أنفضه فغير مواد بالأبية، وقيد كان كشير من فضلاه الصحابة ينفقون أي سبيل الله جيم أمسواقهم، فلم يعلقهم النبي 🎕 تصحمة بقيتهم وشادة بصائرهم . (1)

وفي ضوء هذه الآيات والأحاديث سوح الفقهاء الزالاولي أن يتصدرني من القراضيل عن كفيايت وكضابية من يمسونيه على السدوام، ومن أميرف بأن تصندق بها ينقصه عن كفاية من تلزمه مؤنثه ، أوما يختاج إليبه لنفقية نفسه رولا كسب له _ فقد أثم، المغرل النبي ﷺ: وكفي بالمرء إنها أن يضيم من

⁽١) حديث - دائي أحدكم بالسلك فيغول: عده صدقة، شريقعد يستخف الداس . . . أحرجه أبو داوه واللفظ لدواين خزيمة والمطارمي واختلام من طريق عمسه بن إصحباق بن حديث جابر بن فبداة وشيءة فقد قال للطوي: في إستان الصدين إسحيال، وقال علق صحيح الزخزيسة: إستاد ضعيف ومسمحه الحاكم وواظه اللميء وتعقيه الألبان بقوله والبس کلفک، فإذ ابن استعاق إنها أخرج لا مسلم مقرونا بآخر. ثم مو وللسء وقبة فتعنيه ، فلا يُشجريه (هون للميرة ٢/ ١٩٣٣ الفند) والمنتصب من أبي (اودالله تسلم ي 7 (747) 748 نفيم دار المسوقية، ومنتن المدارس الرواع تشر دار إحياء البينة النهوية . وصحيح بُين خزيمة ٤/٨٨ نشر فتكتب الإسلامي ١٣٩٩ هـ . والمستعرك ١١/ ١٣) نضر عار الكتباب المعربي، وإدواء الفليق ١٩٠/٢) شر الكتب الإسلامي.

⁽١) الأحكسام للمحسناص ١٦٢٧، والأحكسام لابن الحيرين ١٩٢/٢٠ ، ١٩٩٤، وتضير الرازي ٢٠/٩٤

⁽¹⁾ طَفَايُونِي ٢/ ٢١٠، والشرح الصغير ١/ ١٩٠٠، والمِني ٩/ ٢١١ (7) سورة الفرفان / ٦٧

⁽¹⁶ جوزة الإجراء / 14

يصونمه ⁽¹⁾ ولأن نفقة من بسونه واجبة، والتطاع نافلة، ونقديم النمل على الفرض عبر جانو، ولأن الإنسان إذا أتحرج جميع مال لا يأمل فتنة الفقر وشدة نزاع النفس إلى ما خرج منه، فيذهب ماك، ويبطل أجره، ويصبر كُلًا على الناس.

أب من يعلم من نصب حسن التوكل، والعسبر على الدفير والعسبر على الدفير الدفير على المسألسة و الركال و مكسب والسام من نصب، فله أن ينصدق بكل مانه عند الحاجة و لا يعتبر هذا في حفه إسرائل أن أبا بكر أن السي فلا بكل ماعده فقال له : وسم المفير كان نصبة في حلى أولين لمم ناله ورسولية أنها كان نصبة في حلى أي بكر، الموا يغيد وكان إيانه وكان أيضا ناجرا ذا مكسب

ب الإسراف في الوصية :

 ١١ الوصية غليث مضاف إلى ما بعد الموت يطريق التدرع، أو مي التدرع مالان بعد الموت.
 وهي مستحية بجزء من المال لمن ترك خبر الى حق

السورشة، خميت سعد بن أبي وقاص قال: «كان رسول الله كل بمودني عام حجة الوداع بن وجع المند بي ، هناليجع، وأنا المند بي ، هناليجع، وأنا خوصك، ولا يرتبي إلا ابنية، أفاتصد في شار بالله فقلت: بالشطسر، فقال. لا ، ثم قال: النالية، والنال كبم أو كشير، ولك إن تار ورتبك النالية، خبر من أن تذرهم عالة يتكففون الناس، والنالية.

امن لا برث، وقد حدد الشوع حمودها بان لا تزيد

هن النفث، ورغب في التفليسل من النلث، وذلبك

فإذا وجسد للمبث وارث، نفسذت الموصية في

الثلث، ويطعت في النزائد منه انصاف إن لا بجزها

التجنب الإسراف، وإية، م الضور بالورث. (٥٠

فالك هو الحد الأعلى في السيوسية إذا كان للبيت وارث، ولم يتنفسوا على الحدد الأدنى : مع استحمامهم الآنس من النك، وأن تكون الموصية للأقدارات غير المورثين، لتكون صدقة وصفة معال وذكس صاحب المغني أن الأفضيل لففني الموصية باحمس، ونحو ذلك بروى عن أبي بكو وعلى بن أبي طالب⁶⁷ أما إذا لم يكن لفعيت وارث، أو كان نه وارث وأحداز المزيادة على الثلث، ففيه علاف وتفصيل موضعه مصطلح (وصية).

⁽١) حليث - وكفي بادره إذ يالي بعيدم من بعرفه - أموجه مسلم وأبو داره من حديث عبدالله بن عمير ورمني الله حبيه مرحرها. والله مسلم وكفي بالره إليّ أن يجبى هنن بنقك قربه وصنحم مسلم بتحقق عصد الواد فيدا ليكل ٢٠ عرفة طبيني الحليي. وهون المبرد ٢ (٢٩ - ١٠٠ه طناد).

⁽²⁾ تعلمهم القلم طبي ۱۰۱ (۱۹۹۰ واین طبیعتری ۱۳ (۱۸ وستی) ۱۳ (۱۸ م. ۱۸۰۰ والتقیری ۱۳۰۵ مروانسکام (پیر الموسی) ۱۹۹۳ (۱

⁽¹⁾ أن ما منا من (/ 10 و والشرح الهينيو (/ 20 م. والمنور () 7 مديث سعاد من () 10 مديث سعاد من () المسلم المرجد البطاري (اللسفات وسنتي المناجع المسلم المرجد البطاري () 10 مديث سنتي المسلم المسلم المرجد من المناجع المسلم المناجع المسلم المناجع المسلم المناجع ال

والإامان فأبسين فأر ١٩٤، ولغني ١٤٧٦، أو دو أو والقليسويي و تشرح الصغر ١١ ١٩٨

المائلا - الإسراف في سفك دماء العدو في الفتال : ١٤٠ مالاسواف بمعنى مجاوزة الحد منهي عنه في كل حالسة ، حتى في المتسابلة مع الأعسداء في الجهياد والفتنال، فالسلم مأمور بسراعاة الفصيد والاعتدال في جميع الاحوال، بغول الله تعالمي: (ولا تعتدوا إن الله لا يجب المعتسدين) ⁽¹⁾ ويضول سمحاشه : (ولا يُجِزَمُنَّكُمُ شنالًا فوم على ألا تصدلوا، اصدنوا هو أقرب للتقوى). (1)

ولحدا صوح القفهماء بأنمه إن كان العمدوعن لم البلغهم الشعوة وبجزائدالهم حني يدعوهم إلى الإسلام، ويكبره نفيل رؤوس التسركين، على تغصين في ذلك، وتكره المثلة بتتلاهم وتعاذيبهم . 🗥 لفنوال النبي 療 : وإذا أعف الناس يَثَلَهُ أَمَلِ الإيهان، (1)

ولا بجوز قتل الصبيان والمجانين يلا خلاف، ولا الفشل المراة ولا شبخ فات، ولا يغتل زُمنُ ولا أعمى ولاراهب عنسه الجمهمور: الحنفية، واشالكية، والحنابلة. وروابة عند الشافعية، إلا إذا اشترك ا في المعركة، أو كانوا ذا رأي وتدبير ومكايد في الخرس. .

أوأعمائموا الكفمار بوجمه أخبره ولا يبوز الغمس والغلول، ولا يجوز الإحراق بالناران الكن النغلب عليهم بدونهما، ولا مجوز النمثيل بالقتلي، للهول السنيسي 總: ﴿ إِنَّ اللَّهُ كُتُبِ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شيء، فإذا فتبلتج فأحسنسوا الفتلة، وإذا ذبحتم فأحمنسوا البذيسج والتأويجوز ممهم عضد الأسان والصالح يهال لوكان ذلبك خبرا فلمستمين ، لغوله تعالى: (وإن جنحوا للسُلُم فاجنع لها). "

ا ولنو حاصوناهم دعوناهم إلى الإسلام، فإن أسلموا فبهاء وإلا فرضنا عليهم الخوية إن لأ يكونوا مرتدين ولا من مشتركي العبرب، فإن قيلوا ذلت فالهم مسنا المعساملة بالصادن والقسيط هلي حسب شروط عقد الذمة، وإن أبوا قاتلناهم حتى تغلبهم عنوة. (٢٦ وتفصيل هذه الأحكام ر: (جهاد) و(جزيه).

الإسراف في الماحات

أ - الإسراف في الطعام والشراب :

١٢ - الأكس والشرب بقدر ما يندقم به الحلاك غرض، وصوبقندر الشيم مباح، فإذا نوى بالشيم الزديساد فوة البسدن على الطساعة وأداء الواجبات فهو مندوب، وما زاد على الشبع فهو مكرو. أو محظور،

ود) سوردالفرد / ۱۹۰ رق) سورة للأثلث ٢

ر٣) المهذب ٦/ ٢٣٣، و بن حابدين ١/ ٢٢٣، والمطاب ٢/ ١٩٣٠، والفورة والفورة المراورة

⁽١) حديث " (إنَّ أحد النباس قبلة أخيل الإيبيان). الخرجيد أحيم (١/ ٢٩٣ ط اليمية) وأبير دفره (٣/ ١٦٠ ط مزت هيد دهاس) وابن ماحة ٢١/١١ ٨٨ شخفين همد فؤاد عبدالباني،

فال هيمالكانر الأرغازوة هفل جامع الأصول. ورجال أحد تقسات (لا أن فلخسيرة بن طبسم القبي منطس، ولاسسيا من [بيراهيم بن يزيده ، وقدروي في خطا الحديث ولم يعبر ح يالسياح وهامع الأصول ١٤ ١٩٩٩ نشر مكية الحلوان)

⁽١) عليت : ﴿إِنْ أَوْ قُسُوا لِأَحْسَانُ عَلَى عَيْءَ . . . وَأَعْرِجُهُ مسلم مزاحليث شفادين أوس وشي للدعنه مرفوها أوصيعيع سلم بنعلق عبد نزلا مبتاليال ٢٩ ٨ (١١٩ ميس، اللي). وشوح المستة للبلوي 119/11 نصر الكتب الإسلامي J-49749

والإعلام بروا الأغلام والا

⁽٣) ابان هابسلين ٣/ ٢٠٣، ٢٠٣، والقلبسوين ١/ ١٠٨، ١ ومواهب الجليل كالردوعي والبدائم عم مرا

على الخلاف بن الفقهام إلا إذا قصد به التفوي على صوم الغد، أو لثلا يستجي الفيف. قال الله تعالى: (كلوا واشر بوا ولا تسرموا). ⁽⁴⁾ فالإنسان مأمور بالا يأكيل ويشرب بحيث بتقوى على أداء الطلوب، ولا يتعلى إلى الحرام، ولا يكتر الإنفاق لستفيح، ولا يتناول مقدارا كثيرا يضره ولا يحتر إليم، فإن تعلى ذلك إلى مايمنعه القيام بالواجب حرم عليم، وكبال قد أسرف في مطعمه ومشربه، ولائة إضاعة طال وإمراض النفس. (⁽¹⁾

وقىد ورد عن النبي 着 أنه قال: جما ملا أدمي وعاد شرا من مطل، بحسب نبن آدم أكارت يقمن صلب، فإن كان لا عالمة فنات لطساس، وثلث لنسراب، وثلث بُنفسه، (⁴⁹ وقال 震: وإن من السرف أن تأكل كل ما المنتهب، (⁴⁹

مرف ان تاکل کل ما اشتهیت: ^{(۱۹}

وقدة نقسل القرطي ⁽¹¹ في الحض على تقليل الطعام ما تبت من النبي يُؤلا انه قال لأي جمعية حينها أساء يتجلل أيا حينها أساء يتجلل أيا جمعية م قال أكثر النباس شمسا في الدنيا المولمير جوعا يوم القيامة . ⁽¹⁸ يعدّة القدر عا لا خلاف هم ين القفهاء .

وقال الدائكية: بطلب تخفيف العدة بتقابل الطعام والشراب على قدر لا يترتب عليه ضرر ولا كسل عن عبادة، فقد بكون الشيع ميها في عبدة فيجب، وقد يترتب عليه ترك واحب فيحوم، أو ترك مستحب فيكره. (7)

الوفار سورة الأمراف إراه

ولا) تصيير لفحير فيرازي 48/00، وتضيير بفيرطي 9/ 191. 1947، والأداب القرمية لاين مطح 1/ 194

وجه معيت وصاحلاً أهلي وصده ثيرة من يطنعه به إحجرهمه أهميدين حبيل والسفريدي والمفط أه وإين هاجة بن حليت الشداء بن صديد كرب بوضوها وقبل الانتهائي حلة حليت حسن صحيح والفسط الاحبوس الراحة، الانتسر الكلية السفوية به مناه نشر الكلية السفوية به مناه فواد حيد بسائل المعالمة أو المسلم المعالمة الأولى المعالمة الأولى 1978 عن والقديم السريساني المعالمة الأولى 1978 عن والقديم السريساني المعالمة الأولى 1978 عنه المعالمة الأولى 1978 عنه المعالمة الأولى 1978 عنه المعالمة المعالمة الأولى 1978 عنه المعالمة الأولى 1978 عنه المعالمة الأولى 1978 عنه المعالمة الأولى 1978 عنه المعالمة المعالمة الأولى 1979 عنه المعالمة المعال

⁽⁴⁾ حليت . (إن من المسرف أن تأكل كل ما تسهيت أهريد ابن ماجعة بهذا النشف من حديث تحيي بن مالك مرفرونة. وقال طفاطة البرميري : هذا إسناته حديث . فإن نرج بن تكويل منفى حتى تضعيفه . وقال عديري : هذا الحنيث تما أنكر حليد . وتكره ابن الحيزي في الموضوصات . وقال: عنما حديث لا يصح هي رسول الله في الورده للنفري بلفظ من الإسوال أن تأكل كل ما المنهيت، وضاء ، وواد من ماحة وإبن أبي الحقيا في كساف المسرح واليهيم . ولف صحيح الحاكم إسناد غن مرحة .

وحسف فيره ومنز ابن ماحة بتعدي قديد فؤاد عبدالبالي
 ١٩٩٧ - حسن اخليء وكداب الوسودات لاين الموزي
 ١٣٠ - الشر المكنة السائية، والمراجب والترجب (١١٠٥ عام عليمة المسافة ١٩٨٧ عند وفيمي القدير ١٩١/٥ عشر تمكية التيمارة)

⁽¹⁾ القرطي ١٩٤٧

وقال الغزيل: صرف المال إلى الأطعمة النفيسة التي لا يليق بحالته تسذير . أنا فيكون سبيا للحجر كما مبائي .

وقبال الفليلومي " إلى هذا هو أحيد الفوليل علم. الشيافعية ، والقول التالي عندهم أنه لا يعتبر فيقبرا مالم يصرف في عمرم ، فيعتبر عنداند إسر فا وتبلمها العمامات الله

وصدرح الحناسة أن أقبل التحقوم، أو الأكبل المفضى إلى تخمة سبب لمرضه وإخساد بدئه، وهو تضييع المال في عبر فائدة وقالوا: لا يأس فالشبع، لكن بكوه الإستواف، والإستراف في المباحات هو عارزة أحد، وهو من العدوان المحرم. "²⁷

ب. الإسراف في الملبس والزينة:

 أ در الإسبواف في اللبس وانزينة عنوع ما ورد في الحسديث أن الني في الله قال: والبسبوا ما لم يتغلطه إسراف أر عيلة ه

وري الوحمز لفغزالي 1/ ۱۲۹

ر 7) للنيرين *17 (۲۰*

إنها الأداب الشرعية ١/١ - ٢٠ . وشرح منهى الإرفات ١/١ . ولا حديث الإسراق أنها إلياضا المراق أن فيله المحدي المنع وكان حديث الإراق أن الإياضا إلى إلى المناه إلى المناه والمراق أن محلة المناه والمراق أن محلة المنافي وأو داية أن محلة المنافي وأخارات إلى أصابه وأبي في المناه وأن فيا أن فياه من والمنافي وأخارات أن فياه أن فياه من والمنافي وأخارات أن فياه أن فياه من المناه من أن المناه وأن فياه أن المنافق أن ومنى المنافق أن والمنافق أن والمنافق أن والمنافق أن المنافق أن المنافق

قال اسن عابسه بسر البس بين الخسسيس والنفيس الإسرار المسلها والنفيس عن الشهر المسلها والنفيس عن الشهر أسها الفهاسة ألو الشهرات الفهاسة ألو الخميل التوب الخميل التوب الخميل التوب الخميل التوب المحاسمة المناس المحاسمة المناس المحاسمة المحاسمة عن كبر ، قال رجل إلى الرجل بحيد أن يكون لوب حسنا والمله حسنا والمحاسمة المناس المحاسمة المحاسمة

الإسراف في تلهر :

أن المهر بجب إما بالنسمية أو بالعقد. فإذا مسمى وألا في النفسد، وصين مفداره، وجب السمى، وألا وجب مهر المثل، وهذا منفق عليه بين الفقهاء . " ولم يحدد الشافعية والحمالة، وكمفكك المالكية في رواية أقبل المهر، وحدد الحنفية أقبل المهر، بعشرة دراهم، وقال المالكية في الشهور عندهم: أقله ربع دراهم، وقال المالكية في الشهور عندهم: أقله ربع دراهم، وقال المالكية في الشهور عندهم: أقله ربع ديال شرعى، أو ثلاثة دراهم فضة خاصة. "أنا

⁽۱۶) بن ماستانی ۲۷۷۰ و بیشته قسیاتیک ۱۹۵۹ و واکتیبینی ۱۹ (۱۳۰۰ تا ۲۵۰۰ و بایش ۱۹ (۲۰۰ تا ۲۰۰۰ و بایش والانتیباز کاستوسیلی ۱۹۷۶ و (۱۶۵ ساسترمیهٔ ۱۹ (۱۹۵ واقیاتیکاری علی براتی شایح می ۲۸۹

 ⁽٣) مدين ، ولا يدخل الله و فاعرجه مسم من مدين ابن مسمور رشي اذا قده برضوها وضحح مسلم بنجيل فعه نؤاه عيد الرجي ، (١٣٦٤ عني اطلبي ١٣٧٤ هـ)

رح) إن مالين ٢٠/١٦، والسوقي ٢٩٧١، ولبات العناج ١/١٦٠

۱۱ الأولنساخيني فالمده والفق 1947، والمسوفي ۲۰۲۷. وابن طبعين ۱۹ - ۱۹۲۵، والمتاتع ۱۳ ۲۷۰، وليج فلدير ۱۳ و ۱۳ ، ۲۰۲۷ والمطال ۱۳ (۱۳۰۰

والمعليل عليه قوله تعالى: (وإن أزنتم السيدان زوج مكان زرج وأنيام إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا). " لاز الفنطار يطائق على المان الكثير . ولكن حفر الففها ، من الإسراف و لمذالاة في طلهب وقافوا: تكره الفالاة في الصداق، قاروي عن عاشد عن البي عليه أنه قال ، وأعظم النساء مركة أيسرهن مؤشق " وفسروا المعالاة في المهريا خرج عن عادة أسلسال السروحية ، وهي تحنف باختلاف أمشالها ، إذ المائة قد تكون كثيرة جدا بالنسبة لامران وقتية جدا بالنسبة لاغرى .

ولا حد لاكتسر الهسر إجماعنا بين الفقهاء إل

واستخارا كذلك بكراهة الإسراف في الهرامان البرجال يغلي مصدقة الرأة (أي فوق طاف)، حتى يكون ها عدارة في فله، ولأنه إذا كثر برا معلم عليه فيتحرض للصور في المدنيا والاعرة. أذا وتنفصيل الوضوع راحع مصطلح: (مهر).

الإسراف في النكفين والتجهيز : 12 ـ القل الفقهاء على أن النواحب في نذكمن هو

ردار اين فالمسمور الأراضي والمستسبقي الأرادات، والأم عارده . الاما والمني 1/ 201

(۶) موره فتناه (۲۰

(٣) حديث (اصعرائيسا، بركة السرض بزندا الغربية العربية العربية العربي المعتبان حاشة رسي أد عنيا، حقل والخارس سنيت عاشة رسي أد عنيا، فال الحاكم، عقال حديث بسميح على شرح مسقو ود يؤدها، وقال والراحظين على بن سنجرة، يقال السنة جيسي بن سميان، وهو ما وأد ثم الله الجنبي الإسسان المحربي بن سميان وهو ما وأد ثم الله الجنبية المسلول المحربية والمستولة المحربية والمستولة (١٩٥٧ متراكة المنسود) والمستولة (١٩٥٧ متراكة المنسود) وليس القديم المحربية (١٩٥١ متراكة المنسود) والمحربية (١٩٥٥ متراكة المنسود) والمحربية (١٩٠٥ متراكة المنسود) وال

(1) مِنْ المُعَامِ ٦/ 120. واللَّمِي ١٩٨٦/. واللَّمُوفِي ٢٠٩/٢

الانتوب السواحد. والإسار فيه إلى لملات للرحل. وإنن خمس للمسرأة مسة . قاروت عائشة رضي الله عنها فالت : وإن رسول الله ي**ك كُ**نْن في ثلاثة أثواب يهامية ميضر سهولية . . . ا⁹⁷

وروي عن شنبي غللة أناه أسطى اللواتي غسان است خسب أشواب ⁽¹⁷⁾ ولان عدد الشلات أكثر ما يلبسه المرجل في حياته، فكذا مدد عانه، والمرأة تزييد في حال حياتها على الرجل في الستر، الريادة عورتها على عورته، فكذلك معد الموت ⁽¹⁷⁾

(۲) حديث ما ذا رسسون الديائة كفن الرائحة الدوم بينية بنيس مهدوانية أخرجه الإخاري رسلم من جديد عائمة رسي له حيدا (قديم الباري ۱۹۶۳ ما البنائية . ومسيح مسلم ينحين خدد عزاد عبدالياني ۱۹۶۳ . ۱۹۶۰ مدميسي الطلي ۱۹۳۵ هـ ۱۹۳۵ هـ ۱۹۳۵ هـ ۱۹۳۸ هـ ۱۳۲۸ هـ ۱۹۳۸ هـ ۱۹۳۸ هـ ۱۳۸۸ هـ ۱۳۸۸

وع: حديث : ومَّنا التي 🚓 أحض للوسي هسطن ابت حسة كراس، أروانه فيناحب تصبب للبراسة بهلاا فللسطاء وتمقيه يقوله الخريب امر حدمت أد هطيبة ، وأحراب أحمد وأبو داود من حميث تبقي بغت تكف التغفية ينفط وكنت صمن حسر كم كالنود اعذرسول الد 🖚 تحدوف جال لکيان أول ما أفيق ال وموف الدي الخوافي النموع تواحميارتم المجمدتم أنوحت بعداق الشوب الأحو فالت اورمون الدي مالس هند الإبال بينه كربها بناولناها توبا توياه والحديث مكت مه فليمري ارقال الغائط في التلجيص أحمله السر القطال عواج وأنه مجهوف وإن كال عممه من إسحاق فد فال: إنه كان فار3 للقوال: (ونافش مبالحية عون الديود أراء غاد والحسابث وفياها استموحين فيالبع فلاحجاج افتار البداه المساحكي حاجب القمع البرمان المستولا بأمراته (مستد أحمد من حنيش الراءة من المستبية، وهمون المبود ١٧١ ك. الحنيد والعنج الربال ٢/ ١٧٥. ١٩٧٠ الطبعة الأولى ١٩٧٦ على ونصب الراب ٢/ ٢٦٠ه مطيعة دار الأسوئ، وتتخيص الشير ٢٥ / ١٠٠ . ١٩٠ نشر السيط هيداف بلغي اليري بالفرية النوري (١٣٨) هـ. رحامع الأميول (١٦٣/١١ أنشر مكتبة الجثوال

(٢) فسنح القيديم (٩٨١، ٧٨)، واطبرتني (١٣٦)، والقسويي (١/٢٦، والعني (١٩٤٠)، ١٧٠

وتكره البزيادة على الأتواب ائتلاته للرحل، واخسسة للصرأة عند اجمهور أثنا اللت نعية. واخسابلغ، وروايسه عسد الحقيسه، فافهها من الإسراف ورضاعة المال المهي عنها، وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال الا تغالوا في الكفن، فإنه بسلب سبيا سريعاه (٢)

وما روي عنه تائي في تحسين الكفن - وإن كفن أحدكم أخياه فليحسن كفيه و أنه معناه بيناهمه وطاقته الاكونه السياحلية

ولا بأس عند المائكية بالترسادة إلى خمية في المرحل. وإلى سبحة في الرأة، وقالو. إن الزيادة على الحرحل. وإلى سبحة في الرأة، وقالو. إن الزيادة وشلاة الولى من سنة الله وشعلم من فلسك أن الإسسراف عظرو في الكمل في جميع المداهب والقاعلة في ذلك أن الكفل يكون وقال لمائلة يكون

رينظر تعصيل هذا الرصوع في مصطلع . (كعن).

الإسراف في المعرمات

١٧ ـ المحظورة في اصطلاح الفقهاء : هوما منع من استصباك شرصا. ويشمل بالمنى الاهم الحبواع والمكروه كواهمة تحويم، فالمحظور ت مهذا المعنى هي المستوعات الشرعية التي توجب العقاب 111

وارتكاب المحرمات يعتبر نفس إسرافا ، لأنه عاورة الحدد المشروع . يقول الرازي في تصبير قوله تعالى : (وبنا اغفر ك قوينا وإسرافنا في أمرت) : الآل الإسراف في كل شيء الإفراف فيه ، والمراد هن الشدسوب العظيمية الكسيرة . فالا أبسو حيان الأن لمي : ود، ومنا وإسرافنا) مطار ال من حيث الأمن ، فجاء فالك عنى سبل التأكيد . الآوفيل : المقارب ما دون الكيائر . ثم إن المالغة في ارتكاب المنا وغ توجب ثد قبو ه العقال، فالعقوية بقنو المسارة على المسارة على المسارة على المسارة وبدائمها بأضد حكم الكيرة في إسغاط العدالة ، فلا تقبيل شبهادة من كثرت صيفاته والمراجع عنها والهراب عنها والإحدالة .

٨٨ ـ لكل هنساك حالات خاصية مجوز للشخص الاتيان بالمحرم، شرط ألا يسوف أي الا مجارز الحد الشروع وفلك مثل.

" ـ حالة الإكراه : كيا إذا أجعر شمخص أخرياكل أو شوب ما حرم الله يكالمينة والدم والخمر وغير ها.

ب عالمة الاضطرار : كما إدا وحنه الشخص في

۱۹۱۱ من ماسدين ۱۱ (۱۹۵۸) ويسايسة المحسام ۱۹۰۱ والفي. ۱۹۹۱ واكتبال الفناع ۱۱ م ۱۱ ۱۹۹۱ واكتبال الفناع ۱۱ م ۱۱

رامج مديث: ولا تضافوا في الكفر فإنه بساب سلية ... والمعرجة أو داود من حديث على من أبي طاقب وصبي الا حد مرفوط القال التحري " في إمشاء أو مامات حدووين ماشم الحيني وقيدمال وصورة العبود ١٣ (١٩ لط المشاء وحاضم الأصول ١٩٩/٤١ بشر مكتب الحدود ١٣ (١٩٩٢ هـ)

الاستان : وإذا كان أحدكم أحاد البسين كفاي الترجد سطم من حليث جابر بن جدالة رضى أنا عبية برقوط إصبح سبلم بتحليق عمد قواد جدالياتي ١٢ (١٥ ط حسن اطلبي) دانا بيوامر الإكبيل (١٩٠١ ما طرتي ١١) (١٩١٦)

⁽۱) بن مايدون ۱۹ (۱۹

اكا البحر المعبط 1/64

 ⁽⁴⁾ فليسوس ١٤ ٣١٩، وابن طبلين ١٤ ٣٧٧، والشيرح الصمير ١٤ ٣٤٧، ويوامر وكثيل ١٤ ٣٢٣

حالة لولم يتناول المحرم هلك، ولا تكون للمخروج عن هذه الحسالية وسيلة أخوى، كحالية الجنوع والعطش الشديدين أأأأ

غفي هذه الحالات بحوز الصافيا . بل بجب عند الأكتبراء أكبل ماحرم افة من المبتبة والدم والأسوال لمحرصة، بتسرط الآ بسرف الاكل والشارب، ولا يتجلوز الحدود الشرعبة المفررة التي سيأتي

وتتفق حالسة الإكسراء مع حائسة الإضطبرار ف الحكوم ولكنهسها تختلفسان في سبب الفصل، فعي الإكراء يدقع الكرديلي إنبان القعل المحرم شخصي آخر ويجمره هلي العمل، أما في حالة الاصطرار فينوجد الفاعل في ظروف تقتضي الخروج منها، أن يرتكب القعلل المحمره ليسجى نفسه وبهذا مكتفي بذكر حكم الإسراف في حالة الاضطرار فقطر

١٩ ـ اتفق الفقها، على أن المضطر يجورك الانتفاع باللحيرم ، ولنو كان ميشة أودما "وخم خنز ير أو مال الغيراء واستدلوا بنوله تعالى: (فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إلم عليه)(١٠ نكن الاكبل والنسرب من المحسرم حال الاصطبر ومحمود بحشود لا بجوز التجاوز عنها والإسراف فيهباء وإلا بعتبر مسيثا

والجمهبور : الحنفية ، والحنابلة ، وهو قول عند الشافعية و دهيوا إلى أن مقدار ما يحور للمضطر":

أكفه أو شرعه من المحرم هو ما بساد الرمق، فمن راه عى هذا الكشدار يعتسر مجاوز للحد "" فلا مجوز له الأكسار إلى حد الشب والشزود بالمحسرم، لأن الله مبحناتهه وتعالى قبدجواز الانتفاع بالمحرم فيحالة الاضطرار بشوليه (غير باغ ولاعاد)، والمراد لا بكسود المضطر ماعيا في أكبل المحسرم تلذناء ولا متعلمها بالحد للشروع وبكون مسرفاي الأكرابذا نساول منهما أكتبر من الأفيدار الذي يعسك الرمق. فبني أكبل بمضدارها يزول عبد خوف من الضور في الحيال مفيد زيات الضير ورة ، ولا اعتبار في ذلك لسنة اخترمية، لأن الجوع في الانتلاء لا بينع أكل المينة إدا 1 يخف ضورا بتركه

ومدهب المالكية ، وهو قول عند الشافعية. ورواية عن أحمد، أن للمصطر أن بأكل من البتة إلى حمد الشبح إذا تربوحه غيرها، لأن ما جاز سد الرمق مه جاز الشمع منه كالجاح. مل المالكية جوزوا الغرود من المبتغ. وقالو : إنه باكل منها حتى بشبع. ويتسزوه متهاء فإن وحمد عمها على طرحهها. لأن الضطمر ليس عن حرمت عنب المدنة ، فإدا كانب حلالا له لاكل منها ما تناه حنى بجد غيرها فتحرم عليه، الله وجوار التزود المضطر من لحم المنه روابة هند الحاملة. النا وعلى ذلك فالأكل لي حد انتجم لا يعتبر إسرافا عند عؤلاء، كم أن التوود مور المينة

^{. &}quot; داين هايندين (1994) ، وأسنى للطبيات (1996) والتسرح الكبر للعربير فأنفان وانفي هزوفه

^{17:} غنستم الأحكسام للمعسساني () 101. 101. وإلى خابشار فأرفادت وجابة المعناج هارافقات والغي هارفاقه

وج، الناح والإكليل ٢٣٣/٢ ، والقلوبي ١١٣٠٥ ، والمعي ٥١ مهم

بالشون 4/ ۹۲۸

¹⁴⁾ المصنوي على الأشبية ص ١٠٨ ، والتسرح الكناح للمرصر 2) ۱۹۹۰ و تغلیویی ۱/۲۹۳ وانکش ۵/۱۹۹۰ ۱۹۹ وا) سورة الطرة (۱۷۳

⁽¹⁵⁾ حالة الاصطرار - أن بلغ الإسسان حداين لم يتشاول المشرع بِيلك. وينسترط فيمه أل يكسون خوف الموت فاتها في احذب. وألاً يكون لدنيه يسية أحرى اللعنية

لا بعد إسراف عند المالكية، وفي رواية عند ^(α) પ્રત∻

ولتقصيل الموضوع رار واضطران

الاسراف في العقوبة .

٣٠ ـ الأصل في الشريعة أن العقولة نفتر الحريمة . اقال ميحنانه وتعالى: ﴿ وَإِنْ عَاقْسَهِ فَعَاشُوا بِعِيْلِ مَا عوفتم به)^(۱) وقبال مبحله (فس اعتدی سیکم فاعد قاوا عليه ممثل ما خداي عليكم)⁴⁷ ومز تحور فيها النزيانة والإصرف قطعاء لأن الربابة نعتر تعمدية مسهية عفه بقوله العالمي الرولة معتدوا إن الله لا بُب الْمُنتين) ⁽¹¹⁾

وبيان مثلك فيها بلي ا

أ ـ الإسراف في القصاص :

٣١ بالمق الففهساء على أن مبني المصداص على المساوات فلاخبوز فيه الاسراف والزيادي فالرالط المنالي: ويعل فنلل مطلوما فقد حجلنا لوليه سيطان علا مسترف في الفنسل إسنة كان منصورا) " قال القسرون في نصم حده الأبة : لا يحرف في القراء أي لا بتحاور الحد الشروء فيه، فلايشل غر فاندمه ولأبحشل بالصائبار كصادة الخباهاب لأنهم

كالسوا يذا قشنل متهم واحمد فندوا به جماعة با وإذا فتعل من ليس شريعا لم يغتلون وفنلو به شريف من قومه، انهى هن ولك النا

٣٢ ـ وحسر ح العمهاء أنه إذا وجب القصاص على حاسل لم تقتس حتى نصبع حملهما، وإذا وصعب يـ الفتل حنى تسقى ولدها الشأء فإن لم يكن فلوند من برصعته أربجز فننها احتى بجيء أوان فطامه الما ورد في الحديث: وإذا قتمت المرأة مصدا لم تغتل حتى تصم ما في بصها إن كانت حملاً. وحتى نكفل والده الدائث ولأباقي قبيل احتاسل فتيلا تولدها. فيكنون إصرافيا في القناء والله سيحده فال: ﴿فَلَا بسرف في الفشر)، ولأن في المصناص م. 1 في مر فتلا لعبر الجان وهو محرم، ^{دان} رد (لا ترز واروة وزر

٣٣ ــ وتشفرط المائدة في قصاص الأعصاء في المعل والقيدار والصفحه بالاسيكون لمصو منتصرامته أحسن حالا من المضمو الثالف، وإلا يعتم إسوافا

94/65. وهميم الكشات (4/ 195). ولي كثر 4/ 14 رجم فعلمت أوارة فقت المرأد أأ أحرجته مرا فاحتمل خلجانا العبادين حسل وأيي مستددين حراج وفيلادين المينانات وتسعلا بزاأرس مرصوحا بقفط والرأة إفا فسيرعود لانقش حمل تصبح ما ال بطلبها إن كانت عالمان واصل فكطل ولدها أأوار رباز فترمو من نف وماي بعقوا، ومني يكترو ولا هروقال الخاذا فاستوصرون أرافزواله الرابسانوان أنعي امتعه عبدالرحل في ريباه بو العم صعيف، وكتأمك الراوي عنه

والترافقسيطي والتراوي ومسترهران والاواد والألبوسي

٣/ ١٩٨٥ خاصي : غلي) والأو البيد للم لأرافه ويبايلة المعتباع أمراراته ويسواعب المليل PTTLATION والمي PTTLATION والإصورة الأعالاة 113

لما مالة أبن فيمية وعني الن ملحية بتحفيز العميد بؤاد فيدافياني

والدرالالليب، والتطبيات والتي يجمع في ٢٠٠٠ والمسامية ٢٠٨٠٠٠، ومواجب الجليل ص 951 . وأصلى الطالب (1516. والنمور **VA 103** رخ) سورة شعل ١٣٥٠

اگ) سورة لجفرة الما 19

وهم موره البارة أحافه

وهار مورة الإسراء للجع

منهيا عنه، فلا تؤخذ بد صحيحة بدشالا، ولا يوحل صحيحة برجل شلاء، ولا تؤخذ بد كاملة بيد ناقصة ، ولا تؤخذ بد كاملة حقه ، ولحد وجب له قصاص في أصلة فقطع أشالتين ، فإن كان عامداً وحب عليه القصاص في الما تغزا من عامداً وحب عليه القصاص في المؤلفة ، وهذا ما لا تخلاف فيه بين القفهاء ، أن المتعلق الإسمواف والنصدي ، صرح المقتهاء أنه لا بستوفي القصاص فيها دون النصل إلا يحضوه السلطان أو نائه ، لانه يفتر إلى اجتهائه ، ولا يؤمن فيه المؤلفة ، ويؤم ولي عن المنهية ، والأمر نضط المقتص من المؤلفة الله المناشل أول النم والمنطقة على الذكر من المناشل والشديد عليه في المؤلف عن العمليل مالغائل والشديد عليه في الماكم العائل والشديد عليه في تبده أنه

وقي قصداص الاطراف بشترط إمكان الاستفاء من غير حيف ولا زيسادة، بأن يكسون الغطيع من مفتصدال، فإن كان الفطسع من غير معمد في فلا قصاص قيد من موضع الفطيع، حدوا من الإسراف: "

ُ ولأن الجرح الذي يمكن استيف، القصاص فيه من غير حيف ولا فيسادة هوكل جرح نستهي إلى عظم كالموضحة ، انقلت كلمية القفهاء على أن

فيها النفصاص، وانقضوا كذَّلك على علم العصاص فيا بعد الوصحة لأنه عظم فيه الخطر، أمنا في فيرضا من الجسروح فاختلفوا في ذلك، لاحتيال لزيادة واحيف خوفا من الإسراف، ولوزاد القنص عمدا في موضحة على حقه رمه قصاص الزيادة لتمسده (** كها تصوا على ذلك.

وتقصيل هذه السائل في مصطلح (قصاص) .

ت . الاسراف ق الحدود .

الاستاماء مقبوبة مقبارة واحمد حقاطه والراد بالمقبرة الفدرة: أمها معينة وعددة لا تغيل الزيادة والقصدي، فحد من سرق ربع ديناراً الرمالة الله ديسار وحيد ومعنى أبها من الله تعالى المها لا تقسل العدر ووالإسقاط بعيد البونهاء ولا يمكن المسددال عفوية أخرى بها، لأبها لبث بالأدمة القطيمة واللا يمور فيها النعدي والإسراف، وهذا عا لا حلاف يم بين الفقها، (25)

ولهسة: صرح الفقهاء بأنه لا يقدم الحد على القداميل، لأن جه حلالا الحدين بغير حتى، وهذا إسساوك ولا شعر عتى، وهذا إلى المساوك ولا شعر المثانف والشرب و أنوى في حالة عدم الإحسال ألا يكون في الجدد خواب الحلائل،

^{. 9)} بيلية المحماح 19 / 677، والأحينار 5/ 673، والحي 19 / 19 / 9. 1997، ويواقب الحيل 1997: 19 منذ الحيلة أقل ما يعلق به عشرة فراهم

رسم منافع المستقاع ۲۰ ۳۰۰ و بموقعيد المثيل ۲۰ ۳۰۰ والإنتاج ۱۲٬۵/۵ والسمي ۲/ ۳۰۱ تا ۲۰۱۰ و المكتبام المطلسانية القواروري من ۲۰۵

¹⁹⁾ المدائم 9/ 99. وتواهب الجليل 9/ 719. والنبي 4/ 719. والدموقي 1/ 777

ولا با انهباب ۱۳ ۱۹۸۳ بر مراحب الحقيل ۲۰ ۱۹۸۳ وانفرج المصنصير ۱۶ موج، واللغي ۱۷ ۱۷۰، ۱۷۷۰ وايي هابستين ادا حق والدانج ۱۷ م۵۰، واقتصر الرائق ۱۸ ۲-۱۸ م.۳ (۲) کشبان النماح ۱۵ م.۳۵۰ واقعني ۱۷ ۱۷۰، وقرح مح الطابق ۱۲ ۱۷۰، وفيانه فسطاح ۱۲ ۲۸۰، و الاميار ۱۸ ۱۹

⁽۴) الراجع السابطة . .

لان هذا الحدد شرع زاحيراً لا مهلك ، ويكون الصرب وسط، لا مبرحا ولا حقيقا، ولا يجمع في عضو واحد، ويقي القائل، وهي الراس والوجه والفسرج، لما فيهما من حرف الهلاك، ومنبغي أن يكون الجلاد ماذلا بصبرا المر الضرب، وذلك تله المتحرز عن التعدى والإسراف الأ

فإن أنى الحسد على النوجة المشهروع من عبر ويدادة وإسراف لا بصمل من تقف بد، وهذا معنى ويدادة وإسراف لا بصمل من تقف بد، وهذا معنى توقيم الإن إقامته الحد غير مشروعة بالسلامة، أما وذا أسسرف وزاد على الحسد فالف المحدود وحب المسال بالانفاق ""

وينظر تفصيل هذه انسائل في موضعها . ا

حد الإسراف في التعرير

19. أتنصرير هو: التأديب على ذنبوب لم يشبره فيها حد رلا كفاره وهو عقربة غير مقدرة تختلف المجلسة بالمجلسة بالمجلسة وأحوال الناس، فقد درشاس من المجلسة ومن الماس من الا يتزجر الإلى من الا يتزجر الإلى من الا يتزجر الإلى من الا يتزجر الإلى كون على الوح، ولا على النواضع المجوزة أن ولا على الوضع ولا على الوضع، ولا على الوضع على الخوافة وأن يكون عال بعدم مثلة تأديدا في المختصود منه الصلاح لا غير، فإن غلب على على

ظنه أن الفسرب لا يفيد إلا أن يكون هوفا لم يجز لتعزير بالضرب، وإلا كان ضامنا بلا خلاف، لأن الضرب غير المصاد، والذي لا يعتبر مثله أدباتهم. وإسراف فيوجب الضيان. "

۲۷ - أم إذا ضرب فلتأديب على التحو الشروع من غير إسراف - كما فسره الرسلي - بأن يكون الضرب معنى الرسلي - بأن يكون الطحط اوي - دالم ، كما وجعه الطحط اوي - دالم ، كما وجعه الشروع ، لا بضم عند المالكية والخابلة ، ويضمن عن الملف عند الملكية والخابلة ، ويضمن عن الملف عند الحقيقة والشافعية ولوكان الضرب معتدا، لأن الشرب حق، واستعلى الحق يقيد بالسلامة عند من و وليشه بها عند الملكية والمنابلة ، كما هو مين في موضعها. "ا"

واكثمر العقهما، (منهم أبسو حنيفة، يتحمد، والشنافعي في الأصبح، وأحمد في رواية) على أن علمونية الجلد في رواية) على أن علمونيا، الجلاز تسمه والالابن عنوالما ، لما ورد في الحديث الصحيح أن النبي الله فال: (من بلع حدا في غير حد فهو من المعددين، أن الأربعين حد كامل للرقيق، الإذا نقصت سوطنا أصبح الحدالاعلى للتعزيز نسمه نقصت سوطنا أصبح الحدالاعلى للتعزيز نسمه

⁽¹⁾ تأنى ١٨ ٣٣٧، وأمني المطالب ٣ (٣٣١) وصواحب الخيبال 4/ و (. ١٠) والطحطوي 4/ ٢٧٥، والأم ١٧٦

و ؟ إذا المواجع ميدانشة ، ويسامة المعتاج ١٥/ ١٥ ، واسبع الجليس ١٤/ ١٩٥٥ ، والأشاراء لاس يجيع عر ٢٥١

رابع مديث را دن يقع عداي فور عدامهو من التشمين أشرحه البهتر من حديث التحيال بي تشبع وقدان والمضورة مدا القسمين مراسيل (استن الكرامي لليهلي ١٨ ١٩٩٧ ط الفشاء ومضى الفير الراء كالمرا الكولة التجارية ١٩٤٧هـ)

ودع البنائع 17 هم. والنق مار 250 ، 200. واختفات 17 140. وقلوني 27 104 ، 1-1 ، 2-2

۱۹) التي م/ ۲۹۱، ۲۹۳، ومراحت الجليل ۲/ ۱۹۷، وتطلوبي ۱۲ داره والعالم ۲/ ۱۲، ۱۳۰۰

والار السرابطي الار ۲۰۱۵ و وسواحت الخليس (۱۹۹۰ و وانظيهو يي. (۱۹۰۵ کار ۱۹۹۵ واين خايستين ۱۹۷۳ و ويندالنج ۱۹۳۷ وايمون (۱۹۱۵ و والإکتابو ۱۹۸۵ د

وللاتيل، وقياد بعضهم هذا فيها بكون في جب حدر ⁽¹⁾

وفي روايت عن أحمد، وضوقول ابن وهب س المسالكية، أنه لا يزاد على عشر جندات. وقبال ابن قدامة انقلا عن الفاضي: إن هدا هو المشقب. "أويفوض مقداره مطلقاً . وإن زائدا على الحدد المحاكم شرط الا بتحاوز عم يكفي لزجر الجاني عند المالكية. ""

وليس لأقبل التعزير حد ممين في الواجع عند الفقهاء، فلو زأى الفاصي أب ينزجر سبوط واحد اكتفى مع فلا يجوز الإسبراف والسينادة في التعزير على مقدار ما ينزجز به المجرم في المفاهب كمها (33

الحجرعلن السرف

۲۸ ما السوف في الأحوال بعسر سفيها عند العفهام. لأنبه يسفر الأسوال ونضعها على حلاف مغتضى الشيرع والمغلل، وأصفا هو معنى السعم عدمم. وطبقاً جرى على لسسان الفقهام: أن السعم هو الثيدين والسفيه هو المفر. ""!

وعلى دنسك فالإسمراف الماشيء عن السمه

سبب للححسر عند حمسور الفقهاد: المالكية والشياعية والخناطة، وهورأي الصاحبي: أبي يوسف وعمد من الجمية، وعليه الفتوي عدهم خلاف لأبي حليقة، فلا يجبر على الكلف لسب السعه والتشر.

ولتمصيل دلك انظر مصطبع (حجر). الم

أسرى

الثعريف :

١ مالاسترى جمع أسبر، ويجمع أيضا على أسارى وأستارى. والاستير لغة ماحيرة من الإستار، وهو الدين لأم كان والموارد في المناز، وهو أستير، وإن أرشد به وكان عميوس في فيند أو سجس أستير، قال عاهيد في نفستير قول الله سيحاله: (ويطعمون الطعام على حيه مسكينا وينها وأسيرا) "الاسير: المسجود"!.

٢- وفي الاصطبلاح . عرف الساودي الأسوى بأنهم: السرجسال القبائلون من الكميار، إذا ظمر السلميون بهم أحر بالألك وهو تعريف أغلي. لا ختصاصه بأسرى الحريب عند الفئال، الله بنتيج

¹¹⁾ إين فايسدين ٢٩ ١٧٠٠ ومسايت المحتسج ١٥ ٣٠٠ والفي ١٩١١/٨ والفلومي ١٩١٨/١

⁽٣) النبي ١/ ٣٧٠)، وفلوفني الطبية لأبن حزي ص ٣٢٠. (٣) فحطات (١/ ٣١٩)

روي امن مؤسون ۱۷۹، ۱۷۵، و طبقاب ۱۱، ۱۷۵ واقطوري ۱۱ د ۱۰۰، ۱۰۰، ووردهٔ المعناج ۱۱، ۱۰، ۱۸، والفق ۱۲، ۱۳۰ ۱۵، بلغت السائمات ۲۹، وأدمى الطاقب ۱۲، ۱۰، وامطر بن مؤمر ۱۱، ۱۸،

رام بلغة السطيك ۱۳۹۳ والفهوي ۱/ ۲۰۰۱ وضوع ورضًى المهالي ۱/ ۲۰۰۱ والفي ۱/ ۵۰۵ ولين عائدين ۱/ ۱۰ (۱) مورة الإستان ليد

وام) لسان العرب، والصحاح ، والقانوس باب الواء بصل الأنف. (1) الأحكام السلطانية عن (1) طالول منذ (140 هـ)

استعبيالات القفهباء للذا اللقظ يتبين أنهم يطلفونه على كل من يطبق ريسم من المقدائلين ومن في حكمهم ويؤخدون أثناه الحرب أوفي تهايتها، أوامن غير حرب فعليق مادام العداء قائها والحرب

من ذلك تول ابن تيمية : أوجيت الشريعة فتاف الكفار، ولم توجب قتل المقلور عليهم منهم، بل إذا المسر السرجل منهم إلى الغنال أوغير الغنال، مثل أن تلفيه السفينة البناء أريضال الطربق، أوبؤخذ بحيلة فإنه يعمل به الإهام الأصلح. وفي المغنى: هو ش اخلو، وقبل: يكون قبثا. (⁽⁾

ويطلق الفقهاء لفظ الأسير أيضا على من يظمر به السلمون من الحربين إذا دخلوا دار الإسلام مغير إسان (أنَّ وعلى من يظفرون به من المرتدين عند مفاتلتهم لنا. يغول ابن تيمية: ومن أسرمتهم أقيم عمه الحد 🗥

اكها يطلقون تغظ الأسبر على: السلم الذي ظفر به الصدور يضول ابن رئيد : وجب على الإمام أن يفتك المراي المسلمين من بيت الذي . . . ويقوله : وإذا كان الحصن فيه أساري من السلمين، وأطفال من السنمين ⁽¹⁾ . . . الخا.

- ١١) السياسة الشرعية في يصلاح الراهي والرعية من ١٩٣ ط الثانية ١٩٥١)، واللمن ١٩٠٠/١٥ ط أولي تعليمة المنار
 - وازع فيدائم لاز 104
- رام، السياسة الشرعية لاس نبعية من ١٦ ط الثانية. وعداية الجنهد لاين رشد ١٩٨/١١ ط الثالثة مصطفى الحايي
- (4) الشاج والإكليس للخصير حليس للمواق مطيوم بيامش مواهب الخفيسل ٢٨٧٣ فا دار الكتباب اللبنياني بروث، والمهسمات 17 ، 37 ما عبسي الحقي ، و 18ية اللجنها 14 هـ70 ، 190

الألفاظ ذات الصلة :

أر الرحينة :

٣٠ البوهيشة (واحدة الرهائن وهي كل ما احتيس بشيء، والأسمير والبرهيشة كلاهما محتبس، إلا أن الأسير بنعين أن يكون إنساماً¹¹ ، واحتيامه لا يلزم آن يکون طابل حق.

ب دالجيس:

1 م الحبس فهذا التحلية ، والمحبوس المسمك عن التوجه حيث يشام، فالحس أهم من الأسر. (٢٠

ج ۽ السين :

اهاله السبى والسبناء (الأسس، فالسبى أخذ الناس عبيندا وإداه (٢٠)م والقفهاء يطلقون لغظ السبى على من بظامريه السلمون حينا من نسباه العمل الحرب واطفاهم وغصصون لفظ الأسوى عند مفابلتيه بلفيط السبنايات بالوحال القاتلين إذا ظفر انسلمون ہے آخام ⁽¹⁾

صفة الأسر (حكمه التكليفي):

٦ . الأسسر منسروع، ويسدل على منسروعيشه التصومي اقواردة في ذلك، ومنها قول الله ميحاله : وهياذا لغيت المفين كفروا فضرب الوقاب حتى إذا

⁽١) كتب الله بات النون فصل الراء

⁽٣) أساله الفوس، والمسجلج، والقاموس باب السين فصل الحال.

^(*) اللسان، والعيمام ، والقاموس مانة (مين)

⁽¹⁾ المدانع ٢/ ٢٠٠٠ والأحكام السلطانية لأمي بعلى عن ١٦٢٠. والسيرة الملتية الأراب

الخنتسوهم فنسلوا الوفاق ...) (1 ولا يتنافي ذلك مع قول الله تعالى (ماقان لنبي أن يكون له أسرى حتى يشتن في الأرض) (1 لاجا لم نود في منع الاسر مطلف، وزما جامت في الحث على القنال، وأنه ماكسان ينه في أن يكسون للمسلمين أسرى قبل الإثحان في الأرض، أي المبلغة في قتل الكفار"!

الحكمة من مشروعية الأسرز

لا م كسر شوكة العدر، ودفع شره، وإبعاد، عن ساحة الثنال، لتع فاعلت وأذاه، وليمكن افتكاك أسرى المطبئ به. (1)

من يجوز أسرهم ومن لا يجوز : ا

 ٨- يجوز أسسر كل من وقسع في يقا المستمسين من الحربيين، صببا كان أوشابا أو شيخا أو امرأة، الأصحاء منهم والمرضى، إلا من لا يخشى من تركه ضرر وتصفر نقله، فإنه لا يجوز أسره على نفصين بين المذاهب في ذلك.

فسندهب الحنفية والحنابلة، وهومقابل الأظهر عند الشافعية: أنه لا يؤسر من لاضور منهم، ولا قائدة في أسرهم، كالشبغ الفاني والؤمن والاعمى

والراهب إدا كانوا عن لا رأي غم . ١٠٠٠.

ونص الحسالكيسة على أن كل من لا يفتل يجوز أسره : إلا الراهب والواهبة إذا لم يكن فحاواًي فإنها لا يؤسسوان، وأسا غبرهما من المعنوه والشبع الغالي والسؤس والاعسس فإنسهوان حرم فسلهمه يجوز أسرهم، ويجود تركهم من غير قتل ومن غير أسره (؟)

وفاهب الشافعية في الأظهر إلى أنه يجوز أسر الجميع. هون استثنام (17

الا يجوز أمسر احد من دار الكفر إذا كان بين
المسلمين وبنها ههد موادعة، لأن عند الموادعة الذار
الاسان، وحالامان لا تصير الدار مسياحة، وحتى
لو خرج قوم من المسوادعين إلى خدة الحرى ليس
بيهم وبين المسلمين موادعة، فنزا المسلمون تلك
البندة، فهؤلاء آمسون، لا سيس لاحد علهم،

و١) للغني والشمر م الكبير ١٠/ ٤٠٤، ٥٠ د ط أولى معتمدة المدار

1918 من والإنسانية و معرفة أن جع من الحلالة على مذهب الإنسام أصد 1/ 197 ط لول 1979 من وطالح المسيخ المسيخ

⁽١) مورة البعدار)

والراسورة الأنفال / ٧٧

[.] ٣٠ الجداميع الحكام الغوال لنقوطيني ١٨ ٧٥ و٧٩ و١٩ / ٩٩٠ عامه الكتب المصريد.

راي المسوط للسرخيسي - الراياة مطبعة المستانة بالمقامرة. والمهاب 7- 177 شخصي طلبي، والنبي - 17- 17- الطبعة الأولى مطبعة الناس. والإنصاف (17- 18 طبعة أولى

لأن عنسه الوادعية أنساد الأميان غم ، فلا يشتغض بالحروج إلى موضع أشو .

وكنة الودخيل في دار البوادعة رجيل من غير دارعه باسبان، ثم خرج إلى دار الإسباد بغير أسبان، فهو آمن لا يجوز اسره، لأنه لما دخيل دار الموادعين بامانهم صار كواحد منهم. ومثله مالووجد الحمرين بدار الإسلام بأمان فإنه لا يجوز اسره، وما تو أخذ الخرين الأمان من المسلمين وهو في حصن الحريين. (2)

الأسير في بد آسره ومدى سلطاته عليه :

١٠ - الأسير في ذمة آسره لا يدله عليه ، ولا حق له في التصدوف فيه موكول الإسام أن يقوده إلى الأصبر أن يقوده إلى الأصبر ليقضي فيه بها يرى ، والماسر أن يشوده إلى الأصبر خاف انضلاته ، أو لم يأمن شره ، كما يجوز عصب عيثه أثناء نقله لمنعه من الحرب .

فمن حق المسلم أن يعلم الأسمر من الهوب. وإذا لم يجد فرصة للتم إلا قتله قلا بأس، وقد تعل هذا غير واحد من الصحابة. ⁽⁷⁾

١٦ ــوجهور الفقهاء ** على أن الأسير إذا صار في

يد الإسام فلا استحضاق الأسر فيه إلا يتفيل الإسام، لا ينفس الاسسر، وقالك بأن يسادي في السبكر: من أصاب منكم أسبرا فهوله، فإن قال فلا أصاب ذا رحم عوم منه عنق، لأنه إذا ثبت المستحفاق فم بالإصابة منار الأسير علوكا لأسم واحدا أو جاعة. بل فالوا: لو قال الامير: من قتل قتيلا فله سليه. فأسر العسكر بعض الاسرى، ثم قتل تتل أحد الاسراء رجلا من العدو، كان السلب من قتل الخيسة، إن تم يقسم الاسير الاسراء، وإن كان قسمهم أو باعهم قالسل القتير القاتل.

وقد قرق الحالكية بين من أسر أسير المحاس . وقد قرق الحالكية بين من أسر أسير المحاس المستندا إلى قوة الجيش ، وبين من أسر أسيرا من غير حرب ، وقبالوا: إن كان الأسر من الجيش ، أو مستندا له خمص كسائر التنبعة ، وإلا المتعص به الأسر .

حكم قتل الأسر أسيرد :

۱۷ ما نيس لواحد من الغزاة أن يقتل أسيره بنف. و إذ الأسر فيه بعد الأسير مفاوض للإمام، فلا يحل الفتل إلا برأي الإمام انفاقاء إلا إذا خيف ضرره. فحينشد في يوز قتله قبيل أن يؤتي به إلى الإسام، وليس لفسير من أسسوه قتله، (١٤٠ خلايت جابر أن النبي ﷺ قال: ولا يتعاطى أحدكم أسير صاحب فقتله، (١٠)

ووم البلالع ٧/ ١- ١ و وشرح الميز للكبير ٢٦ (٣٦٠) ، ٣٦٩ طا مطبعة مصر من ١٩٥٧ م

وي الأم التسافيي ١/٨ أ و و هز شركة الطباعة القنية بسعير ، والبسوط مدارعة

و٢ع فسير الكبع ١٣٧٨/٢. ولغي ٢٠٧/١٠

وي بشرح طلسير طاقية 1/ (10) . 100 يعاجدها، والشرح الكبير وسائلية الدسوني (100/ ، والمهلب / 100/ ، والإنتاج في عل السناط في السيماع 1/ 15 سليمة صبيع سنة (100هـ ، والفني - (177/ عالم قران (المار

⁽¹⁾ البسوط (1/ 11)، ويسابان الجنها: ۲۹۲ (۱۳۸۸ هـ ۱۳۸۵)هـ. واللي (۱/ ۲۰۷

 ⁽٢) حديث و لا يتساطى أصدكم أسبر صاحب المثلاء الوردة السرحين إن السوط من حديث جابر رضى أنا عن مرفوها، وإن

فلوقتيل رجل من السلمين أسيراً في دار اخرب أو قاد الخرب أو قاد الإسلام، فالحقية يفرقون بين ما إذا كان قبل القسمة فلا شهره أن كان قبل القسمة فلا شهره أو قيسة، لان دمه غير معصوم، إذ فلإسام فيه خيرة القتل، ومع هذا فهو مكسروه، وإن كان يسد القسمة، أو يعد اليم غيرامي فيه حكم القتيل، لان دمه صار معصوما، فيرامي فيه حكم القتيل، لان دمه صار معصوما، فكان مضمونا بالقتل، إلا أنه لا يجب القصاص لقيام الشبهة ألى ولم يغرفوا في ذكك بين ما إذا كان هو الأسراء فرغره كما يغيده الإطلاق.

والحسائكية يتجهون وجهة الخنفية من ناحية الضيان، غير أنهم جعلوا التقرقة فيها إن كان اللاش في دار الحرب فيها أن يصبر في المغنم، أو معد أن صار مغنها، وعضون على أن من فتل من نهي عن قتله، فإن قتله في دار الحرب فيل أن يصبر في المغنم فليستغفر الله، وإن قتله بعد أن صار مغنها فعليه فيسته. (2)

والشافعية أيضنا يلزمون الفائل بالضيان، فإذا كان بعد اختيار رقه ضمى فيسته، وكان في الغنيمة . وإذا كان بعد للن عليه لزمه دينه لورتند . وإن فتله

المشر عليد في الدينا من مواحي المنز والآثار برواية جار، وإنها للمرجد أحد من حيل والقوالي من مصاحب عن جديد وضي الدعت عن جديد وضي الدعت عن مدين إحيال المنظمة المراجع في حيث وصيف إحسنك المندي حيث حيل 18/12 و المنظمة الراجع في 18/12 من مطيعة المنطقة المن

بعد الفداء معليه ديته ضيمة ، إن لم يكن قبض الإسام الفداء ، وإلا نديته لورتسه ، وإن فتله بعد الحنيار الإمام فَقُلُه فلا شيء عليه ، وإن كان قبله عزد . (1)

وعند الحنابلة : إن قتل أسيره او اسير غيره نبل الدحاب للإمام أساء، ولم يلزمه ضهانه . ⁽¹⁷

معاملة الأسبرقيل نفله لدار الإسلام

۱۳ - سبادي، الإسلام تدهو إلى الرفن بالاسري، وتحقرام وتحقرام وتحقرام ألمعام والشراب واذكساء قم، واحترام أمينهم، فقولة تعالى (ويطعمون الطعام على حبه حسكينا وينها واسيرا)، (آل وروي أن النبي في قال الاسمحابة في السرى بني قويظة بعدما احترف النهار في يوم صلاف (آله المحسنوا إسارهم موقيلوهم) (آله يوم صلاف (آله وقال فلا تجمعوا عليهم حرها السرح وحر السلاح ... (آلا تجمعوا عليهم حرها السرح وحر السلاح ... (آلا تجمعوا عليهم حرها الدوم وحر السلاح ... (آله وقال المفقهام) إلى والي المناهدة إلى والي المناهدات إلى والي المناهدات إلى المن

⁽¹⁾ البدائع 4/ ۱۹۱ ط الموالية، والبسوط - 1/ ۱۹۱ (۱۹۱ والع الطفير (1/ ۲۰۱۵) والمسير الكيم ۱۹۱۷

⁽۲۲ فبرح منح الجليل على غنصر مليل ۱۷۱۲ / والساج والإكليل ۲۵۸/۳ وحالية المنسوق ۱۸۲/۱

⁽۱) مائيسة الخسسل على تترح الجبيع ما ۱۷٪ ط المبتبة بعصر * ۱۹۳۰ هـ ، وأسستي المطلبات باز ۱۹۳۳ هـ المهتب ۱۳۲۷ و من والمهتب ۲/ ۱۳۳۷ ، وفتح النوصات ۲/ ۱۹۷۲ ، ونشوع البهسة +) ۱۳۲۱ ، والإلغام ۱/۲۰

⁽¹⁾ للتي ۱۹۰ - ۲۰ - ۲۰ والإنتيسان ۱۲۸،۲۰ ومطالب لول طبق ۱۲۷/۲

ا (۱) وجورة الإنسان؛ ٨ - (١) يوم سلطس أي يروي

 ⁽⁴⁾ برم منصد : أي برم من أيام السف اشتدت به المرازة
 (4) أيلوهم : أي أرضوهم بالقبلولية، ومن راحة تصف طيام عند سر فضيين.

⁽¹⁾ إصلح الأسباع (/ 148 طاطنة التأليف والترجة والنشر 1444م. (1) شرح السير التغير 1/ 144 مطبعة مصر 1414م.

و منديت ولاتيسنوا طبهم مرحة الدوم. . . و فروده الإمام حمد بن الحسن الليسان في شير الكير بلغظ: . قال طبه السلام في بني قريطة بصدما احضرق الهار في يوم صائف ، ولا تجسموا عليهم حرحة الليوم ومن السلام . قبلوهم حتى بردواه بإ يلكن

الإمام قتل الأسارى فينيغي له ألا يعذبهم بالعطش والجوع، ولك يقتلهم فتلا كربها. (*)

ويحوز حبس الأسنوى في أي مكان، ليزمن متمهم من الفرار، فقد جاء في الصحيحين أن الرسول ﷺ محبس في مسجد المدينة؛ أنّا

التصرف في الأسرى قبل تفلهم فدار الإسلام:

المحرى جههور الفقهاء جواز التصرف في افغائم ووتيها الأسرى في دار الحرب - وقبل تفلهم للدار
وتهاع ببلد الحرب، وروى الأوزاعي أن رسول الله
وتباع ببلد الحرب، وروى الأوزاعي أن رسول الله
والمقافاء لم يقسموا غنيمة قط إلا في دار الشرك، قال
أسوسعيد الحافري رضي الله عنه: خرجنا مع
رسول الله في في غزرة المصطلق، فأصبنا سبيا من
مبي المعرب، فأردنا المساف، وانشدت علينا
وأحبننا السول، فأردنا المرل وقلنا: نعزل ورسول
الله في بين أظهرنا قبل أن تسأله، فسألناه عن دلك
نقال زما عليكم أن لا تغملوا، ما من نسمة كانة
إلى يوم الفيسامة إلا ومي كاننة الأعلى على المراح،

النبي في عن المنزل في وطه السبابا ولبل على أن مُسمة الغنائم فد ثنت في دار الحرب، ولما في ذلك من تعجيل مسرة الغنائين وقبط الكافرين، ويكره فأخيره لبلد الإسلام، وصدًا إذا كان الضائمون جيشا وأعنوا من كر العدو عليهم الله

وقد نصر النسانية على أن للغائمين التملك قبل الفسمة لفظا، بأن يقول كل بعد الحيازة، وقبل الفسمة : اخترت ملك نصيبي، فتملك يذلك. وقبل: بملكون بمجرد الحيازة، لزوال ملك الكفار بالاستيبلاء، وقبل: الملك موقوف، والمراد عند من قال يملكون يمجرد الحيازة: الاختصاص، أي يختصون (⁷³)

وصسرح الحنابلة بجواز قسمة الغنائم في دار الحرب، وهوقول الأوزاعي وابن النائر وأي ثور لفعل الرسول؟ ولأن الملك ثبت فيها بالقهر والاستيلاء ¹⁹

١٥ - وعند الحنفية لا تقسم الفتائم إلا في دار الإسسازم، إن لللك لا يتم عليها إلا بالاستبلام الثام، ولا يحصل إلا بإسرازها في دار الإسلام، لأن سبب ثبوت : لحق القهر، وهو موجود من رحه دون وحم، لانهم قاهرون بدا مقهورون دارا، فلا يسقي للإمام أن يقسم الغنائم . ومنها الاسرى - أو يبعها حتى يخرجها إلى دار الإسلام، خشية تقلل الرغة في لحوق الملد ما لجيش، وتعوض المسلمين لوقوح

ے الدیستنادہ (نسرے استیرالکیمبر ۱۰۲۹/۳ طامطمۂ شرکۂ طلاعلانات الشرایة)

¹⁾ عُلرجع السابق. والخر الناج والإعمثيل بياستن موقعت الجلبل معارجه

⁽۱) انج طباري (۱/ 444 ط السلفية ، وصحيح مسلم بشرح النوري ۱۸۷۱۲ م

⁽۶) مدین أي سبيد الحساري رضي أله فضه اخترجتناهم رسيل الدين في عزوة المسائل ... « أختر صه المختري والمسائلة وسلم (قتح إيباري ۱/ ۱۸)، ۲۹ ط السائية، وصحيح سلم يلبرح النووي (۱/ ۱۸)، ۱۰ ط الطبة المعربة بالأرض.

⁽¹⁾ الناح والإنحليل ١٢ ه.١٠ ، والتسوح طالجيز ومسائلية الدسوقي. ١٧ / ١٩٩ ط. والتنكر

⁽٢) باية المناج ٨/ ٢٣ ط مسطى الحلي ١٣٥٧ هـ. (٣) التي ١٠/١/١

الدبرة عليهم ، بأن يتفرقوا ويستقل كل واحد منهم بحصل نصيبه ، ومع هذا فقالوا: وإن قسم الإمام الغنائم في دار الحرب حاز، لانه أمضي فصلا غناغا فيه بالاجتهاد . (أا وقد دوي أن الرسول ﷺ اخر قسمة غنائم حتين حتى انصرف إلى الجعرانه . (¹⁷)

تامين الأسيران

١٩ - يتفق الفقياء على أنسه بحق للإصام إعطاء الأصان فلأصبر بعد الاستبالاء عليه، لأن عمر لما قدم عليه والأسبر الخال: ولا بلس عليك و شم أواد قناء . قتال أنه أنس: قد أمنته فلا سبيل لمك عليه وشهيد الغزير بذلك قديره أمانا، أ⁷⁷ ولأن فلإمام أن يمن عليه، والأمان دون المن، ولا يبغي فلإمام أن يتصرف على حكم النسني والتشهي دون مصلحة المسلمين، فإ عقده أمر الجيش من الأمان المسلمين، فإ عقده أمر الجيش من الأمان المسلمين، فإ عقده أمر الجيش من الأمان المسلمين على المناهان المسلمين، فإ عقده أمر الجيش من الأمان المسلمين على عقده أمر الجيش من الأمان المسلمين الأمان المسلمين على المناهان المسلمين الأمان المسلمين المسلمين الأمان المسلمين الأمان المسلمين المسلمين المسلمين المسلمين الأمان المسلمين المسلمين الأمان المسلمين الأمان المسلمين المسلمين المسلمين المسلمين المسلمين الأمان المسلمين الأمان المسلمين المسلمين المسلمين الأمان المسلمين المسلمين الأمان المسلمين الأمان المسلمين الأمان المسلمين الأمان المسلمين المسلمين الأمان المسلمين المسلمين

جاز ولرم الموقاء به، وإما أحماد الرعبة فليس لهم ذلك، لأن أمر الاسير مفوض إلى الإمام، فلم بجز الافتهات عليسه فيها بسنيع ذلك كفتاء. وذكر أبو الخطاب أنه يصح أمان أحاد الرعبة، لأن زينب بنت المرسول في أجمارت زوجها أبا العاص بن الربيع عد أسو، فأجاز النبي في أسه. ¹⁷³ وتفصيل ذلك في مصطلع (أمان).

حكم الإمام في الأسرى : 17

١٧ ـ برجع الأمرقي أسرى الحربيين إلى الإمام، أو من ينيبه عنه .

وجعمل جمهور الفقهاء مصائم الأسوى بعد دلك، وقبل وجراء فسمة الغنائم بين الغائمين، في أحد أمور:

غفد نص الشخعية والحنابلة على تقبير الإمام في

⁽٩) حديث تأخير فسط المعاتبر يفهم عا المرسد البسري من سدت الي موسى رضي فقاحه أنه قال: دكت عدد منه يقي وهو نازل بالجعر المغيرين ماذا واللبيض وبعد بالآل، على النبي في اهر ابي فلسلل الا نجيز في ما ومدتي ٢ فاتال غاء أبير فاتال غذ أكثرت على من أباسير، فأقبل على أبي موسى و بالآل كهيث المفسيات فلسلل. رد البشري، عاصبة أعناء فالا: فيثناء تم دعا بقدع به ماد، فنسلل بديه ووجهه فهد، وبع فهد نه الذا: التراعات، وتقوضا على وجوهكا وضور كان وأبدرا، واضلا القدم فعدها. فلات تراسعة من ورده البيز: أن أفساد الأمكيا، الانساد عادت طائفتان وضح طهدي ١٨/ ٤٥ ط فلسلفية. وكتاب العراج الأي يوسف من ١٩١٤،

ولاي الأثر من مصر رضي أنه عمد أخرجه البيهتي مطولاً. وأورده إن حجم أن الطغيف وسكت هنه والسن فاكثر أن للبهتي (١٩٦/٥ عد دائرة الطرف العنيانة باطنف والطغيف الخير (١٩٠٥)

⁽١) حديث وأن وَيَسْد بنت العرصول كاله أبطرت وبيها و العرجة ابن يحدوث المن يحدوث المن يحدوث المن المداوة وقد المن كثير في البداوة وقديات و يقرب الروز والميارة والمراجة الى جورو الطري من خريق الروز العربي من خريق الن إسحاق من حديث بزيارين و ومان مرسلا والمداية والنبيانية ١٩٠٧ ١٣٠٠ ما مطيبة السمادة، والسيرة البيرية الإين مشام 1917 ١٣٠٠ و ١٩٠٧ من منطق الماني ١٩٠٥ هـ وتداريخ فطري بنجائيل عمد أبو الفضل إلياضهم ١٩٠٧ كان بشر دار سويدان ميرون،

الخطار الذي 1960 - والسير الكبير 1971 - 197. والبحر الرائل 1980 - والع والإكليل 1971 - والمهلب 1971 -

ولا إجلت الشراعة الإدام حق السرناق الأسرى، وتصرف في طاك شوط بالمسحلة، وحيث أن هناك عبلا عرفها منع الاسترافق، فإذا حلة الايشاغير الشيريمية، ولا يبني أن مذهان حق الإمام، لأذا الشيريمية في كثير من نصبومهها أعث عفر طاك الرنامي، ولا منهي الإدام الآن أد بليما إلى الاسترناق إلا على سيل للدائلة بطل .

البرجال البالفين من أسوى الكفار، بين فتلهم، أو استرقاقهم، أو التُنَّ عليهم، أو مفاداتهم بيال أو نفس. [1]

امن احتفية فقد قصوره النخير على ثلاثة الور فضط: افقتل، والاسترقاق، والمن هليهم بحملهم المبل ذمة على الحربة، ولم يجيزوا لمن عليهم درن قيم، ولا الفيده بالمال إلا عند عمد من الحسن بالنبية للشيخ الكبر، أو إذا كان المسلمون بحاحة نذوال، وأما الهذا الهم بالسرى المسلمين فسوصع خلاف عندهم إلى

ونعب مالك إلى أن الإمام يخير في الاسرى بين خسة أشياء " فإما أن يقتل، وإما أن يستر في، وإما أن يعتنى، وإما أن بأحمد فيه الفداء، وإما أن يعقد عليمه الدمة ويضرب عليه الجزية، والإمام مقيد في اختياره به يحفق مصلحة الجهاعة. (²⁷

14 ـ وينفق الففها، على أن الأصل في السبايا من الساء والصبية الهم لا يندلون الفي الشرح الكبير للدويسر: وأسا النسباء والدفراري فليس فيهم إلا

الاسترقاق أو الفداء (¹⁷ وتفصيله في (سبي). كالتصفيون على أن الأسير الخربي الذي أعلن إمسلام، قسل القسمية، لا يحق للإمام فتله، لأن الإسلام غاصم للمعرعلي ما سيأتي.

۱۹ ريقول الشافعية : إن تحقي على الإمام أو أسير الجيس الاحمط حبسهم حتى بظهوله، الاحم واجع إلى الاجتهاد، ويصوح ابن رشد مأن هذا ما الاخلاف في بين السلمين، إذا لم يكن يوجد تأمين المبير الدائم.

٢٠ وفسال فوم . لا يجوز قسل الأسسير، وحكى الفسن بن عصد النصبي أن إجماع الصحاسة. والنسبي أن إجماع الصحاسة. والنسبية في الإساد في هذا المسلم، وتعارض الإحدة في هذا الفسلة والسيلام، لأن ظاهر الكتاب العالمي : (فيادا لفيتم النبي كمروا فصرب الرقاب) لنه ليس للإمام بعد الأسر إلا الله أو الفلاء. وقوله نعالى (ما كان فني أن يكون له أسرى حتى بشخن نعالى (ما كان فني أن يكون له أسرى حتى بشخن أن الفني تفصيل من الاستنفاء. وأما فعل الرسول أن الفني ذهب بعد على أن الإبتداء فعل الرسول أن الإبتداء فعل الرسول أن الإبتداء فعل أن الابتداء فعلى المسرى الاستنفاء وأما فعل الرسول أن الابتداء فعلى والمسارى في غير موطن، فهي وألى :

 ⁽١) وأقشاع ه/ ٨ فر سبح ١٩٣١هم، ويسمة المحاج ٨/ ١٩٠٥.
 وشسرح البهوجات ه/ ٢٣٠، والقهائد ٢/ ١٩٣٥. والشمى
 ١٠٠٠ والإنصاف ٤/ ١٩٣٠، والقروع ٢/ ١٩٣٠، ومطالف أول البهر ٢/ ١٩٣٥.

رة) بالبنائج (17 - والريمي 17 197 ، ومع الشير 17 - 90. والبسوط (17 / 73) ، وماشنة ابن عابدين (17 / 739) وأحكم علامة للجماص (17 / 8

۱۲ النباخ والإكتبيل TaayT. ويبداية المجتهد (1947، وحالب. مصدرتي و تشرح الكبر TalyT

¹¹⁾ الشرح الكبير وحاشية القصوفي 17 با 14

الإسلام المسيد المتهد الأدافات وصافية ابن خلفي ۱۹۹۳. وقد السيد الأدافات وصافية ابن خلفي ۱۹۹۳. وقد المتهد الأدافات والمتافقة المتافقة المت

لا يقتبل الاسبر ، ومن وأي أن الآمية ليس فيها ذكر لفتسل الأسسير ولا المقصود منهنا معصوما يفصل بالأصاري قال بجواز فئل الأسس (٢

٣٦ - ويتفق الفقيساء على أن الأمسري من نسساء الحسربسين وفواريهم، ومن في حكمهم كالحنثي والمجدون، وكدة العبيمة المطوكمون غم يسترقون بشغس الأسسر، ويتفضون على أنامن أسلم من الحربيين فبل الاستبلاء والأسر لا يسترف، وكذا بالنسبية للمسرتسدين، فإن الحكم بالنسيسة للم الاستثابة والعودة إلى الإسلام، وإلا فالسيف. ("أ ٧٧ - أما الرجال الأحرار القائلون منهم. فقد اتفقوا أيضا على جواز استرقاق الأعاجم، وثنيين كانوا أو أهمل كتناب، واتجه الجمهور إلى جواز استرقاق العرب على تفصيبل بينهم. والخنفية لا يجيزون استرقاق مشركي العرب.

الفقاء بالمال :

٣٢ ـ المشهور في مذهب المالكية، وهو قول عمد بن الحسن من ففهاه الحنفية، ومقمب الشافعية، والحشابلة في غير رواية عن الإمام أحمد: جواز فداء أسرى الحربيين الذين بثبت الخيار للإمام فيهم

(1) الجسوط ١٩٠ / ١٩٨. والبدائع ١١٧/ ١١٠ ومواهب الجليل والايم والإكليسل ١٤ ١٩٥٠ ومسانية المعسوقي ١٢ ١٨١، والإكسام ١٨/٠ ولشهيف ٢/ ٢٣٧، ولإنسساف ١٤٠٠، والمغيي وألشوح المكبير واأوازول ومطلب لمولي النبي وارووه و") الناح والإكليل سم ١٥٠٠

بالمال. (الله غير أن المالكية بجيزونه بيال أكثر من فيمة

الأسير ولان وعن عمد بن الحسن _ كيا نغل

المسوخس عن السبر الكبير ـ تقييه ذلك بحاجة

المسلمسين للبالء وفيسد الكساسساني هذا بهاإذا كان ا**الا**سمر شبخنا كبيرا لا يرجى له وليد را^{دي} وأجهازه

الثمافعية بالمال دون قيمه ولمولم نكن ثمة ماجة

تلهال، ونصموا على أن للإصام أن يفدي الأسرى

بالمال بأخذه منهم، سواء أكان من مالهم أم من مالنا

السذي في أيداريم، وأن نفيديهم بأسلحنها التي في أيغيهم. أما أسلحتهم التي بأيدينا فقي جواز مفاداة

واستبدق المجينزون بظباهر قوله نعالي وفإمامة

بعد وإما فداه)، "" وبغمل الرسول 🗱، فقد فادي

أمساري بلبر بالمال وكبانوا سبعين رجلاء كل رجل

منهم بأربعيالة ترمم والان وأدنى درجات فعله الجواز

٦٤ ـ ويري الجنفية في غير ما روي عن محمد ، وهو

أسرانا جا رجهان، أو جههما عنفهم ألجواز. (ال

(٣) فليسوط ١٠/ ٥٣٨، و ليندانيع ٧/ ١٨٩، وهائينا ابن هايدين على فدر للخنار ١٩٩٤ع

11) تبرح روض الطائب إلا 198، وغيمة المعتلج عار ١٠)، والميدب 1/ ١٢٧ ، وميانة المحلج ١٩ ٩٥ . والإقناع 1/ ٨ . ونتح ظرماب

(4) سورة المعد / إ

والإياحة

(٩) حقيق ١٠ مفاداه أساري بفرور الغرب لير ماود من حميث بي ميساس وخس الاحجيها بالقسط والزاهليني 🌋 حصل بدارات

ووع يعالية الجنهد والإعلام والا

٧٧۾ سائٽينڊ اين هاپيلين ٢/ ٢٦٩، وخيائينڊ الشابي باڪي نيبين الملطاق ٢٠١٢، والعالمة جعش الفتح ٢٠١١. وضرح السبر الكيم ١٠٢٠/ ٢٠١٠ والإدالع ١١٧/٧ . وبذاية البجهد ١/ ٣١٩. وحسائها السدسوقي ٦/ ١٨٤، والباح والإكليال رموات الجليق ٢/ ٢٥٩ ، والهدب ٣/ ١٣٥ ، وقدع الرعاب و/ ١٩٧٩ ، وحياشية اللمبار والاجار، ولحقية المعاج ١١/٠٠. والقني دوارده بي والانصاف والاعتباء ومطالب أول المي

روبية عن أحمد وقبول أبي عبيد القاسم بن سلام عدم جواز الفداه بيال (⁴⁹

ويدن على عدم الجوازان قتل الاسادي مامور به. لقديله نصالي (حاضربوا فرق الأعلق) ⁽¹⁾ وأنه منصرت إلى ما بعد الاخذ والاسترقاق، وقوله نطائي (فاعظوا الشركين حيث وحد قومي) ⁽¹⁾ والامر بالقشل للتوصل إلى الإسلام، فلا يجور تركه إلا لا شرع له القتل: رهو أن يكون وصيلة إلى الإسلام، ولا يحصل معنى التوصل بالقادة مالمال، كما أن في ذلك إعداد الأحل الحرب، لانهم يرحمون إلى النسكن منه فرص عكم، وفي المسادة ترك إقامة النسكن منه فرص عكم، وفي المسادة ترك إقامة الأسر: «الا تفادي وإن عن أبي بكر أب قال و الاسر: «الا تفادي وإن العطيم به مدين من

- أمثل الجاهلية يوميد (يميلة) عال شوكان المرحد أيت السنائي والحائط في السنائي والحائم والحائم الو فاود والندوي والحائمط في التلخصية و حائمة على التلخصية و حائمة للله المناس موسوط في المناس عود القبودة وأب هذه أساري غاز فقد أمر ده مسلم مرحديث في حساس بناسط وفقالوا موشد سيميني، وأسورا مدينة إذا وهوذ المنبود 24 ده ط المندوية إلى الأوطار 24 1944 من وصحيح مسلم بنحفق عسد هؤاه ميشائي الملكي 1944 من وصحيح مسلم بنحفق عسد هؤاه ميشائي الملكية المناس علي المناسفة

 (۱) فسنوط ۱۹٬ (۱۷۰ و زئین اختیاق ۱۹٬ (۱۹۳ و واپیم افرانی ۱۹ - ۱۹ و پیوامید اجلس ۱۹ ۱۹۳۰ و واقعی زخی ۱۱۷ فتره ۱۳۱۲ و والإنجاب ۱۱٬ (۱۹۰ و زیر مایمن ۱۳۱۳)

> (۱) وسوره الأنفال (۱۹) (۱۶ وسورة موت / ۵

141 الأثمر هي أي مكار العسدير رضي ما عند أغربته إلى ورسان إ كساسة تشرح مقط وإن أحداثم أحداث التركين فاعطيتها به مدين فضافييز فلا تصنابوده (كساسة شواج من 194 نشر الكتبة السنية 1904 هـ إولاني الكيان لامز الذي

إصادت فدار الحرب، ليكون حرب علينا، وفي هذا معصية، وارتكاب المعصية لمفعة المال لا يجوز، ولو أعطونا مالا لترك الصلاة لا يجوز لنا أن نفعل ذلك مع الحاجة، فكذا الا يجوز توك قابع المشرك بالقادة، (**)

وعلى الفول بأن الإساء حق القداة بالمال، فإن هذا الدلال يكون الشاممين، وليس من حقه أن يسقط شيد من المال الذي يفرضه طبهم مقابل المقدا، ولا مرضى القالمين (⁶⁵

افداء أسرى المسلمين بأسرى الأعشاء :

⁽¹⁾ السند تبع (1947). 1940، وتأسيط (1947). 1941 ولا يُعنى أن طاهر (الآنة إن لدين المثل أولا قبل الإلتمان، دياد المعنى أمري سيهم ما أن الأيد عن إلى أن نقلته.

^{. (}٩) مشهبة مفسوقي والشرح الكهر (١/ ١٩٤). والنهدات (/ ١٩٣٠). واطنى ١١٠ ج. و

⁽٣) نيس الحضائر ١/٩٥٥ وحيائية أن هايدين ١/٩٥٠ وصائب أن المايدين ١/٩٥٠ وصائب المستهد والخير (١٨٥٠ و١/٩٥٠ و١/٩٥٠ والإنتاج ١/٩٥١ والإنتاج ١/٩٥١ والإنتاج ١/٩٥١ والإنتاج ١/٩٥١ والإنتاج الإسلام ١/٩٥١ واللهرب ١/٩٥١ واللهرب ١/٩٥١ واللهرب ١/٩٥١ واللهرب ١/٩٥١ واللهرب ١/٩٠١ واللهرب الرابع المستهد اللهرب الرابع المستهد اللهرب ١/٩٠١ واللهرب الرابع اللهرب ١/٩٠١ واللهرب الرابع اللهرب الرابع اللهرب الرابع اللهرب ١/٩٠١ واللهرب ١/٩٠١ واللهرب ١/٩٠١ واللهرب الرابع اللهرب ١/٩٠١ واللهرب الرابع اللهرب ١/٩٠١ واللهرب المستهد ١/٩٠١ واللهرب المستهد اللهرب ١/٩٠١ واللهرب المستهد اللهرب ١/٩٠١ واللهرب ١/٩٠١ واللهرب المستهد اللهرب المستهد المستهد اللهرب المستهد المستهد اللهرب المستهد اللهرب المستهد اللهرب المستهد المسته

 ⁽۱) حديث واطعمو التاتيج و الغريد المعاري بن حديث أي بوس الشعري (مع طاري ۱۹۰۰ - ۱۹ السعة).
 (٥) حديث (دارد على السطيسي و متهم و الأهارجات .

بالسرجيل الدلمي أصفه من بني عقيل . (1) ووفادي بالمرأة التي استوهبها من سلمة بن الأكوع (1) ناسا من المسلمين كالواقد أسروا بمكة ولان في الفلالة تخليص المسلم من عذاب الكفار والفتنة في الدين. وإتفاذ المسلم أولى من إهلاك الكافر.

ولم يقرقوا بين ما إذا كانت القاداة قبل القسمة أو بعدها

لما أبويوسف فقد فصر جواز الفادنة على ما قبل الفسسة ، لأنه قبل الفسسة أم يتفرد كون أسيرهم من أهل دارنا حتى جاز الإمام أن يقتله ، وأما يعد القسسة فقد نضرر كونه من أهل دارنا حتى ليس للإمسام أن يقتله . أي فلا يعساد بالفسادة إلى دار الكفر . ولأن في الفسادة إلى دار له من غير رضاه .

ونص الملكية على مثل قول أبي يوسف أيضا، ومحمسد بن الحسن أجساره في الحسالسين إلى المعنى السذي لاجله جوز ذلك قبيل القسمية الحاجة إلى تخليص المسلم من عقابهم، وهسدًا موجسود بعسد الفسمية، وحق الضائمين في الإسترقاق ثابت قبل

القسمة، وقد صار الأسير بذلك من أهل دارنا، ثم تجوز الفادلة به لحذه الحاجة، فكذلك بعد القسمة.

وقد نقبل الحطاب عن أبي عبيد أن النساء والطواري ليس فيهم إلا الاسترضاق، أو المفاداة بالنفوس دون ألمال.

وأسا المرواية الأخرى عن أبي حنيفة فهي منع مضاداة الأسير بالأسير، ووجهه: أن قتل المشركين فرض محكم، فلا بجوز تركه بالمعادة. (١)

۲۷ ـ وقتر أسلم الأستير لا بقادي به لعدم الفائلة . أي لأنه قداء مسلم بمسلم ، إلا إذا طابت به نفسه وهو مأمون هلي إسلامه :¹⁷¹

٧٧ - ويحدوز مقدادة الاكثير بالأقل والمكس كما فاف الشسافيية، ولم يصدح بذقك الحدابات، لكن في كتبهم ما بوانق ذلك، الاستدلاخم بالأحاديث المقدمة.

أما الحنفية فقد نصوا على أنه لا يجوز أن يعطى الناوجل واحد من أسوانا، ويؤخذ بدلته اسيران من المشركين . "

جعل الأسرى نعة لنا وفرض الجزية عليهم : 74 ـ انفق الفقيماء على أنه بجوز للإسام أن يضع الجزية في وقاب الآسرى من أهل انكتاب والمجوس

ميدين متصور من حديث سيان بن آي جيلا. والديت مرسل (سن سيند بن متصور، اللسم الثان من الجلد الثالث هي ۱۳۷۷ ط اطناء

⁽١) حيث : ولما التي الله رمان من السلمين بالرجل الذي أعدد من بي طول، أمرحه مستو بتاريخ من حيث عبرال بن حسين ومنجع سلم يتحلق عند الزاد عبدالتي ١/١٣٦٣. ١١٦٥٠ طوس الطين.

⁽٩) حديث: وتدهاه التي كالتيليلة الى استوجها من سلمة بن الأصوع السامن المسلمون، أحرجه مسلم مقولا من حديث مسلمة وفي أله عن (صحيح سسلم بلحض عبد قواد مبدالياتي علام ١٩٧٧، ١٩٧٧ ط ميس اطبي.

⁽¹⁾ المسوط (1/ 174 - 19)، والبدائع 1/ 179. وثبين المقتلي 1/ 1/9، والفرح الكبير وحافية النسوقي (1/16)، ومواهب البلغل 1/ 179، والمغني 1/19، ط المائة

⁽¹⁷ ليبين فأطاق ٢٤٩/٣٠ واليم الرائق طراري وطلي - الإحداد - الدائد الرائد

زاك الإنساخ ٢٠ ٣٠٢، والذي ١٠١/١٠، ووطبات أوي طبي ١٤ ١٥٠، وطبادت ١٩١٧، وترى اللبنة أن ذلك بنيم أن يكون الرأق فيه فإنهم حسب المسلمة.

عني أن يكونوا ذمه ثباء وفي وجه عبد الشافعي أبه عجب علمي الإمام إجامتهم إلى ذلك إذا سألوب كيا عب إذا مطوا الجزية في غير أسر. (ا)

واستدلوا على جواز دلك بعمل عمر و أمل المدواداً ؟ وفيلوا منه أمو هوازي، الانهم صاروا في يد المسلمين بغير أمان . وكيلا يسقط بذلك ما نبت من اختیار ^(۱۱) وهفه إن كانوا عمل نؤخد منهم

وهافا يتقل مم ما حكاء الن رشيد حيث قال. وفسد انمق الفصهماء عملي أن الجدزية تؤخذ من أهل الكنسات والمجسوس، واختمعسوا فيما سواهم مي النسونيين، فضال قوم التوحد من كل مشرك، وبه قال مالك . ⁽¹⁾

وأجاز الحنفية نثلك للإمام بالنسبه للاساري مي غبر مشركي المرب والرئدين ووضعوا فاعدة عامة عي اكل من بحور استرفاقه من الرجال، بجور أخذ

احبزيبة منبه بعضد المدمية ، كأهل الكتاب وعبدة الأوثان من العجم، ومن لا يحوز استرفاقه لا يجوز أخد الجزية منه، كالمرتدين وعندة الاوثان من العرب فأنان

رجوع الإمام ل اختياره :

٣٩ ـ أرائقك فيسها وحميما إليه من كتب على من العرض هذاء إلاماقاله ابن حجر المبشي الشافعي امل قول"؟ لم يتصرف إلى الملحث إلى "ن الإمام لو انتشار خصية له البرجيرع عنها أولاء ولا إلى أن التعبيارة عل يشوقف على لفظ أثرًا؟. وقال: والذي يطهرني في دلك تفصيل لامدات ، فلواختار حصنة وظهيم لدبالاجتهاد أنها الأحط وثم ظهرته أن الإسفظ غمرهاء فؤن كانت رفأ لم يجزله الرحوع عنها مطلقناه لأن الغانمين وأهل الخمس طكوا ممحرد ضرب البرق، علم يعلك إبطائه علمهم، وإن كان فتبلا جارقه البرجيوع عنها. نغلب لحض الدعاء ما أمكن، وإن كان دداء أو مُسالم بعم عل وتشاق، لاسيتان امسه نقض الاجتهساد بالاجتهساد من غير موحمت إلا إذا كان الخيبارة أحدهم لمبيت ثم زال السيب ، ونعيت المسلحية في الشيان الحميل بغضيته أوابس هذا نفض احتهاد باحتهاد، بل بها يشبه التصيء لزوال موجبه الأول بالكالية

ما يكون به الاغتيار :

٣٠ وأميا توقيف الاختبار على لفيظ، فإذ الاسترقاق لابد فيه من لفط بدل عليه، ولا يكفي وم الهذب ١٧٠١ و

١٩٠ فانو على عمو بن المتعلق وصلى المترجة المعرجة يجيل بن العرق كنمه المرتج أأوال همراس المطاب رجي الماعت أتلد وإساد السواد ومبهم ابن الربيل الخالواء فأأمو المؤميون إنامو بودعن أهبل المسوادر وكنان أهبل فارس قد فلهبروا عليها وأصروا عاد المعلوة ومعلول حس ذكر والناشاه وأفرا سمعت مكم فرحما لكبي وأمجمت فالبلاء فلم ترة تعكم من شراب حتى أخبر جنسوها عناها فللسالكم تربيعون لا تسترقونا اطال صرا الالأدارا تشتم فالإمسلامي وإن تنتم فاحربت فاعتدروا الحزية واكبا أغرب عدائرواق ومصفه فتجر باللط وإدامم براطيفات وصبى الدعب أحيلاه فمؤية ومن عوسي المبوادة وكتاب احراح ليحين مَنْ أَدْمِ مِنْ * 9 نَشْرِ الْكُنَّةِ الْسَالِيةِ ١٧٤٧ هـ . ويتعلق حداثر راق ١٦ ٢٠ عبر المكنب الإسلامي)

٣٠٠) مطالب أواق ظبين ٦/ ٢٠٠ م. وطهدت ٢٠٠٠/١

والإستامة المحتمد والمالات والمالات

⁽¹⁾ شمرح النبير المكثير ٢٠٣٦ . والتعالم ١٩٤/٠ . وضع التعير وازم حواكس كين الجناح 14 147

فيه عرد الفعل، وكذا القداء، بعم يكفي فيه لفظ ماسيح البسدل مع قبض الإصام له من غير المنظل، بخلاف القصلتين الأعربين الحصوفها المعادد الفعل: (1)

إسلام الأسعر

٣٦ - إذا أسلم الأسير بعد أسره وقبل قصاء الإمام فيمه القليل أو بلن أو الصداء، فإنه لا بفتل إحماعات لأنه بالإسلام قاء عصم بمه .

أما استرقاقه فف رأيان؛ فالجمهور، وقول الشافعية، واحتيال للحابقة أن الإمام فيه غير فيها عنا الغنل، لأنه لما سقط الغنل بإسلام، مقت باغي الحقمان

والقول الظاهر فلحنايلة، وهو قول للشاهية اله ينصون استرفاقه، لأن سب الأسبر قاق قد انعقد بالأسو قبل يسلامه، عصار كانسة، والدراري، فيتمين استرفاقه فقط، فلا من ولا قدام، ولكن نجوز أن يفادى به تخليصه من الرق (20

أقعوال الأمسر

٣٦ - ألحكم أن مال الاستير من على الحك في الخصول للمستجد فلا عصمة أنه على مالته وما مده فهران.
أكسل المسلمين ما دام أسر نقرة الحشل. أو كان

(4) حديث الدين أصل حتى من يهدوند الدين حديد إلى عدى والمحد الي حدى والمحدد الدين حديد الي عدى والمحدد الدين حدى الراح الدين الدي

و ۲۰ مانشهٔ دین صفیل ۱۳۹۶ تا ۱۹۹۹ هـ (۱۹۹۱ م. وسف الدمونم ۱۲ ۱۹۷۷

المحمرية وإرواء العقيل واعراجا حادات منار السبيل للالمان

(1) تسعر فرانق فازناه والعني 11 10 10

والماها المحاشر مكت الإملامي

الأسر مستنده الفوة الجيش، وقبو أسلم عدد أسره واسترق تبعه ماله: أن ثو كان إسلامه في داو اطرب فيل أخذت ولم يخرج إليا حتى مفهر، على الدار، عصب نفسته وصعمان، وكسل ما في يده من مال، لحديث ومن أسلم على مان فهدو نه (**) والسك بانضاق المداهب بالسسنة للسقول، وقدا العقار صد المالكة، وحو بذهب الشاهمية، وإحمالة

وقال أبو حيدة: وحرج عقاره لانه في بدأهق الدار وسلطانها فيكون غنيسة. ¹⁵ وفيل - إن عمدا سعله كسار ماله -17

وإذا فال الأمير . من حرج من أهنق العسكر فأصباف شيئا فله من فليك الرباع ، وسعم هذه الفيانة أمير من أهل الحرب، ومنوج فأصاف شيئا وذلك كله للمسلمين، إلى الأمير في، غيروك...

وهار تحقه للمعتاج الازاء واط أولي

رة) شرح السير الكسو (1932) واليجر الرائق (2013) ويدير الفشائل (2014) ومنع الفير (2013) واليدانج (2014) والهداد (2014) ومناب المحتاج (2014) وقايج الوحالات (2014) والوحر (2014) والتي (2014) ووطاقات أول الهر (2014) والأمكام الساطنات التي يعمل من (2014) ألهن (2014) والأمكام الساطنات التي يعمل من (2014)

العد لمولاء الا

٣٣- وإذا وقع السي في سهم وجل من المسمور، المورج مالا كان معه لم يعلم بدر فيشغي للدي وقع أسميح بدر فيشغي للدي وقع أسميحه أربوده في الشبد في لأن الأمير إماملكه لم يكن معلوسا أن وهم مأمور بالعدل في المستفي المستفيد ويروي أن وجلا الشرى جارية من كان معلوسا، فقال أمرجل: ما أحري هذا؟ وأني تعدد بن أني وقاص فأخير، فقال الجميلة في خدام المستفيد بالأمير كان غيسة. المستفيد بالأمير كان غيسة. المستفيد بالأمير كان غيسة. وفعال الأمير بالأن المال المقتي مع الأمير كان غيسة. وفعال الأمير نباول الوقة ديان المال، فيضي المال وفعال الأمير نباول الوقة ديان المال، فيضي المال وفعال الأمير نباول الوقة ديان المال، فيضي المال وليودن. وإن كانت والسودائي في في في ألم المغانية بيان.

٣٤ - وإذا كان على الإسمار ديس للسهم أو ذمني قضي من مالله الله ي لم معلم قبل استرفائه ، وإذ حن الدين مقسلم على حق المنيسة ، إلا إذا مبئل الاختسام وقبه . ومو وقعاده ا فانطاع . على ما قال الغرائي من الشافية ، تقديم الغنسة ، اإلى ذيكن مال فهر في ودده إلى أل يعنق (17)

يديعرف إسلامه :

٣٠-روي أنه لا أصر السلمون بعض الشركين

ونكلم بعصهم بالإسمالام دون اعتراف جازئيدين الله السرعم نقوله. (بالها النبي قل لم ي البديكم من الاسمري إن بعملم اله في ظويكم خورا يؤنكم خيرا تما أحدة منكم ويخفر لكم والله تقور رحيم. وإن بريدوا خيانك فقد خاوا الله من قبل فامكن مهمي. (1)

وإذا كان القسر أن كنيت نبيات بعض الأسوى الرسولة وإذا المصاربين من السلمين لم يؤمروا بالبحث عن هذه النبيات ولفند حدث الفداد بن الأسود أنه قال: والرسول الله! أرابت إدافيت برحلا من المختلو فتسال بالمسيد فقسال المسلمية فقسال المسلمية فقال الأنهاء المسلمية فقسال المسلمية المؤلفة إرسول الله بعد أن فاقارا عال المسلمية بديء ثم فال ذلك بعد أن فطمها والمنافذة قال سول الله يجاز الانتقاد وإن تتلمه وإنك بمنزلته فين أن فالمها والك بمنزلته فين أن فالمها والله بمنزلتك فيل أن نتلمه وإنك بمنزلته فين أن فالمها والك بمنزلته فين أن

ومعثل ذلك من الرسول يملغ لأسامة بن زيد فيه وبراه مسلم - وأفلا شددت عراض حتى تعلى أفاقا أم لاء ⁷⁷ ولمذا فإن الفقهاء قالوا : لو أن السلمين الحدود أمسوا، من أهل الحرب فأوادوا تظهم، فقال

⁴⁴⁾ سورة الأنصاف ٧٠ ـ ٣٥ والطبر أسكام القراق لابن تلمزين قلب الله من 451

 ⁽⁷⁾ حديث القداء بي فالسود بالرسول الداراً أداراً للسكوم الداراً المستواطع المستواطع المستواطع المستواطع المستواطعات المستواط المستواط المستواطعات المستواط المستواطعات المستواط المستواط

العرب وأمالا شفي من قلب من تبلغ كيالا أو إلى العرب السلم من حدث أستما إلى إلى العرب السلم من حدث أستما إلى إلى العرب المناج السلم (1918 من فيس أمثلي).

⁽۱) شرح السير مقسر ۱۳۰۲، والهندس ۱۳۰۲ والا ولا منام. الطبيخة ۱/ ۲۲۹

والا وشراح المدير الكبير عاد ١٠٣٨ و ١٠٠٨

in in ya ja ja oʻri

رجل منهم أكسا مسلم، فلا سيفي غيران بطوه حتى يسألسوه عن الإسسلام، فإن وصف لهم فهو مسلم، وإن أبي أن يصعه فإنه بنيفي للمسلمور أن يصفوه به . ثم يصولوا له : عل أنت على هدا؟ فإن ذلك : نحم، فهمو مسلم، ولمو ذلك : لست بمسلم ولكن . دعوي إلى الإسلام حتى اسلم م تحل فعد الـ !!

أمري البقاة :

٣٩ - البغي في اللغة ٢ - مصدر بغيء وهو معنى اعلا وظلم وصدر عن اخل واستطال ٢ - ومده قوله العالى: (وإن طائفتان من المؤمنين فتناؤا طاملحوا يهيا، وإن طائفتان من المؤمنين فتناؤا التي يهيا، فإن بغت إحداثها على الاحرى فقائلوا التي لبغى حتى نفره إلى أمر الفامي الآ

والبقية في الاصطلاح ؛ ها الخارجون على الإمسام الحق بمير حق وقم منعية الوقت فنالهم. الإمسام الحق بمير حق وقم منعية الوقت فنالهم. الرديهم لا المتاهم^{ون}وستعمدي فالكلام عن حكم. المراهم.

٣٧ أسرى البضاة المعلهم التسريعة الإسلامية مصامعة خاصمة الان تصالم لجرد دفعهم على المحارفة وردهم إلى الحق، لا لكفرهم التهري عن الن مسعمود أن رسول الفاعجة قال: وبنا إلى

أم عبد ما حكم من يعي على أبقي؟ قال: قالت. الله ورسياله أمام. قال: لا ينبع مند رهم، ولا يدفق على حراجها، ولا يتنسل أسسرهم، ولا يفسد فيؤهم. ألا:

٣٨ دوفيد الفق الفقهماء عشي عدم حوار مسي نساء المشاة وذرارجم أعل دهب بعص لفقهاء إلى قصو الامسرعلم البرجنال القائلون وتحبة سيبز الشبوح والصيمة ، وقند روى أن عمّا أصلى الله عنه لا وقع الغنسال بينيه وسين مصاوينة والوراعزة عدم السمي وهدم أخط الصيمف فاحترض عنبه امعمر من كالوا واصفومه مثارات عشراها المشودانكو عائشة؟ أم تستحلون منها ما تستحاون من عبرها. فإل قلنم ليست أمكم كصرنين نموله تحلي زانسي أوني بالمؤمنين من أنفسهم وأرواحه أمهاجم)اك ورد قلسمي ربيب أمكو واستحللته سبهب فتسد كامسرتين الفسولسة نعمائي زومنا كالبابكيو أبا يؤذوا وسول الله ولا أن تكحما أوواحه أمر أدوره أبدا) ¹⁷¹ فلا بستاح سهم (لا نفس منابدهم القمالانا وينقي حكم المال والندرية على أصار العصمة. ولعمها، الداهب تقصيل في حكم أسرى البعاة

⁽¹⁾ مدين الاجبيع معدر من ولا إنفار على حرجهم، ولا إنسان أسترجم. ولا فقيم أستوجم المرحة الحاكم بي حدث بي حدث وحي له العجبيا للمثال الحارسون أنه إنها بعيد فه ين سموه الدائر صحوا العربي ما حلته فقاصين بني من حده الأنه الحق الواضيعوا الدائري في حلت فقد الله حكم الاستهداراً لا تتم مسترجم، ولا ينشل سيرجم، والهامي على مرجمه وركت عدد الحالي وقال الأخير الدائران ما إدارون الاعداد للتر والإنجاب المربي:

وم و سوية ، أحز ما و " ...

الله) سورة الأمرات (184

⁽¹⁾ مُشرح الكبريج الذي ١٠٠٠، ومع العبير ١٠٥٠٠

 ⁽¹⁾ أمكم الخارات للحمياض 1997، وشرح المبير الثيمير
 (2) المكتوب مايت ويس)
 (3) المكتوب مايت ويس)
 (4) المكتوب المحدات (إلى)

وهوالشوع الكير طبوع مع العي ١٩٠ ٥٩

٣٩ . ويتفل الففهياء على عدم استقرضاق أسمري المغاني لأن الإسلام يمنع الاسترقاق ابتدام وقد روى على على رفسي علم عنه أنه قال يوم الحمل " لا بغنس استرهم، ولا يكشف ستر، ولا ية عبد مال وأي لا يستر فوده ولدا فإنه لا تسبي بساؤهم ولا هر يهم . "" والأمسان أن أمسيرهم لا يقشل لأت مسلم، وقد نصر على قد يم ذلك كل من الشاهمة والحديثة، حتى قال الحديلة: وإن قتل أهل البغي أمساري أهمل العمدل أرعير لأهمل العامل فتبل أمساراهماء لأبها لايةتلون بحدية غبرهميء ويتجه التالكية وجهة الشاهمية والحنابلة في عدم تملل الأسترى أأنخع أب جاءفي يعض كنب الذكية ز أنه إذا أسر بعيد القضياء الحرب يستتاب، فإن [عنب قد إلى وقبيل. يا دب ولا يقتور^(۱) وإن كانت الحبوب فاشعبة فللاصام فنلدر وفيو كالنواجماعة ، إذا خاف ان یکون مهم اسار را انتخا

أما الحنقية فيفرقول بين ما إداكان لاسري المثان تشغّد وسبن ما إدا لم تكن لهم فشقه فقالوا: لوكان ظهما: فقة أجهز على حريجهم، وانبع هاريهم لقتله

أو أسره، فإن قريكن له فشة فلا، والإمام بالخبار في أسدو هم إن كان له فشة: إن شاه فشا لشلا يتفلق ويلحق بهم، وإن شاه فشة: إن شاه فشا لشدلا يتفلق الدين على ألله المسترف الإن الأسرو الحين الأن شره يدفع بذلك، وقالوا: إن ما فاله على رضي الله عنه موقال إلا أم يكن لهم فشا وقالوا: إن عليه كان إه الحيد أسيرا استحلقه الإيمين عليه وخيلاه، أنه أسا إذا لم تكن لهم فشة فلا يتغيل أسيرهم. (** والمراة من أهل البقي إذا أسرت تصادل وحيلاه، العبد والعيهان. إذا أسرت معاندا إلى والعيهان. إلا في حال معاناتها. وكذا العبيد والعيهان. (**

و. ويضى الفقهاء على اله لا يجور دالوهم نظير مال، وإسها إدا تركبهم مع الأمن كان مجانسا، لأن الإسلام مصمه النفس واشان، أقا كها أنه لا يجوز للإسلام مصمه النفس واشان، أو أن كها أنه لا يجوز بظلت الموادمة ويظر في المال، فإن كان من فيتهم أو من صدفاتهم لم يوده عليهم، وصرف المصدفات في أدلها، والفي، في مستحفيه، وضرف المصدفات في أمواهم وجب رده عليهم.

 إلى وتجيوز مصاداتهم بالسناري أهبل العامل، وإن أبي البناة مفاداة الأسرى الذين معهم وحسومه،

رائ حالية ابن حاليان ۱۹۱۳، 1919، والبعر الرائل ۱۹۲۰. ۱۹۳۱، وضع المنسيس فار ۱۹۱۱، ونيون الفائل و حاليه الملكي الأزاء ان وضعة دوي الأحكام باعثر دور الحكام ۱۹۱۱، والشرط والمناسبة (۱۹۱۲، والشرط المناسبة (۱۹۱۲، ۱۹۱۲)، والشرط المنسسية في ۱۹۱۹، وحالية الجمهية ۱۹۱۷، والشرطي المراجعة والإسلامية (۱۹۲۹، والمالية المحالية المحالة (۱۹۲۱، والمسرطي المطالة المحالة (۱۹۲۱، ۱۹۲۹، والمناسبة المحالة المحالة

بطی می ۳۹ ۱۹۶۱ اورانیع الساسة ۱۹۶۱ دواید الهیتید ۱۹۸۵ ۱ ۱۹۶۱ الفام والزاکش (۱۹۸۵ ۱

والى واكثر عن حلى رضي حقة على أعبر سنة المويدسة، واستاده عن المصل تو السمال عن أهي حفظ منفط المكان حلى رضي الحاجث إذا التي والأسر بين صفين أعلاقات وسلامه، وأحد عليه ألا يعود، الإمكن سبيلة (والخرج لابي يوصف عن ١٣٣٠ فا المسافية).

 ⁽٣) علية دوى الأحكاج ٢٠٠١، والسم قرائل ١٩٣٠، يقيين احقائل ٢/ ٢٩٥، وفتح القدير ١١٠٤، ١٦٢.

⁹¹⁾ الفي 11/ 32. ومنية بوي الأحكام 1/ 6-7، وظيعر الرائق 1/ 6/ 10. وحائبة الديوني 7/ 791

والإدالترح الصغير الإمالا

رد) الأحكام السلطانية لأبي بعثي من «)

قال ابن قذامة: احتمل أن يجوز لأهل المدل حيس من معهم، ليشموسلو إلى تخليص اسماواهم، ويحتمل ألا يجوز حيسهم ويطلقون، لأن المرتب في أساري أهل العدل لغير هير الا

٤٦ ـ وهدلى ماسيق من عدم جواز نسلهم، فإنهم بحسون ولا يخلى سبيلهم، إن كان فيهم متمة ، ولو كان الأسير صبيا أو امرأة أو عبدا إن كان فيهم متمة ، ولو كان الأسير صبيا أو امرأة أو عبدا إن كانوا مفائلي، الشوسة عليهم ومبايعة الإمام ، ولو كانوا مراهفين وعيدما ونساء غير مقائلين أو أطفالا أطلقوا بعد الخبر دون أن نصرص عليهم مبايعة الإمام . (٣) وفي وجه عند اختماملة يجسون ، لأن في كسرا لقلوب البغاة . (٣) وفائو: إن يطلب شوكتهم وعماف اجتماعهم في اخسال ، مالمسواب عدم إرسال أسيرهم والخانة مذه .(١)

أسرى الحربين إذا أعانوا البغاة

98 - قال الحنفية والشافعية والحنطة إذا استعان البغاة على فتالذا مقوم من أهل الحرب وأشوهم، أو لم يؤمّدوهم، فطيعة أما العدل عليهم، فوقعوا في الأسر عند أهل العدل، الحدو حكم أسرى أهل الحدرب، أثن واستنى الشيافعية ما إذا قال الأسم : طنت حواز إضافتهم، أو أنهم على حق ولي إجهانة المحق، وأمكن تصديقه فإنه يبلغ مأمه، ثم يفائل كاندة والدي المحقة عامه، ثم يفائل كاندة والدي المحقة عامه، ثم يفائل كاندة والدي المحقة المحققة المحقة المحقة المحققة المحققة

الأسرى من أهل الذمة إذا أعانوا البغاة :

36 إذا استحاد البقاة على إضلاما بالعن الذه. فوقع أحد منهم في الأسر، أنعذ حكم الباغي عند اختفية، فلا يقتل إذا لم تكن له فتف وغير الإسام إذا كانت فه فتة، ولا يجوز استرقاقه .⁽¹¹

وضال الحالكية: إذا استعان الباغي المتنول بذمي فلا يعرم النامي ما أللغه من نفس أو مال، ولا يعد حروجه معه تغضيا ليعهد. أما إن كان الساغي معاندات أي غير متاول، فإن السامي السنان معه يكون نافضيا لنعهد، ويكون هو وماله فينا. وهذا إن كان مخسول، أمسا إن كان مكرها قلا يتنفس عهده، وإن ختل نفسا بإنحذ بها، حتى تو كان مكاها (٢)

وقول الشائعية في نظك كقول المائكية - قالوا الو أعسان السفاسيون النشاة في القسال، وهم عالمون بالمتحريم غنارون النقض عهدهم، كيا لو القردور بالفنال.

أما إن قاق المذميون : كما مكرهين، أوظننا جواز التسال إعلق أوظنها أبي محفود فيها فعلوه، وأن نما إعمالة المعلى وأمكن صدقهم، فلا منفضى عهما هم، فوافقتهم طائفة مستملة مع عذرهم، ويغاتلون كيفاة.

ومثنهم في ذلك السناسون، على ما صرح به الشافعية إ⁹⁹

وللحنايلة كولان في انتفاض عهدهين أحدهن: يتنفض عهدهس، لأبير قاتلوا أهبل الحق فانطقل عبدهم كما لو إنقرين يقتلهم - ويصيرون كأمسل

ود) المن ١٩/٥٠

٢٤) حالية الحيل ١١٤٧/٠ . وشرح رومي لطائب ١١١/

وه) المحي 18 واليوا. ومدواة المحدود الع

 ⁽¹⁾ المفروع ١٣ (١٤) والأحكام السلطانية التي يعلى من ٣٩

⁽⁴⁾ فتح الضير (1 / 1 / 1) \$17 وانتني (1 / 1 / Y) .

¹⁹⁾ حائية الجمل على شرح المبع 1980

¹¹⁾ النوح المصروحاتية العسوقي ٤/ ٢٠٠

وكالما المعل على شوح لشباح فالهما ا

الحرب في قتل مقبلهم واتباع مدبرهم وجريجهم. والذائي: لا ينتفض، لأن أهل الذمة لا يعرفون المحق من البطل، فيكون ذلك شبهة خم. ويكون حكمهم حكم أهل البغي في قتل مقبلهم، والكف عن أسبرهم ومدبرهم وجريجهم.

وإن اكترفهم البحاة على معونهم ، أو ادعوا ولسك فيسل منهم ، لأنهم تحت أينديهم وقنديهم وكسفلك إن قالوا: ظننا أن من استعان بشامن المسلمين لزمتنا معونته ، لأن ما ادعوه عثمل ، فلا ينتقض عهدهم مع الشهة . ⁽¹⁾

وإن قدل ذلك المسامدون تفض عهدهم. والفرق بينها أن أهل السلمة الموى حكيا، لأن عهدهم مراسد، ولا يجوز نقضه خوف اخباشة منهم، ويلرم الإمسام الدفع عنهم، والمسالمنون مخلف ذلك.

وإذا أسر من براد عقد الإمامة ل. وكان لا بقدر على الحسلامي من الأسسو، مسع ذلك مي عقيد الإمامة له .

أسرى الحرابة :

وع ما المحاربون طائفة من أعل الفساد، اجتمعت على شهير السلاح وقطع الطريق، (الا وجوز حس من أسسر منهم الاستسبراء حالسه، (الا وص طفسر بالمحارب فلا بل قتله، ويسوفعه إلى الإمام. قال المالكية: إلا أن يخاف ألا يقيم الإمام عليه الحكم.

ولا بجوز للإمام تأليت المن وإن استحقوا الهزيسة فجويجهم أسير ، والحكم فيهم للإسام، مسلمين كانوا أوفعين عند الحنفية والمالكية والشافعية ، وأحد فولين عند الحنابلة . وكذلك السنامن عند أبي يوسف والأوزاعي . ومسوضح بيسان ذلسك مصطلح (حرابة) .

أسرى المرتدين وها يتعلق بهم من أحكام ا 23 ـ الفردة في اللغة : الرجوع، فبقال. ارتد عن ديته إذا كفر بعد إسلام

وتختص الردة. في الاصطبلاح الفقهي بالكفر بعد الإسلام، وكبل مسلم ارتبد فإنه بقتل إنا لم ينب، إلا المرأة عند الخنفية فإنها نجس، ولا بقرك الميزند على ردته بإعطاء الحزية ولا بالمان، ولا بجوز استرضاف حنى لوأسو بعد أن لحق بدار الحرب، بخسلاف المسرأة فإنها تستر في بعد اللحاق بدار الخسرب، على تفصيل بين المسادات موضعه مصطلح وردن)

24 رواذا ارتب جم ، وتهمسوا والمحسازوا في دار ينفردون بها عن المسلمين ، حتى صاروا فيها دوي منعة وجب قشائم على الردة بعد مناظرتهم على الإحسازم، ويستسابسون وجسوبا عند الحمايلة والشافعية ، واستجابا عند الحفيف، ويقاتلون قتال أهل الحرب، ومن أمر منهم قتل صعرا إلا لم بنب، ويصدر حالشافعية بأننا بدؤ هم بالقتال إذا استعوا بنحو حصن . [1]

⁽١) الشرح الكبير مع الغي ١١٠ (١٠.

 ⁽٣) الأسكام السلطانية للهوري عن ٥١. والأحكام السلطانية كأبي
 يعلى ص ٤٤

إلا الأحكام السلطانية للإوردي ص ١٥٠. ١٥٠. والأحكام السلطانية
 لأبن يعلى عن ١٤. ٤١

إن النهرة مطوعة بالشرفيع فيل الألك في الفتوى على مذعب سالك 2/ 1912.

⁽٢) الأحكام السائطانية عن ٣٦. وأسنى ظلقالب ١٤٣/٤

ولا يجوز أن يسترق رجالهم، ولكن نتم أموالهم، وتسيى فراريم الدفين حدثوا بعد الردة، لأبها دار تجري فيها أحكام أهل الحرب فكانت دار حوب، ولا يجوز أن يهادنسوا على الموادعة، ولا يصالحوا على مال يقرون به على ردتهم، بحلاف أهل الحرب، (1) وقد سبى أبر بكر رضي الله عنه فراري من اوند من العرب من بني حنيقة وغيرهم، ومبي علي بن أبي طاف رضي الله عنه بني ناجة.

وإن أسلمسوا حفت دمساؤهم، ومضى فيهم حكم السباء على الصبيان والنساء، فأما الرجال فأحرار لا يسترقون، وليس على الرجال من اهل المردة سبى ولا جزية، إنها هو القتل أو الإسلام. وإن ترك الإسام السباء واطلقهم وعضا عنهم وترك شم لوضهم وامواهم فهو في سعة.

48 - ويصرح المالكية يعدم استنابة الرئين إن حارب والمؤخى الإسلام - يقول حارب والمرضى الإسلام - يقول ان وشد: إذا حارب المرتد ثم ظهر عليه فإنه يقتل ما طرابة ، ولا يستلب ، كانت حرابته بدار الإسلام أربعد أن لحق بدار الحرب إلا أن يسلم ، فإن كانت حرابته في دار الحرب فهم عند ماك كالمسري يسلم ، لا تباعة عليه في شيء عا قمل في حال إدودو.

وأما إن كانت حرابته في دار الإسلام فإنه يسقط إمسلاميه هشه حكم الحيرابية خياصة . ⁽¹⁷وعن الن

الشاسم قال: إذا ارتب جاعية في حصن فإنهم يقد فاوق، وأسواهم في، للمسلمين، ولا تسي ذراريهم. وقال أصبغ: تسبى دراريم وتقسيم المواهم.

وهذا الذي خالفت فيه سيرة عمر سيرة أبي بكر رضي القاعبها في المذين ارتساوا من العرب، فقد سبى أبويكر النساء والصغار، وأجرى المناسمة في أمواطم، فلها ولي عمر تقص ذلك. 11

84 - وينفق فقهاء الهداهب على أن الاسبر المرتد بفتيل إن في بنب ويعمد إلى الإسبلام، ولا فرق بين رجيل واصرأة عنيد الأنمة الثلاثة. وروي ذلك عن آبي بكر وعلي، وبه قال الحسن والرهري والنخمي ومكمول، لعموم حديث من بذك دب فاقتلوه. ¹⁸

• ويسرى الحنصية أن المرأة لا تغتل، وإنها تحيس
 حنى تنوب.

أما لوكانت المراة تفاشل، أو كانت ذات راي ماها نقتل الفاقا الكتها عند الخنفية نقتل لا أردتها. بل لامها تسعى بالفساد.

ويستملل الحقية على عدم قتل المرأة المرتدة إذا أخذت سيا بها روي من قول الرسول 鑑: وإلحق بخالد بن الوليد، فلا يقتلن درية ولا عسيفاه، ""

⁽١) الناج والإكليل ١٤/ ٢٨٦

 ⁽۲) حميت دخل بداد دينه فاطاره در أشريت الساري دي حديث ادي شاني رمي اثا سيها مرفوها رفتح الباري ۲۹۷/۱۹۷ هـ السابيخ).

راج المستوط (۱۹۱۰) والمهاني (۱۹۳۰) ولين علماني. (/ ۱۹۹۱) ومختيبة المجهد (۱۹۹۱) ومختيبة المستوني (۱۹۹۱) واقعي (۱۹۹۱) والغراج (۱۹۹۷) والمخدد والمحدد (المخدد)

وحمديث وألحق بخياله بن الوقيه فلا بقتلي ذرية ولا مسيقاوت

راه و لأحكام السلطانية لأي على ص190، والشراج بن 1944. 1947 - من واضح اللسنيسة (1974)، والمستوط (1974). 1941 - والمهامة (1977)، والأحكام السلطانية للهارسي من 195

⁽٣) بداية التوجيد ٢ (١٨) . وافتاح والإكليل ١ / ٢٨١

ولا فرق بين الكفير الاسمين والكفر العاريء، فإن الحرجة إذا سبيت لانفتل ¹⁰⁶

١ هـ. وينفق فقهاء المذاهب الأربعة على أنه لا بجوز الحلة القلداء من الأسوى المرتدين، ولا اللَّ عليهم بأميان مؤفت أوأسك مؤيده ولامترك على ردنيه باعظام الجازية إكما يتفقون همي أن المرتبد من الرجال لا يعري فيه إلان العبودة إلى الإسلام أه التصل. لأن فتال المرشد على ودته حمد، ولا بغرك إدمة الخد للمعمة الأفواد. أأن

١٠٥٠ والممكية والشافعية والخناطة على أن الرفي لا يخرى علم المرتمة أبضاء والاخفف مدار الحربء الاليه لا بحوز إفترار أمسد من المرتبدين على الكفير بالإسيار فبانيء بينها يرى الخنصة أن الولغة نسار ف اله الد اللحساق بدار الحسوب، ولا تبستر في في دار

٣٥ روياليب الأصحاب الأعذار من الأصوى المرتبدين فرنهم بقلواه أيضما أونقل السرخمي فولا بأن حنول الأفية المسؤلة الأموثة، لأنه تخرج به الله (هبلته وحسمه) من أن تكون صالحة لعقتال، وملي هذه لا عملون معيند المرفقة كوالا وقبلونا في الكفر لأصلى أأأت

لإسلام، كما في طاهر الرواية، وعن أبي حبيفة لي

الرفاقية في تعليل ذلك الله لإيشرع فظها، ولا

بجور إلف، لكنافير على لكفر إلا مع الجزية أومع

المرق، ولا حربة على النسام، فكان يتقاؤ ها على

الرقى ألفع الوقد استرق الصحابة نساء من

النوادر: أنها نسترفي في دار الإسلام أيضا

ا وعلى قول من برى وحسيت فقل المرابعة - إذا كاندن الأسبيرة الموندة ذات وتوج ، وهي من ذوات العيض . ومهاند: را بعيضة قبل فتلها حشيه أد الكون حاملاً، وإن ظهر جا هن أخرت عنى تصعيم فإن كانت بمن لا عيض استمرنت شلاقة أشهر إن تدنت عن بنوقع حملها، وإلا قشت بعد الاستنابة. "

🕳 أغراب أحير وأمو دارد راس ماحة وابي حمان و طائع واللقعاف س حدیث رسنج مر افسر بسنع، ومان اخباکم او مقاشا روا، الفدرة براهد شرهن والراحرج عرائس الزنان بصار اخلبت متعيجا ملى ترط التيسين وزحاد وأفره الدهي اوقال الإيرارليسيء ليس والصبحالية أحد بقال لدرياح إلا مداحس معيلات بالدوسية أحدين حمل 1/ 144 ط الهندي والتاح السواساني ١١/ ٩٥ الطبعية الأولى ١٩٧٠هـ ، وهيم يا المجبود ١٢/٣ . ٧ اغتيف ومبيية ابي ماحة محصل غيام طزاء عب البائي ٢٥ هـ ١٥ مل عيسي الخليق، وصواره الطبيان إلى و والد ابر العباد مي ١٩٥٥ قارا فكت، الطبية، واستندرك ٢٩٧٥ خير دار الكف العربي).

و () المستوف و (أو د ا) 1 و () و تبيير المقائل ٣/ ١٩٥٠ و خراج لاي يوسف من ١٧٩ . وهمانية من عالمين ١٩٨٠، والنحر الموافق فالدهمة والوطيعة دوى الاحكام ليلمشر درر خكام تعرع عرز الأحكام (1.77)

وهم الحيي والدعاق والفسح ١٦ ٩ هو ولسرح روس البصائب من ة....... (Head of Party) والهدب 20 1910 وجائبة الخصوص $1 \cdot x / t + 2 \epsilon_{\rm supplies} \cdot x + \epsilon_{\rm sup} \cdot t +$

وهار المجلم هوائق فارهاك والسبيط والروادات فاداك وللمح القسنيس (١٨٨٧). ١٨٩٠ ومستنيبة مي خامدين ١٢٠٠٠٠. والبدائم ٧٠ ١٣٠ ، وطعي ١٠٠ ٧٩ وأسس الطلاب ١٩٩٧ ، وللموقى بالرباث

وتاع فلسوط والأرواع

وجمو فلنبر والكنبر وحائبة الدسوقي داراء كا

المسري المسلمين في يد الأعداد :

استثمار السلم وما ينبغي لاستضاده حدد درس. الكفارية:

آن الاستنبار :

٩٤ - الاستقسار هو نسايم الجندي نفسه للاسر. فقند يجد الجنسي نفسته مضطوا لذلكي وندوتم الاستقسار من بعض المملسين على عهمد رسول الله 魏 ، وعلم به البرسيول 兹 علم ينكر عليهم . روى البخاري عن أبي هربرة رصي الله عنه بسنده قال: وبعث ومسول الله يَهِجُ عشرة وهطا عنه، وامرًا خليهم عاصم بن ثابت الأنصياري . وانطلغوا حتى إذا كانبوا بالحداث موضع بين عسفان ومكة _ ذُكروا لبني لحيمان، فنفروا لمو قريبا من مثقي وجل كلهم ارامه فاقتصلوا أشرهم وفلها راهم عاصم وأصيعاب بخشوا إلى فدفد موضع غليظ مرنفع وأحاط بهم الغوم، فقالوا لهم: الزلوا وأعطوا بأيديكم، ولكم العهدد والبشاق ألا يقتل منكم أحدان قال عاصم ز أما أنا قوالله لا أنزل البوم في ذمة كافر، اللهم خبرً عسافيمك، فرموهم بالفل ففتلوا عاصها في سبعة، فنزل إليهم ثلاثة رهط بالعهد والبثاقي منهم خببب الأنصباري، وزيبة بن البلث، ورحل الحر. فلها استمكنوا مهم اطلقوا أوتار قسهم فأوثقوهم مقال السرجيل الشباقية المذا أول التصدر والقالا أصحبكم، إن في هؤلاء لأسبوف بريد القتلي . مجسروه وعماليوه على أن يصحبهم . اي مارسيه وخنادعوه أينيمهم وفأبي فقتلون واقطانفوا بخبيب وابن السدنسة حنى باصوهما بمكية . . . ها أأ معلم وا وبيل الأرشار للتوكان ١٧ ٢٩٨ . ٢٩٩ ٪ معطمي اطلي من

١٣٨٠ م، والخيفية: أحرجه البخاري من مديث لي هريرا

رضي الدِّ فيد (١/ ١٦٩ - ١٦٨) ﴿ السَّلَّمَةِ ا

رمسول الله يهيج بها حدث، وعندم إنكاره يدل على أن الاستئسار في هذه الحيالية مرخص فيه، وقبال احسن " لا يأس أن يستأسر الرجل إذا خاف أن يظهر " وإلى هذا اتجه كل من الحنفية والمالكية والشاهمة والحابلة.

ه ه . و قد نصل الشناعية على شروط يلزم توافيها لجواز الاستنسسار هي : أن يخاف أن يترتب على عدم الاستنسالام قنله في الحسال، وألا يكون المنتسلم إماما ، أو عنده من الشجاعة ما يمكم من الصمود، وأن بأس المرأة على تصبها العاسشة

والأولى . كانص عليه اطتبابلة . إذا ما ختي المسلم الوقوع في الأسر أن بقاتل حتى نقل ، ولا بسلم نفسه للأسر، لأن يقنوز شواب الدرجة المرفيمة ، ويسلم من تمكم الكفار عليه بالتعقيب والاستخدام والفتة ، وإن استأسر حاز ، لما روي عن أمي هربوذ في الحديث المقدم . (1)

ب. واستنقادُ أمرى المسلمين ومفاداتهم :

١٥ - إذا وقسع السلم أمسيرا فهم حرعكى حاله، وكسان في ذهبة المسلمسين، بلزمهم العمسل على خلاصه، ولويتبسير سمل الفراد له، والتعاوض من أسل إطلاق سراحه تربصوا لذلك وقد كان الرسول صلوات الله وسلامه عليه يتحين الفرصة المناسبة لتخليص الأسرى، ووت كتب السيرة أن قريشنا أسون نفرا من السلمين،

⁽¹⁾ أهي على صحيح البخاري (١) ١٩٤

⁽⁷⁾ الشيخ والإكتبال بالش برائب إيطال ٢٥٧/٣، وقيع الردات (7) ما ما 1976، وقاع الردات (7) (1976، وقاع الردات الشيخ (7) (1976، والأحكسام الشيخ (7) والمع المتناخ بيانش ماشية (بار مايين حروج)

فلها لم يجد الرسول يحظ سبلة لإنقاذهم كان بدعوافه الإنقادهم دير كل صلاة، وتما أفلت أصدهم من الأسر، وضع المدينة، سأنه التبي يجه عن روعيه مقال: أن قلق بها يارسول الله عضرج إلى مكة فلدخلهما منخان الأسرونية علم أنها تحصل فلدخلهما من الأسرونية علم أنها تحصل عليهمها، وقدم بها على الرسول الله كلا من سحم بي وقد أمرها المشركون، بأن فاوض عليهها، وسمن تبين أمرها المشركون، بأن فاوض عليهها، وسمن تبين منهم حتى طلقسوا مراحهها، وكدلك فصل في

وقد روى سعيد بإسناده أن رسول الله فال 19 وال على المسلمسين في فيلهم أن يضافوا أساراهم و ويدرى أن عسراين الخطاب فال: ولأن استنقد رجالا من المسلمين من أيدي الكفار أحب إلي من جزيرة العرب و (³⁾

استخاذ عنيان وعشرة من المهاحرين رضي الله عنهم

معنا صيلح الحديبية أأث

٥٧ . ويجب استخباذ الأسرى بالمفاتلة ما دام ذلك مبسورات فإذا دخل المشركون دار الإسلام فأحذوا الأمسوال والملزازي والمساءء ثباعلم مم جاعه المسلمسين، وهم عليهم قوق، فالتواحب عليهم أن يشعبوهم ها داملوا أي دار الإسملام، فإن دخلوا بم دار الحبرب، فالنواجب على المسلمين أن يتبعوهم إدا غلب على وأيهسم أنهسم يقسفرون على استفسادهم والزشق عليهم القتسال لتخليصهم فتركبوه كاسوافي سمة من فلك ، فإما تعلم أنا في بد الكفار بعض أساري السلمين، ولا يجب على كل واحد منا الفروج لقناهم لاستنفاد الأسرى. دمي ٨٥ ـ والاستنفاذ إذا لم يتبسر من طريق الفتال فإمه يصمح أد بكون عن طويق العداء شادل الأسرى. على ما ممق بيمان الفنول فينه، كيا يصح أن يكون عالمان أيضاء ففول الرسول عنين وأطعموا الحائم وعبودوا المريض، وفكبوه العبان، لأناما بحاف من تعديب الأسمر أعظم في الضرورة من عدل الذل. مجاز دفع أعطم الضرربن بأخفهها 😘

والحقية على وجوب ذلك في بت المال، وإن له بكن فعلى جيسم المناسسين أن يقت دوه. وهسال أسو يوسف عن عصر بن الخطاب ومني الله عنه أنه فاف: «كسل أسسير كان في أيسدي المشركين من المناسبين فقائلاكه في بيت مال السلمين». أأن وهو

وه) السرة النبية لابن مشام 1/194. (194 ط التلية 1794هـ. والقراح لأبي بوسماحي (174 ط الطبعة السلمية

⁽۵) حدیث و آمستفرسول اندیای اسم معطوری برسلا من حدیث السیدی معلولا وانسسر الطوی بحضور عدید شاکتر ۱۰۶۰ (۲۰۰۳ شعر در المارت بصفی و گیره النوید لاین حنسانی من ۱۰۶ والبدایت والهدید ۱۳ (۲۰۰ شاول ۱۸۲۰ من ویشنج الأساح ۱۸۰۱ (۲۰۰ م)

وان القيراع التي يوسف من 191 الطبيب في ليب أ. والأمر هي مدم بن الخطاب ومني قادعت أهرجه ابن لي تنهة وأبو يوسف في الكراج موفوقا على عمر بن الخطاب رضي فادعت إمصيف ابن أبي شبية 14 (100 ط المناد، وكتاب الطواح لأبي يوسف عن 191 شعر الكلية السطنية . وكان العيال 1900 ونشر مكتبة القرات الإسلامي)

⁽¹⁾ شرح السير القيير ١٠ ٧-٥، والتباع بالإنجليل بيانش مواحث القليق ٣٠ ٣٨٧، ووتبع تزمان شرح مبيع الفتلات (١٣٩١). ومائلية الحسل ١٤٣٥، والتبي ١٠/ ١٨٥)

الحمي ١٩٠٨/١٠ والتناج والإكتبل ١٩٨٨/١٠ والهذاب
 ١٩٠٢/١٠ والتناج والإكتبل ١٩٨٨/١٠ والهذاب

۲۱) آشر (اکسل آسپر کاناي آيايلي الشيرېون () . انفر دن. اللو پومانداني مديث صفو باز (انقطاب وغيي الدانت برقورات

ما ذهب إليه المالكية، كما نقله الواق عن ابن بشر من أنته يجب في بيت المنال، فإن تعدفر تعلي عموم المسلمين، والأسير كاحدهم، فإذ ضييع الإمام والمسلمنون الملك ويب على الأسير من ماله. وهو ما رواد این وشد ایضا

وفي المهذب أنه وجه هند الشانعية . (1) والموجه الثاني عند الشافعية : أن بذل المال لفك لمسرى المسلمسين ساإن شيف تصالبهم ربوان عنو الضرورة، ويكنون في مالهم، وينبدت عند العجز التسداء الغسير له ، فمن قال لكسافير: اطلق هذا الأمسير، وعمل كذا فأطلقه لزميه، ولا يرجع على

١٦ -وأسر المسلم الحرلا يزبل حريته، فمن اشتراه من العمدولا يملكه ، وإن اشتراه مسلم يضر أمره فهومنظوع فيها أدى من فدائه، وإنَّ النَّهُ ادرأتِهِ، فإنمه يرجمع عليه بالثمن الذي لمشتراه به ، والفياس لا يوجع عليه إلا أن يشترط دلك نصار 🖱

الأسير مام يأذن له في فدائد (١٠٠

ويوي الملاكية . كيا بروي المواق . أن للمشترى أنابرجم عليه، شاء أواليي، لأنه فداء، فإن لم يكن له شيء البسم به في دمشه . ولمو كان له مال وعليمه عين، فالمدي غداه والمستراه من العبدو أحق به من عرماته . أما إن كان يفصد الصدقة . أو كان الغداء من بيت المال فلا يرجم عليه ، وكذا إن كان الأسمر

يرجعو الخلاص بالفروب أو النرل (١٠)

٦٧ ـ ولو خلى الكفار الأسير، واستحلفوه علم إأن يحت إليهم بضدائم أويعود إليهم، فان كان هذا فتبجنة إكبراه لم يلزمه الوقاب وإن لم يكره عليه وقدو على الخدداء لزميه ، ويهدا قال عطيه والخيس والمزهمري والنخعي والثوري والأوزاعيء لوجوب الموقياء، ولأن فينه مصلحية الأسباري، وفي الفدر مفسدة في حفهم. وقبال الشافعي: لا يلزمه، لإنه حرالا بستحقون يدلد

وأميا إن عجمز هن الفدام، فإن كانت الرأة فانه لا يحل لها السرجسوع إليهم، لشوله تعمالي إضلا تُرجموهن إلى الكفائ، (١٦ ولان في رجوعها تسليط) غم على وطئها حراما.

وإن كان رجسالا، ففي روابية عشد الحشابلة لا يرجسم، وهسر قول الحسسن والنخص والتسوري والمتسافعي . وفي السرواية الثانية عندهم بلزمه ، وهو فول عشبهان والمنزهسوي والأوزاهي، لأن النبي 🎕 حبن صالح قريشنا على ردمن جاء منهم سلخ أحصني اقه ذليك في الرجال، وتسبخه في الخساس أمل

حد الترس بأساري السلمين :

٦٣ ـ الليُّر من يضم الشاه : ما يتوني به في الحرب،

راء الناج والإكثيل 1/ هذا؟، وحائبة المسولي 1/ ١٠٧ (٣) سررة للمتحنة (١٠

رج) <mark>نائني ۱۰</mark> / ۸۱۹ هـ ۱۹۹۶

[·] عليه . وكتاب الخراج لأبي يومان من ١٩٦ ثشر الكتابة السلامة

⁽١) الراح من ١٩٦٠ ، وحالية النمومي والشرح الكبير ٢٠٧١ . والتاج والإكليل ١٤/ ٢٨٧)، والهلب ١٤ - ١٠٠

راز) المخت ۲/ ۲۰۰

وا) شوح السبر الكبر الراحة)، وحلت الجمعل 10 19:

يشاق تترس بالترس إذا توقي به أأأ ومن ذلك نترس الشركين بالأسوى من المسلمين والنميين في التسالي، لأبير يجمئونهم كالفتراس، فيتشون به محموم جيئي المسلمين عليهم، لأن ومي المشوكين المعانين تحرص على حياتهم والقلاهم من الاسروف على حياتهم والقلاهم من الأسرجواز الرمي مع النشرس بالسلمين أو الدمين، كيا تناولوها من ناحية لزم الكمارة والدية، وإليك تناولوها من ناحية لزم الكمارة والدية، وإليك تاكلوها والذية، وإليك

ألدومي الغرس

14. من ناحية رمي الفرس بعض الفقهاء على أن إذا كان في نرك البرمي خطوعقق على حرقة السلمين، فإن كان في السلمين، فإن بجوز الرمي برعم الترس، لان في السيام، وفئل الاسم ضروخاص، ويقصل عند الرمي الكفار لا لترس، لأنه بان تعفر لتميير معلا فضل أسكس فصلك ، وتشال ابن عابد بان عوال السوحيي أن القول للوامي بيعيته في المن فصل الكفار، وليس قول ولي المقتول الذي يدعي الكفار، وليس قول ولي المقتول الذي يدعي

أمنا في حالت خوف وقوع الصير على أكثر السلمين فكذلك بجور رميهم عبد جهور القفياء، لايف حالة جهور القفياء، لايف حالة خرمة القراس ويتنقط حرمة القراس ويتنقط حرمة القراس المسلمون المسلمون المسلمون المسلمون الشارس بهم أكثر من المجاهدين، وفي وجه عبد الشارة المجور، وعلموه بأن مجرد الخوف لا يبيح المدم المعصوم، في أنه لا يجور عند المالكية إذا كان المحرف على يعجم المكون على يعهم الغارين فقط اللاية إذا كان المكون على يعهم الغارين فقط اللاية

الدواسا في حالة الحصار الذي لا خطر عبد على الحاصة المسلمين، لكن لا بقشار على الحريس إلا بقيد على المرس، فحمه و القفها، من المالكية، والمسلمية، وجهور الختالة، والحسن بن رباد من الملقية على الشع، الان الإقتااء على قتل المسلم حرام، وسرك قتل لكام حائز، الا يرى أن للإمام آلا يقتل الأسارى للفعة المسلمين، مكان مراحلة جانب المسلم أولى من هذا السوح، ولأن مصدة قتل المسلم موق مصلحة قتل الكافر

ولف جهبور الحنفية، والشافي من احتابلة إلى جوار رميهم، وعلل لحمية ذلك مأل في الرمي دفع الضرر العام، وأنه فلم يخفو حصر عن مسلم، وعدر الفاضي من الحتابلة أن ذلك من قبيل الضرورة الله .

ب . الكفارة والدية ﴿

 17 . ومن تحيية الكمارة والبدينة عند إصابة أحد أصرى المنتمين تجعة رمي الترس ، فإن ههور اختفية عني أن ما أصابوه منهم لا يحساجه ديه ولا

رواع الرحين (/ ۱۹۰۰ تا ۱۳۱۷ هـ ، والترح المنام والمقاطبة! (۱۳۹۷ تا مصطفى التالي

والزاجع فباللة

⁽١) حاشية التبلي بيادش بيس الحُقاق ١٥٢ (١٥) معاد المناس العالي المناس المناس المناس

⁽٣) تما القديم والعدالة (١/١٥)، والدائلة الأراد (١/١٠)، وحالية المدوق ١/١/١٠). وحالية المدوق ١/١/١٠). وحالية المدوق ١/١/١٠، وحالية المدوق ١/١/١٠، والقدر القدر المداؤل ١/١/١٠، وحالية المداؤل ١/١/١٠، وحالية المداؤل ١/١/١٠، وحالية المداؤل ١/١/١٠، وحالية الأولى للمداؤل المداؤل المداؤل

كفارة، لأن الجهاد فرض، والغرامات لا نقرن بالفروس، لأن الجماد فرضي عاموره لا عنت، وسبب القرامات عدوان عصر ماموره لا عنت، وسبب فرحوب الفسال بمناه من إضاحة العرض، الاجم بمناهات العرض، لا يمت موده لا يتساوض مع موروى عن رسول الفريق وهذه لا المسى في الإسلام دم مفرح الأالي مهدر الأن مالين عام خص مه البغاة وفضاع الطريق، فتخص صورة البؤاع، كما أن البي في الجديث عاص بدار الإسلام، وما نعم فيه نهي بدار الإسلام. المناهبة تازم لكمارة قولا واحدال ول

إحداهما . تحت، لأنه عن مؤمنا حظا, فيدخل في عموم قوله تعالى: (ومن قتل مؤمنا حطأ فنجرير رقمة المؤمنة أوينة أستنمة إلى الدند إلا أن يضَّدُّفُونُ أَنْ

وجوب الدية روابتان

الشائية : لا دينه، لأندنس في دار الحرب برمي مساح، ديدخل تي عميم قوله تعالى وبال كان مي دور فوج عدو نكم وهـ ومؤمل فـحـريم رقيـة مؤمنة) ولم

(٩) الفيح والمستجد (٩)

وع) حورة السندر وي

طفاقر ديم الال وعدم وحوب الدية عن الصحيح عند. الحيايةة (12

٩٨ ويشول خمل الدافعي , وجب الكفاره إن علم الفائل ، لأب فان معموما، وكان الديه إلا الفصاص، لانه مع تحويم الرمي لا يجمعان . أن وفي جيسة المضاح نفيه. دمك مأن بعلم مه وأن يكون في الإمكان توقيم . (11)

ريخيل الساوتي من الحقية عن أبي رسعن أنه قال: إن أصده مب ازمه النبية، عليه مسلها أولم يعمه، فلحديث المذكور، وإن لا متصد، يعيه بل رمى إلى الصف فأصيب فلا وبه عليه.

والتعليمال لملاول أن الإقدام على قدر السند حرام، وترك على الكافر جائز، لأن للإمام أن يقتل الأساوى شفعة المسلمين، فاكنان ترك لعدم فتل المسلم أولى، ولأن مفت عنة تنسل المسلم فوق مصنحة فتل الكافر إلى:

19. ولم نفف المهالكية عس شيء في هذا إلا ما قال المنصوفي عند المبايغة على قول خليل: وين نزسية مصملم، فقسال: وين نرسية بأسوال المسلمين عنو مثلون ولا يتركبون. ويضغي صهان فيمانه على من وماهم، فالما على منا يرس من السفية المسجلة من الغرب من المنجة المسجلة من الغرف، منا الغرب، من العجلة المسجلة على من الغرف، بحامم أن كلا إثلاء، مال المتجلة المسجلة من كلا إثلاء، مال المتجلة المسجلة على منا يرس من الغرف. بحامم أن كلا إثلاء، مال المتجلة المسجلة على منا يرس من الغرف. بحامم أن كلا إثلاء، مال المتجلة المسجلة المس

C) مورة السلة (C) معاددة

راق) اللتي دارونيو. راق) الإنصاف (۱۹۹۸)

ر من با مساحد ۱۹۹۰ میلادی. برای مانینهٔ الطبیش وار ۱۹۹۹

¹¹¹¹¹

^{14 /}A 분실하는 4년 41년

واحاء المعالية عثى العصم بالرجدة

رد) ملات جنونی ۲زرود. رد) ملات جنونی ۲زرود

عدى تطبيق يعض الأحكام الشرعية على أسرى المسلمين

حق الأسير في الغنيمة

الا ويستحق من أسر قسل إحرار الغيمة فيها غيم قبل الأسر، وذا علمت حينه أو انمنت من الاسر أشلاء أنفست من الاسر أشلاء أنفست من الاسر أحملاء أنفس وحد ثابت وبها، وبالأحرار ولا شيء أن يكون شنمون بعد أسره، إذا المأسور في بدأ على الحرب الا يكسون مصبح عند أنوا أن إخرازه بالدار. وإذا في يحران بالدار. وإذا أنفس الخيس مصبح هذ الأسمر في بدأ خربين قسمت المنتشر شرحاء بعد ذلك حيا لم يكي له شيء. وإذا قسمت حل السنين هسم يبيد قد تأكده بالقسمة وشت ملكهم فيها، ومن ضرورته إنقال الحي المقالسة وشت والمنتشرة عند الخدادة المران قادرك المؤل المقسمة المناس فقدية المنتشرة علا شيء أنه إذا هران قادرك المؤل المناس في إدارة المنتسرة علا شيء أنه. إذا المناس في إدارة المنتسرة علا شيء أنه. إذا المناس في إدارة المنتسرة علا شيء أنه. إذا المناسرة الدران المناسرة علا شيء أنه. إذا المناسرة علا شيء أنه. إذا المناسرة على المناسرة المناسرة على المناسرة على المناسرة على المناسرة المناسرة على المناسرة المناسرة على المناسرة المناسرة المناسرة على المناسرة المناسرة

٧٩ دوس أسر معد إخراج الفائم من دار الحرب أو يجهل وكال قد تخلف في دار الحرب خاجة بعص السلمين، وإن يرتف بصيبه حتى يجي و فياخذه، أو يظهر مونه فيكون لورك، إذن حقد قد ناكد في الله الفيات مالإجراز ""

وق خالبة المجتهدة أن العباسة إنها قب عام الخمهمور المحاهدين بأحد شرطين: إما أن يكون

عن حصر الفتان، وإما أن يكون ودا لمن حضر القبال: ⁽¹⁾ وتفصيل الكلاء في هذا موضعه مصطبح وغيمة).

حق الأسير في الإرث وتصرفاته المالية :

٧٧ - أسسر ألسلمسين الله ي مع العدويرث إدا علمت حبات في قول هامة الفقهام الان الكمار لا يمكنون الاحرار بالفهار، فهو باق على حريته، هبرت كميره . ""وكذلت لا سقط الركاة بند. كان تصرفه في ماله نافت ولا أثر لاحتلاف الدو بالسبة له . "" فقد كان شريع بورث الأسير في أبدي الدور.

وازر عالة اللحنود درجار

راق المور ۱۳۱*۱*۲۷

والإرالشرع الكيم مطبوع مع المعي ١٤٥/٢

رة إخليت التي برائا مالا يقورت () أخرجه النجاري ومسلوس حديث أي حريرة بريي الله عديرونا ، وقع اللري () (1940 -(1944 السائية) وصحيح مسلم محلق عميد برائا صلا مالتي ((1974 ما عيس (طائي))

ردي پرشاه السري شرح صحيح البطري ۱۹۱۹ و ۱۹۱۸ الطبعة الشاعة الله ۱۳۶۱ من رويج البري ۱۹۴۲ و الشايشة

⁽¹⁾ العمر الكبير وشرعه ٢٠ (١٩٠٣. والانصاف و/ ١٩٠٠) (1) شرع السمر القمر ١٩٠٣، ١٩٠٥

لا يورث عنه ماله، ولا نؤوج تساؤه، وبنا في حق غيره حتى لا يرك من أحمد ، ولمه حكم في الدّال، وهمو الحكم بصوته بمصي مدة معينة ، "أ فهمو أن حكم الفقود . انظر مصطفع إمفتون

الا دوسوي على الأسير في تصرفات الماية ما سسوي على عبره في حال الصحفة من أحكام. فيهمة وصدفت وغير دارات حائز، ما دم صحيحا عبر مكرم فإن عمر بن عبد العزيز: أحير وصية الأسمر وعنائه وما صبح في ما يشاء ما يشاء. أنْ

أسال إلى كان الأصبر في يدمشوك بن عرفوا متن أسرامه ، فإنه يأمد حكم المريض مرص المبت. لأن الأحلب منهم أن مغلوا، وأسر جلو المهرة في حال أسقا من رحمة الحياة وحوف الموت، لكن إذا كان الأغلب عده وضد غيره الحوف عليه، يعطبه عطبية مريض، وإذا كان الأعلب الأسان كالت عطبت عطبة الصديسج "" بنفصيل دليك في مصطاح (مرص الموت)

جنابة الأسع وماعب فبها

٧٥ - يتجه جهيور الفقهام الشاهمة والخارفة. وهوفول عبد المالكي، إلى أنه إدا صدر من الأسير خال الاستراما يوجب حداً أوقصناهما وجم عليه ما يجب في دار الإسبلام، لابه لا تنتمه الداران في

تحربو الفصل، فتر تعلق فيها يجب من العدية الموقع ال

ويضول الخطاب: إذا أفر الاسبر أنه ربي . ودام على إفسراره ولم يرجسع ، أر شهب عليسه ، قال ابن القاسم راصيع: عليه احد.

والاقتال الاسبر أحدا مهم حطا، وقد كار أسلم، والاسبر لا بعدم، فعليه الدية والكماة وقيسل الكماره فدطا وإدافله عسدا، وهو لا بعدم سلما فعيم الدية والكفارة وإن كان فتله عبدا وموجعلم رسلامه قبل به وإذا حتى الاسبر عبي أسبر فئله وكذرهما الله

۷۷ دوقان احمیه دوموقول عبد افانکیف فاه حداداللک دول حرصه « زمی اید دو پقامهٔ احد علیه القوله علیه استلام « الا تمام العدود ی در القرب» ^{(۱۹} لامه دام الستوی روادا و بحد علیه

رواد المهندي (1977) والأولاد (1977) والمني (1977). ومواهب المهل (1977)

(٣) حديث الدارات والحاودي والاطراب والحديث والحديث الماطلة المحافظة الإنتاجة الحرافة الدارة والحديث المرافقة المحافظة الأنتاجة والحدي والحدود والمحافظة الإنتاجة والحدي والحدود والمحافظة المحافظة الأخلى والحدادة المحافظة المح

والما المنعو الموافق (1976م) ولان والشوح التكبير منفوع مع المعنى 1929 -

وكال إرشار الماري ١٩ ٧٤٠

والإمالات مطلعه الاولى، والبدائع الراحات

حين باشير السب لا يجب على بعد دلك، وقالوا: المحد على من زنى وكان اسبرا في مستكر اهال المغيى، لأن يد إسام أهل العدل لا يصل ولهم. (أ) وقالوا: لو قتل أحد الأسبرين السلمين الأخر ذلا شيء عليه سبى الكفارة، وهذا هند ألى حقيقة، لأنه بالأسر صار تعالم فيه الصبر ورته مقهورا في أيديهم، ولحث المصير مضيا بإقامتهم وحص اخطأ بالكفارة، لأنه لا تضارة في تعمد، ويقي عليه عقال الأحرة، وقال الصاحبان بلزوم الدية ليصا في اخطأ وانعمد، لأن المصدمة لا تبطل بعارض الأسروانتناع النصاص العدم المنفعة، وقب الدية في ماله الدي في دار الإسلام. (2)

أنكحة الأسري:

٧٧ ـ ظاهر كلام الإمام أحدين حبل أن الأسير لا يمن له النيزوج ما دام أسيرا، وهذا قول الزهري، وكسره احسن ألا بنيزوج في أرض المشركين، لأن الاسمير إذا ولمد له ولد كان رقيقا لهم، ولا يأس أن بطأ اسرائسه غيره مهم، ومنشل أحمد عن أسهر الشيز بن معه امرأته أبطؤها فقال: كيف بطؤها؟ قلميل غيره منهم بطؤها، فان الأثرم: قلت له: ولعلها العلق مولد اليكون معهم، قال: وهذا المشة (*)

ويشول الحوالى: الأسير بعلم تنصره فلا يشرى العوط أم كرها فلتمند زوجته، ويوقف ماله، ويحكم عبد بحكم المرتد، وإن ثبت كراهه سبسة كان بحال المسلم في نساله وماله . ⁽²⁾ ايقصيل ذلك في موضع (إكرام)، وإزهق).

الكراه الأسير والاستعانة به :

٧٧ - الأسبر إن أكره الكفار على الكفر، وقليه مظمئن بالإيسان، لا شين منه امرائه، ولا بجوم مير الله من السلسين، ولا بحوسون مير اللهم منه، وإذا ما أكسره على أكسل خم الحنسزيير أو دخلول المكتب في الفعل المنفي لم النظير ووات. (**) ولمو أكرهو، على أن يقتل مسلى الفضر ووات. (**) ولمو أكرهو، على أن يقتل مسلى ليكسن له فلسن، كلا يرخص له في أن يقل على تغزة بنفذ منها العمو إلى مقاللتا، ولا الاشتراك مع العمو في الفتان عبد كثير من العلياء، وأجاز ذلك الأوزاعي وغيره، ومنعه مالك وامن القلسم. (**)

الأمان من الأسير وتأمينه :

الاسلام لا يضع الأمان من الأسير عند الحقيق، لأن الأسان لا يضع مه يضفة النظرامة للمسلمين، بل النفسية حتى بتخلص منهم، ولأن الأسير خالف على نفسية ، إلا أسه أيسية بيهم و بنته إن المشوء والدنهم، فيتبخي أن يفي لهم كيا يضون له. ولا مسترى شيشا من أمواهم، لأسه غير منهم في حق مسترى شيشا من أمواهم، لأسه غير منهم في حق

ودي فليسوط ١٠٠٪ ١٩٠٠ - ١٠٠ ، ومواهب العابل ٢٠٠٥ - ٢٠٠

⁽٢) لينفسر طوائق ها ١٠٠٨، والعلم في ١٩٠٠، والبنتائيم ١١ والتاح والإنكلي مطبوع بهامش مواحب المطبق وارضا ١٢٥ والان ١٨٣١ / ١٨٣٨

^{. (}۳) الثانع والأكلس بطوع بيانش مراهب الغليل ١٩/ ٣٨٠

۱/ ۱۳۱۹ به ۱۳۳۰ ۱۳۶۱ المعنی ۱۰ از ۱۹۱۱

انفسسه ، وقاد شرط أن يقى لهو ، فيكنون بمنزلة المستأمن في دارهمي ومسوعا قالمه البليث 🕛 ورافقهم كل من: المالكية والشافعية والحناملة، إذا ماكان الأسبر عيوسا أومفيداء لأته مكرس وأعطى النسافعية من أمن أسره حكم الكران وقالوا: إن أمانه فاست. ^(٣) أما يذا كان مطلق وغير مكوم، فقد خص الشنافعينة على أن أسهر التعارب وهو المطلق ببلاد الكفار المنوع من الخروج منها بمصح أمانه تخل المارودي: وإنها بكنون مؤمنه أبن بدارهم لا غر، إلا أن يصوح بالأمان في خوها. " وساو أشهب عن رجيل شفاعين عسكر المسلمين. والبود المنبور فطنيهم المشمون فقبال المندو تلأمير المسلمة أعطننا الأسال وفأعطاهم الأمان فغائل إذا كان أمهم، وهو أمن على نفسه، فذلك جان، وإناكان أمنهما وفسو خالف على نفسسه والبس ذَلَكُ بِجَانُونَ وَقُولَ الأَمْمِرِ فِي دَلَكِ جِنْرٍ ⁽⁴⁾

ويعلل أبن قدامة للهيجة أنان الأسير إذا عقدم غير مكوم، بأن داخل في عسوم الخير الذي رواد مسلم بمنسده من أن السومسول يخلا قال: وفضة المسلمين واحدة يسعى مها أدن هم كها أن مسلم مكلف عنها . (2)

صلاة الأسير في السفر، والانفلات، وما ينتهي به الأسر

٨٠ ما لاسبر المسلم في أيسدي الكفارإن عزم على الخسرار من الأسبر عند النمكي من دلسك، وكمان الكفار الناسواء في موضع يوبدون الفام فيه المنة بني تعتبر إقامة، ولا تفصر مدده الصلاة، فزمه أن يتم الصلاة، لأنف أوله المنتج في السعر والإفامة، لا فيت. وإن كان الأمير الفلك علي، وهومسافر، قوطن نفسه علي بفامة شهر في عار أو فير، فصر الصلاة، لا فيت عارب بفامة شهر في عار أو فير، فصر الصلاة، لان عارب عن فلا تكون دار الحرب وضع الإقامة في حشل علي المن عارب المناسبة في ينتهي إلى دار الإسلام. "أن وتفصيل طلك موضة مصطلح (صلاة المناس).

۸۹ - والاسسرينتهي بايقرر الإسام، من قتبل أو استرقدق أومراً أو فداه مال، أوعن طريق تبادل الاسري على ما سبق بيانه، كابنتهي الاسرسوت الاسير قبل قرار الإمام في، وكذلك فإده قدينتهي هوار الاسير، يقول الكاسئي: أو انقلت أسير قبل الإحداز بلا الإسلام والتحق بمنعتهم يعود حرا، ويشهي أسسره، ولم يعدد فيشا، لأن حق أصل دار الإسلام لا يشكد إلا بالاخذ حقيقة، ولم يوجد. "ا الإسلام القرار إن أطاقوه، ولم يوح طهور الإسلام ظسلمين الفرار إن أطاقوه، ولم يوح طهور الإسلام ظسلمين الفرار إن أطاقوه، ولم يوح طهور الإسلام

و (يشرح السبع الكبير ۱۹ ۱۹۸۱ ، ويبي احقاق (۱۹۹۲ ، والتح (۱ د ۲۰ ، والبحر الرائق ۱۹۸۸ ، ومواهد اصلیل ۱۹۹۲ ، وقع الوماد (۱۹۸۲ ، واللي ۱۹ ۱۹۳۲)

راد) ترجير 144*1*1

۲) فتح الوقيف ۲/ ۱۷۹، وقيانية احمل ۵/ ۲۰۰، يشرع الهما ۱/۲۰

راع الناج والإكثيل الأسامة

وم) النبي ١٠/١٠)

وأحليك والمؤ السلسان وأغواها مستومي مديثان

۲/ ۹۹۹ طا مستی الطفیر) (۱) شرح السار الکیم ۲(۹۵)

 ⁽¹⁾ البدأتم ۱۹۳۶ . ومواهب العليل ۱۹۳۶ ، والتاج والإقابل ۱۹۸۸ .

مضائهم. للخلوص من فهر الأسر، وقيد بعضهم اليوجيوب بعدم التمكن من إظهار الدين ،⁽¹⁾ لكن جاء في مطبيعيت أولي النبي: وإن أسب مسلم، فأطلق بشسوط أن يقيم في دار الحبوب معاصيفة ، ورضي والتسرط لزميه البوماء وليس له أن ييرب لحديث: «المؤمنون عبد شروطهم» أأن وإن اطبق مشمرط أن يوجع إليهم قزمته الموقات إن كان قامرا على إظهار ديت . إلا الرأة فلا يحل لها الرجوع. "" واختار ابن رشد . إذا انتمى العدو الأسير طائعا على ألا بهرس، ولا يجونهم. أنه يهرب ولا يخونهم في

وأسايان الشمشوء مكترها بالولم بأتمنون ولله ال

و (و فتح الرهاب 7/ ۱۷۷) و مانية القبل 1/ ۹۰۹ . و٣٠ مدين : والزمنون هند شروطهم . . . و أخرجه ابن أبي شية من طريق عطاء مرسيلا بدا اللفيط، وعلقيه للبحيتري للميط والمسلسون فتدغرو فلهيره الحاراني حجراز فذا أحدالأ دانت اللق لا يوصلهما الصنف ال مكتبان أهسره ومدحاه من حليث حسرو بن حوصا للزيء بأحرجه إسحاق واستقامي طريق كتبرين عبدان بن عمروين فوف. عن به عن جله مرفوها. وكنقالك أعبرهم مترمدي بنفس الإسناد، وذال فتريدي. هذا حلجت حسن صحيح ، قان (باركافروي : وي تصحيح الترمذي منا الصعين عظم ، فإن في إسسانه كشر مي هندلغ بي همرو بن هوف. وهو صعيف جدة وأحرجه أبو دارد والخائم من حديث أمي مريزة وال إستاديها كثير من زيد. قال القمين وكثير متعمد النسمائي ومثمة غيره، قال النسوك لو . لا عين أن الأحماديث الذكبورة والطبرق بشهد ينصبها لينصن الألن أحراطا أنابكون اكن الذي احتسمت عليه مستارتهم صاري 1/ 10 1 ـ 10 9 ط السللية، وكمنَّا السوني ١٤ ٥٨٤، عدد شم الكية السعية، وسنن أبي داود ١٤ / ١٩ / ١٠ مه سمانينول، والتسيدوك / ١٩ / لشمر دار الكشاب الصرابي. وثبين الأوطائر (1 104، 104 ط العبط العيانة)

(٣) مطالب أولى النبي (/ ٩٩ هم و لإنصاف (/ ٩٠٩

بالتحقامة المكت من العواقيم، وقه أنَّ يبرب بنفسه. وقال اللحمي: إن عاهدوه على ألا يبوب فليوف بالمهد، ٢٠٠ فإن تيمه واحد منهم أو أكثر بعد خروجه فميدفعهم حنيا إن حاربوه وكانوا مثليه فأقل، وإلا فندارات

أسرة

١ ـ أمسرة الإنسبان : عشيج تبه ورهطيه الادنون: مأحبوذ من الأسس، وهيو الشوق، سيميوا بذلك لأنه ينقبوي بهم، والأمسرة: عشيرة الرجل وأهل بيته، وقبال أبو جعفر النحاس: الأسرة أقارب الوجور من ير اپ م

الألغاظ ذات العسلة ز

٣ مالمسط الاسترة لم برد ذكيره في القيران الكبريس، كذلتك لرستممنه الغفهاء في عباراتهم فيها تعلي والتصارف عليه الآن إطبلاق لفيظ (الأسرة) على الرجل ومن يعولهم من زوجه وأصوله وفروعه . وهذا المعنى يعسبر عشه الفقهباء قديسها بألماظ منهاز الآلء و:الأهمل،والعبال. كشول النضراوي المطلكي: من

⁽١) الناج والإكليل ١٠ ٢٥٠، وحاشية النسولي على الشرح الكير الافلان والقروم الأمامة

⁽٧) ماية المعناج ١٨/٨، والأم ١/٨٥٠، ومعالب أولي النهى

⁽٣) لسنان العرب، وناج هنروس، والمصبح المنير الماهة، والسور

قال: الشيء الفسلاق وقات عنى عيسالي، تدخيل زرجته في العيال. (")

رقى ابن هسمدين: اهله زوجته، وقبالا، يعني صاحبي أبي حنيفة: كل من في عياله ونفقته غير عاليكه، لقوله تعالى: (فنجيناه ولعله أجميس) 11

الحكم الإجمالي ومواطن البحث

.

 ما يعرف بلحكام الأمرة أو الأحوال الشخصية فهو اصحملاح حادث. والموادب جموعة الأحكام التي تنظم العلاقات بن الحراد الأحرة الواحدة.

وقد نصلها الفقهاء في أبيواب التكاح والهر والنفشات والفسم والطائاق والحقع والعدد والفلها والإسلاء والنسب والحصاحة والبرصاع والوصية والمبرات وأحوف وتنظر هذه الأحكام تحت هذه العناوين أيض، وتحت عنوان وأب، ابن، بنت، الغ.

الحكم الإحمالي، ومواطن البحث :

الدي وقوف ألإمام بين السواري، وفي صلاته إلى الاسطلسوانية خلاف. عشال أمو جنفية وصالمك بالكراهية. مالكراهية إلى علم الكراهية. وتعميل دلك في كتاب الصلاة، في مبحث (صلاة الخياعة). 11

أما المأمومون: فقد انتقى العقهاء على أنه إدا لم تقطع الأسطوالة الصع فلا كراهية لعدم الدبيل على ذلك. أما إذا فعلمت تقيه نعلات الماغفية والمالكية لا يرون به بأساء لعدم الدليل على المنع. والحسابلة برون الكسواصة ، لما ورد من الهي عن العمل بين السسواري "أبلا أن بكون العبق قدر ما بين الساريين، أو أقل فلا يكود الأ

وقد ذكر الفقهاء ذلك أبضا في صلاة الجهاعة.

إسفار

التعريف -

٩ . من معاني (لإسفار في اللقة : الكشف، بقال: ا

وه) اللمن 11- 11 (25%). وحالتها ابن عاشي (24%)

(٥) حديث منيو عراقطعا بار بعدواري مخترب القررسة والداري وارودارد بن حدوداته عداخيد باز عبوداته قل القريب معاجب الإساء قلب القراء المطرن الدار فصيدا باز السيار بيون أنها مسلما أمان إلى مالك كانتش هذا بأن همدرسول أنه هذا والله الرماني حدودات عبول المحدود (غيد الأمانية و المحدود (غيد الكنية المطرنية).

(٣) الفي ١/ ١٩٠٠، ٢٣٧ . وهاشية الدسومي ١/ ٢٣١). والقلومي ١٩٣٨ -

أسطوانة

التعريف :

 الأسطونة (المارية في السجد أو البين أو تحومان (المارية)

ولا بحرح استعهال اللفقهاء عن ذلك

(4) البراك المرتى ٢٠/٧٤ مسطي فيد

 (7) أبي هايدين (7/10) أم يولان الثلاثة، والأب من سورة الشعرة/77

والله لِسَانُ المرب، واطلقي ٢٠٠٢، وحاشية الدموقي ١٦٠١

سفير العبينج وأسفير: أي أفساء، وأسفير الفوم: أصبحواء وسفرت المرأة: كشفت عن وجهها, ⁽⁽⁾ وأكثر استميال الفقهاء للإسفار بمعنى ظهور الفعود، ⁽⁽⁾ يقال: أسفر بالصبح: إذا صلاحا وقت الإسفار، ⁽⁽⁾ أي هناد ظهور الضوء، لا أي الفلس.

الحكم الإجال:

- يرى جهبور الفقهاء أن النوف الاختياري في حالاة الصبح هو إلى وقت الإسفار، (** لما روي : وأن جيريا على الصبح بالنبي غير على الصبح بالنبي غير حين طلع الفجر، وصلى من الفد حين المقو، تم النف حين المقو، تم النف وقال : عذا وقتك ووقت الأنباد من قبلك . (**)

المسيعة وصوافضيل من التغليس، في السقر والحضيرة وفي العيف والانسان، لشوات 1983 والمضروا بالقجرة، وفي رواية وتوروا بالقجرةإنه المظم للأجرة. (⁽¹⁾ قال أبوجعفر الطحاوي: يبدأ بالشغليس والانم بالإمضار جعما بين أحماديث التغليس والإسفار. (⁽¹⁾

ويسرى الحنفية أنه يستحب الإسفيار بصيلاة

مواطئ البحث :

 ٣- يبحث الإسفار في الصلاة عند الكلام عن وقت صلاة الصبح، والأوقات المستحية.

إسقاط

النعريف :

ا ممن مصال الإستماط لفية : الإيضاع والإلفاء.

- السكر واختاكم وصنده الترملي، ومن أبي بومن هده سلم وأبي وقود والسكر وأبي عوالة وأبي لميد الله التربدي في كاب العلق: إنه حسنه فيضلي والمئة الأجوني وال 212 ـ 212 شر الكب السلفية، وينق الأوطار 11 - 207 على دار المها الكب السلفية، وينق الأوطار 11 - 207 على دار المها و 1277ع.
- (١) حديث ، د استر وا بالتجر . . . و العرجة الزياني وقع داره والمستر وابن حيالا من حديث رامع بن عديم مرقوط ونقط الترميلية ، والمستري وابن الترميلية والمسترية والمسترية ، والمسترية والمسترية والمسترية والمسترية ، والمسترية بالمسترية بالمسترية ، والمسترية ، والمسترية

وا) الاعتبار الروح لأعار الموقاء والبعائع الرووة ط ابتيالية

⁽¹⁾ أساق المرب، والكليات باطا - ومقرع . وقع منام الإنجاع والجوما بار وقي :

 ⁽¹⁾ جواهر الإكليل (١٩٦٦ طادار اللوبة)، والطلع من ١٠٠

^(*) للترب في ترتيب العرب . والرسيات - الاكار الرواجي

⁽¹⁾ بيوامسر الإنحليل (1474، وجالية للبنتاج (1444) والكثيبة الإسمالامية، والجيليب (1444) طادر المفوائد، وللفي (1444) 1444 طالزياني.

^(*) حديث و قد عبر يبل عليه قد الإصلى الصبح و إغرابه أحد والفرصني والبوداور عزيمة ولدارقيلي وإغالام من حديث أبن جباس مراوعه و وافغا التزمين و المراوع عبد السلام عند قييت مراوعه و وافغا التزمين و أمل على السلام عند قييت مراوعه إلى أن قال و أم حلى الفييم عن مراوع الفيرة والمدون الفيرة عن أبن عبد المدون المراوع والمدون المراوع والمدون في جباس التيسة من قبلته و والمدون فيها مدون حسن مرحمها ، ويستده أبن حديث أبن في المدون المراوع والمدون المراوع والمدون المراوع والمراوع والمدون المراوع والمراوع والمراوع والمدون والمراوع والمداوع والمدون والمراوع والمداوع والمدون والمدون والمدون والمدون والمدون والمدون المدون المدون والمدون المدون المدون والمدون المدون ال

يقيال: مقيط اسميه من الشيوان: إذا وقبر، وأسفطت الحياسل ألقت الجنبن، وقول القنهاء: سقط الفرض، أي سفط طلبه والأمرابه. ***

ا وفي أصطبلاح الفنهياء : حوايزالية الملك، أو الحيل، لا إلى ماليك ولا إلى مستحق، وتستيط بذلك الطالبة بمرالأن السائط يتنهى ويدلانني ولا بنسقسل، وذنيك كالطسلاق والعنق والعفسو عن التقيميناص والإيسراء من السنيين ، ⁽¹⁾ ويمعني الإسقاط: الحطُّ إذ يستعمله القفهاء بالعبي تفسيه والتأويستعمله القمهداء أيفسنا في إسقياط الحامل الجنيز . ⁽¹⁾ وسبق تفصيله في (إجهاض).

> الألفاظ ذات انعينة ز أد الإيرام .

٣ ـ الإيراء عند الفقهاء : إسقاط الشخص حفًّا ته في ذمة أخر أوقيله . وهذا عند من يعتبر الإبراء من الدرن إسفاطا محضاء أمامن يعتبره تمليكا فيقول: هر تمليك المدين ماق ذهنه . وتوسط اس المسمعان فقبال: هو علياك في حق من له الدين، إسفاط في حتى الديس، وهذا بالنظر لبراءة الإسقاط لا لبراءة الاستيفاء

ويلاحظ أنه إذا لم يكن الحق في نعة شخص ولا

نجاهها كامل الشفعة، متركم لا بعتبر إبراء، بن هو ومضاطى ويبذلنك يثين أنابهما عموما وخصوصا من وجه ."" غير أن ابن عبدالسلام من المالكية يعتسبر الإمراء أعبرمن جهمة أخبري، إذ يقبوله : الإسقياط في المعنين، والإبراء أعم منه، لأنه يكون ق العين وعبر ه .⁽¹⁾

ب ۽ الصلح :

المسالحة والتوفيق ٣ . الصلح اسم بعفتي والسلور

وشرعا : عقد يفتضي قطع النراع والحصومة ويجسوز في المصلح إسفساط معض الحرب سواه أكسان هن إقبرار أم إلكنار أم سكبوت. فإذا كانت الصالحة على أخذ البلق فالصلح معاوضة. وليس إسقاطاء فببنها عموم وخصوص وجهي أأأأ

جـ القاف

\$. يفال تفاص القوم : إذا فاص كل منهم صاحب اق الحساب، فحبس عنه مثل ماكان له عليه . ⁽¹⁾ والفساصة نوع من الإسفاط، إدهي إسفاط ما للإنسان من دين على غريسه في مثيل ماعليه. فهي إسطاط بعموض ، في حين أن الإسفاط المطلق

والاع الصداح النسر، والمعرب مادة الإمراق: والمشور إلى القواهد ١٠ ٨ ٨ تصبير ورازة الأوقساف الكسويجسة ، وحواصر الإكلسل ٢/ ١٩١٤ ، والسهدلات ((44) ، ١٥ - ١٦ ، والنصبي (أ) ١٩٩٠ ، ومنهى الإرادات ١٤/ ٩٠هـ. وذكمة الي حيدين ٢١٧/٢ والرشوالحل الماداة

⁽٣) اللسرات ولسنان همرت بادد: وصلح: ، وظهرين ١٦٠٦٠. والاحتيار ١٤/ ٥٠ وتترح متين الإرعاب ١٢٠ ١٩٠

رًا) المفرات ولسانة العوات عادة : (مغور)

والإياليبية والمتح ولساق المرب عادات احفظار

والإسبيار الإرامة والاناء المالا فأعار المسرفة والدحرة الرافعة التسير ورارة الأو**نيات** بالكويث، والهناب (1454)، 146 وهرج مشهى الأوادات 4/ 104

والإيرانية والكرار الكرار المدالير الإيادة وشرح مشهى الإرامات ١٢ ١٨٨ . وطبوبي ١٦٠٠ وع والهدب ٢/ ١٩٨٨

بكون يعوف وبغير عوضيء وبدلك تكول المقاصة التعمل من الإسقاط (١١ وقا شروط تنظر ل مرضعها

در العفور:

هاداس محمال المقسورة المحمو والأسغياط وتبرك القطائش بفال العقوت عرز فلافا إدا تركت مطالبته مها عليه من الحق و ومته قوله تعالى : ﴿ وَالْعَالِسِ عَالَ الشرى.¹¹⁰ كى الكاركين مظافهم عدمم الإيطاليونية بيا. (٢٠) فاتعفو الذي يستعمل في ترك الحق مسلوللإسخاط في العمل. إلا أن العمو على وطلاقه أحم تعدد استعرالاتها

هاء افتيليك

٦ ما أنتمابيك النفل الملك وايراك إلى مالك النعل. سواء أكان المنقول عبنا كي في البيع، أم منفعة كما في الإجبارة: ومسواه أكبان بعوص كيا مسي، أمادريه كالحة . والتمويث بعمومه بغارق الإسفاط بعمومه، إذ التمليسات إزالية وبغيل إلى ماليث، في حين أن الإسفاط إزالة وليس نفلاء كواأنه نيسر إلى مالك، الكنب قد يجتمعان في الإسراء من الدبن، عند من يعتبره تمليكناء كالمالكينة ويعصى فلهناه الجنعينة والشاهية ، ولذلك بشق طوى به القيال (18)

صفة الإسفاط (حكمه التكليم)

الالدالاسماط مراكعسرفات للشروعة في الحملة ، إذهو تصموف الإنسان في حالص حفيه ، دري أن يحس ولك حقا تغرس الأا

ا والأصيل فيم الإباحة، وقد تعرض له الأحكام التكليمينية الأحسري ويكبون وحيباء كترك ولي الصغير الشعفة لتي وحنت الصمران إداكان احظ في تركيما ، لأسه بحث عليه النظر في مانه برافيه حظ وغبطة له 🗥 وكالطلاق النشي يراء الحكيان إدا وقم الشفاق بين السروحيين، وكذلك طلاقي الرحل إذَّ أني من زوجته ولا بلب، إليها. "

الويكا وفرمه لدوما بذاكان قربيف كالعصوعين الغصاص، ويراه العسر، والعنل، والكناءة أومي المصموص المتدالمة على المتديد في المعلوعي الغصيامي قولته تعالى: ﴿وَالْحُرُومِ قَصَيَامِي، فَمَنَّ نصيدق به فهير كمارة له) ⁽¹⁹⁾ نيدت الله نعالي إلى العصو والتصيدق بحق الفصياص أأأأ وفي إسراء اللسين فوالم تمثلين ووإن كال فوعسرة مظرفرتي مسترة وأنه تصدفوه حور لكم إن كتب تعلمون) الت يغول القرطبي : تناب الله تعالى جذه الألفاط إلى الصدنة على العسر، وحمل ذلك حرب من ونظاره ال^{الان}، ولدنك بقول العقهام. إن السوب ما وهمو الإمراء أقصيل من الواحب وهو الإنطار. 🐃 رة) شرح منتهي الإرادات 11 (270 والكور في القواعد #PAF (

17) المهنف (1977). وشرح منهي الإرمات (1949)

٣١) الهام ١٩١٩ (١٨) والمي ١٩٧/ ودن سيرة النشاة رها

وهر: "حكام الغراب للحصاص ١٥ ١٩٠٠ (١) سورة البعرة (١٥٠)

(١٧) العامع لأحكاه اللواد الفرطين ٢٧٥ (٢

وهم الإشباد لاين معيم مي ١٩٧٠

⁽١) مح اخليل ١٠ ١٥ وللثور ل التواهد ١١ ١٥٣ ٢٠) منزرة الدهنوان (١٣٤

⁽٣) الشبياح الحج مالة (حضي)، وتسرح حريب الهسماء (١٧٥). والحقي ألما المحافظ البرياض، وشرح مَنهي الإواد بن الما يدوي والبدائم فأرادته

⁽t) للحبيباع الشيرمادة (ملك)، والأحيسار ٥٠٦، الإرادي والذَّميرة ١٠١١، والشورق الله حد ١٤٠٢، والأنب، وال جيم ص ١٩٤٥ ، ومنهى (إرادات r به يا r . والهياب بار هيايا

وقنه يكنون حراما، كطلاق البدعة، وهوطلاق المدخول بها في حال الحيض من غير حل، وكذلك عقو ولي الصغير عن القصاص عيانا. (12

وقد يكون مكروها، كغطلاق بدون سيب بسندعيه، ^(۲) تقول النبي يهيج: «أبغض الحلال إلى الله الطلاقي، ^(۱)

الباعث على الإسفاط:

٨- نصرفات المكلفين في بملكون التصرف فيه لا تأتي عضوا، بل تكسون ها بونصت، قد تكسون شرعية : فيكون التصرف استجابة لاوامر الشرع، وقد تكون لصالح شخصية.

والإسقياط من النصيرفييات التي يتأثي فيهيا الباعث الشرعي والشخصي.

أقمن البراعث الشرعية :

العصل على حريبة الإنسان التي هي الإصبال لكل الناس، وذلك العنق الذي حث عليه الله مه

ومنها: الإبقاء على الحياة، وذلك بإسفاط حل القصاص عن ثبت له هذه الحق.

ومها المعاونة المسربين، وذلك بإسفاط الشين

عنهم إن وجد، وقد سبق ذكر النصوص الدالة على مشروعية ذلك .

ودنها : إرادة نفسع الجنار، كها في وفسع خشيم على جدار جاره " أوذلسك فقسول النبي 秦 : ولا يستم جار جاره أن يموز خشيمه في جداره " الى غير ذلك تما لا يتسم المفام لذكره.

أأما البواعث الشخصية :

فعنها: رجامحين العشرة بين الزوجين، عا بدعو النزوجة إلى إيراء زوجها من اللهر في لكاح التعريف بعد الدخول، ¹⁰⁵ر إسقاط الروحة حفها في اقتسم. ⁶⁵

وضيا الإصراع في الخصول على الخرية:
وطلك كالكاتب، إذا أسقط حله في الأصل في أداه
المساط الكسات، عليه، قعجسل أداء البجسوم
(الأقسساط)، فإن السيد يقرمه أحد المال، لأن
الأجسل حق الكساتب فيسقط بإسقاطه كسائر
المفوق، حق لوالمي السيد أخذ المال حعله الإمام
في يبت طال، وحكم بعضه. (")

ومنها " الانتقباع شادي، كالخلع والعضوعن الفصاص على مال الا

والمني 1977

١١) شوح منتهل الإدادات ١٤ ٧١٪

 ⁽۲) حقيث : «الا يسمح حار حار» أديمبر وحقيه في حداره العربيد الإحاري (۱۰ / ۲۰ د انقح د ط السلمية)، ومسلم (۲۰ / ۲۳ د ط ط الحمي).

⁽٣) خراهر الإكافيل ١١٥٥

ا (1) تليفات 11 - ٧. وحواهر الإكتبل ١/ ١٢٨

إلا مشهى الإرادات ١٦ ٢٩١١، ١٩٦٨، والأشاء لابي نجيم مي
 ١٩٦١

و دونشهنده ۱۹۰۰ (۱۸۰۰ ونسرح منتهی از رفات ۱۹۰۳ (۱۹۰۰ و ۱۹۳۳ و وفات این هیمین ۱۹ (۱۹۰۰ و نامو ۱۹۷۳) رای شرح میشهنی و وفات ۱۹۸۱ (۱۹۰۱ و فهندس ۱۸ (۱۹۰۱ ۱۸۰۱

إلاي سديت : وأويش الصلال إلى هذا الطائلات الشرجية الراساجية إلا الرواة إذا فيني وأبيو وارد (٢٠ ٣ هـ ما تكتية التجارية).
 أواد الرواة إلى المراجعة من الآدرية والشهورية العراقة المراجعة المراجعة

وأعله ابن حصير في التلجيس بالإرساق والشعمة والدامة اط ماشو البيان)

أركان الإسفاط

وبراد عليها عند أخفية مو العبقة فقط،
 وبراد عليها عند غيرهم: الطرفان السقط وهو
 صاحب أخق، والمسقط عنه الذي تفرر الحق ببله والمحل وهو أخق الذي يرد عليه الإسقاط.

المبيغة

١٠ عا هومعلوم أن الصيفة تتكون من الإيجاب والنبول مصا في العقب وهي عنا كذلك بالفاق في الجملة في الإسفاطات الي تقابل بموض كالطلاق على مال أنا وفي غيرها اختلاف الفقهاء بالنسبة للقبول على ما سيائي .

الإعباب في الصيغة :

١٤ الإنجساب في السهمينغسة، هوما بدل على
الإستماط من قول، أوما يؤدي معنى القبول. من
إشارة مفهمة أو كتابة أو قعل أو سكوت.

وسلاحظ أن الإسفاطات قد ميز بعضها بأسهاء خاصة تعرف بها، فإسفاط الحق عن الرق عنق، وعن السياحة البضع طلاق، وعن الفصاص عفوه وعن الفين إيراء. ""

ولك ل نوع من هذه الإسقياطيات صيغ خاصة سواه أكنالت صريحة، أم كتبالية تحتاج إلى نية أر قرينة. و: (طلاق، هنق).

أمنية غير حلم الأمنيوع من الإستماطيات، فإن حقيقة اللفط الذي يدل صليها هو الإسقاط . ⁴⁷ وما معندة .

وقد ذكر الفقهاء الفاظا متعددة نؤدي معنى الإسفساط، وذلك منسل: الترك والحنط والعفو والوصع والإبراء في براءة الإسفاط والإبطان الحال، (أل والمسارة في براءة الإسفاط والإبطان الخيال، (أل والمسارة في الألفاظ التي تدل عليه الحبة والمسدفة والعطبة حين لا يراد بهذه الألفاظ التي تدل عليه الإسفساط، ففي شرع منتهى الإرادات: من الرأ من ديته، أو توجه غلبته، أو أصله منه، أو أسفطه عنه، أو أربك له، أو أسفطه عنه، أو أربك منه، وكان مسقطا عنه، أو أربك المه والمستقع به عليه، أو شعطه في الدين والمستقلة والعطيفة المبتة والمستقلة والعطيف، المستوف المستقلة عليه، أو مستقطا المنتبطة المبتة والمستقية والعطيف، أو أسمون الإبراء، التصوف إلى معنى الإبراء.

قال الحارثي : وقط الووج، دينه مية حقيقية لم يصبح ، الانتقاء العني الإسسطاط وانتقاء اشرط الفتح (١) .

وقسها بحصس الإستساط بالفسول، فإنه يحصل بالكتابية المعنولة الرسومة, وبالإشارة المفهمة من فاقد النطق. (***

كذلك قد يحصيل الإسفاط بالسكوت، كرا إذا علم الشفيع مبع الشفوع فيه، وسكت مع إمكان الطلب، فإن سكوته يسقط حقه في طلب الشفعة. (1)

⁽۱) تقیق ۱۹ ۱۹۰۱ واقیست ۱۱ ۱۹۰۱ تک وافکتای لاین میداند. ۲۱ ۱۹۸۱ والأشیاد کارز بینیم می ۲۱۱ - ۲۱۸ ۳۹۳. ۲۱ پشتر م مشهی نکرنشف در ۱۹۰

⁽۳) این هایساس (۱٬ ۴۹) وانسی ۲۰ تا ۱٬ ۱۳۸ (۱۳۸ و سراهر الاکایل ۲۷۷۶ وانساه خسیوطی می ۲۱۷

 ⁽¹⁾ البدائع ۱۹۳۱۷، وأشياء ابن نبيم من ۱۹۳۰، والاحبار
 ۲۲/۱

راه) المهندية (۱۳۰ وشيرج دنهي (زاوات ۱۹ ۱۹۰) (۱۹۰ و وجواهم الإكليق (۱ ۱۳۰۰ والاستيار ۱۲ ۱۹۱) (۱) الاحتيار (۱ ۱۲ والي هالدي ۱۴ ۱

ولار طفي 4/444

وعصل الإستباط أيض نتيجة فعل يصدر من صاحب الحق. كمن يشتري بنسوط القيال، ثم يتصرف في المبيع بوقف أربع في زمن القيار، فإن هذا التصرف بعدر إسفاطا لحفه في اغيالي.(")

القيول ز

17 - الأصبل في الإستساط أن يتم بإراده السفيط وحسده، لأن حائز التصوف لا يمتبع من إستساط حقد، ما دم لم يمس حق عبر در!!!

ومن هذه فإن الفقه، يتعقون على أن الإسقاط للحض الذي لبس فيه معنى التمديك، والذي لم يقابل يعوض، يتم يستدوره، يحقق معناهمن تول، أوها يؤذي معماه دون توقف على قسول الطوف الأعر، كالطلاق إلى قبول. "الاعراج الطلاق إلى قبول. "الاعراب يقابل يعوض يتوقف نفاذه على أن الإسقاط الذي يقابل يعوض يتوقف نفاذه على قبول الطرف الاعراب خيشة يكون معاوضة، فيتوقف ثبوت احكم على قبول دمع الموصى من الطوف الأعر، إذ المعاوضة كنه يتول الغر، إذ المعاوضة كنه يتول الغر، إذ المعاوضة كنه يتول الغر، إذ المعاوضة كنه يتول الغرن العلوفة كالعراب العراب التعراب إلا يوضى الطرف. إذ المعاوضة كنه يتم إلا يوضى الطرف.

وقت أطق الخنفية بهذا القسم الصلح على دم العماد، فإن الحكم فيه يتوقف على رضى الحان، القولم تعالى: (فعن عفي له من أخبه شيء فاتناح

بالحروف وأداء إليه بإحسان) والراد به الصلح. ولأنه حق ثابت للورث، بجري فيه الإسقاط عفوا، فكذا تسويصت، لا شتمها نه على إحسان الإرلياء وإحياء الفاتل، فيجوز بالتراضي . ⁽⁹⁾

ومسا ذهب إليه الحظيمة هو قول للإصام دالك وبعض اصحام والا

وعند انساعية والمنابئة ، وفي قول أخر الإمام مالك أن من قد حق المصاحب ، إن أواد أعقد اللية بدل العصاص، فله ذلك من غير رضى الجناب، القولية نعال : (فين علي قد من أخيه شيء فاتاع بالمروف وأد ، إنه بإحسان) وك روى أبو هر يرة رضي الله عنه قال: ، فلم رسول الله يتلغ فقال: من لكل له قنيل فهو بخير النظرين، إما أن يودي، وإما أن يقساده . (أ) ويصدا قال معيسة بن المسيب واس سيرين الوعظاء الوجاهد وأبو توزا وابي

15 - ويعنى بعد ذلك الإسفاط الدي به معنى التمليك، كيراء المثين من الدين وهذا الدوامن الإسفاط هو الذي اختلف فيه المتهاء على أساس ما فيه من حانى الإسفاط والمثلك.

قالحفية ، والتسابعية في الأصبح، والجنبابلة وأشهيدمن المالكية، نظروا إلى جانب الإسفاط

وای سورة البقرة (۱۹۷۸ وای طفرایة وارده در ۱۹۷۰ وای افکائی لاس میدانیر ۱۹ د ۱۹۹۰

⁽¹⁾ حست - مش قبل له قبل فهو بعدر انطوين - إما لويوزي . - وإما أن بعد ، أمرحه البعدي : (؛ أزه ٢٠٠ ـ اللبع ، ط السنتية) - ومسلم (7) 184 ، ط القلم)

⁽ع) القبي ٧٤ (٧٥١، واقياتُ أَوْرُ ١٨٨٠، والقبي وَابِرَ عِيدَالِمِ ٢/ ١٩٠٨

⁽¹⁾ شرح عنهي الإوادات ١٧١/ ١٧١

ولا) شرع منهي الإرادات ١٧ - ٢٩

⁽ع) تكملة ابن حابستين ٢٠/١ع ق. والاختسار ١٩/١ و. وحدواهم الإكليل 1/ ١٩٩٦ والميام ٢/ ١٩٠٥ وحتين الإرصاد ٢٠ ١٩٠٥ (1) شرح مستهى الإرادات ٢/ ١٩١٠ وجدواهم الإكليسل

ر و صوح مسهوري در ده ده او ۱۰۱۱ و ۱۱ د و وجهو مسر دو هم ۱۳۰۱ (۱۳۰۷ و الاختيار ۱۳ ۱۹۰۱ و الهدب ۱۳ ۱۳۰

فيه و فلا يشوقف تمامه عندهم على القبوق. لأن جائز التصوف لا يعنع من إسفاط حقه أو يعف . ولائم إسقاط حق ليس نه تمليك مال، فلم يعتبر في القبول، كالعتق والطلاق والشقعة . (12 بل إن الخطيب التسرييق قال: لا يتسترط المقبول على المخطيب، مواه قلنا: الإبراء قليك أو إسقاط. (12

ويستوي عند هؤلاء الفقهاء التعبر بالإبواء أو ببعة الدين للمدين ، إلا ما فرق به بعض الخنقية من أن التعبير بالهية بحتاج إلى القيول. جاء في القتاوى الفندية: هبة الدين من الكفيل لا تنم بدون القبول، (⁹⁾

١٥ - ولما كان الإبراء من بدل العبوف وولى عالى السلم بشرقف على القبول عند الحنفية، عما يشعر بالتعارض مع وأيهم في عدم توقف الإبراء من الدين على القبول، فقد علما إذات بأن الشوقف على القبول فيها ليس من جهة أنه حبة الدين للمدين، ولكن لأن الإبراء فيها بوجب القساخ العقد بقوات الشيش المستحق بالعقد غواسد الشيش المستحق بالعقد غق الشساع على قبول العالمين لا ينفرد بقسخه، فلهذا توقف على قبول الكني (4)

والأرجع عند المالكية ، وعند بعض الشافعية أن إسراء المدين من السلين بتوقف قامه على القبول.

لأن الإبراء ـ على رأيهم ـ نقل للملك، فهو تمليك المستبئ ما في نعت ، فيكنون من قبيل الهية التي يشترط فيها الفيول. ⁽¹⁾

والحكمة في ذلك عندهم عي ترضع فوي المرودات عيا قد يحدث في الإيواد من منة، وماقد يصيبهم من ضرر بالمسك، لا سيسها من المسقلة، فكان لهم المردض شرعا، نقيا للضرو الحاصل من المن مي غير العلها، أو من غير حاجة . (3)

رد الإسقاط:

11 - لا بخناف الفقهاء في أن الإسفاطات المحفة التي ليس فيهما معنى التعليمات والتي لم تقابيل يعموض، كالهنتي والطبلاق والشفعة والقصاص لا ترف بالرده لاجا لا تفتقر إلى القبول، وبالإسفاط يسقط اللك والحق، فيتلاشى ولا يؤثر فيه الرد، والساقط لا يعود كها هو معلوم. ولا يختلفون كذلك في أن الإسفاطات التي تقابل بعوض، كالطلاق والعنق على مال، ترتد بظرد مالم يسبق قبول أو طلب (ال

٧٧ ــ أما ما فيه معنى التمليك كالإبراء من الدين. فعند الحقية والمائكية في الراجع مناهب، وهو رأي

⁽۱) السلسيوني (۱۹۰)، وافسروق لظران ۲/ ۱۹۰)، والهنتب ۱۱ هه)، وترح الزوض ۲/ ۱۹۰

⁽٣) فافسروق ۱۲ م ۱۹ ، وتسرح الروض ۲۲ مه ، وضع الجليل (۱۹۲۱ مهم والسمسوق ۱۹۲۶ ، واطهاف ۱۹۶۱ م ۱۹۳ (۱۳۲۷ ، وبلاسط آن مد المكنة مثل بها المشتبة گيشا ارتباع (الإبراء بالرد كيا سيكي (البلاغ ۱۳۷۵ - ۲

⁽م) الأحسيسار 17 م 27 ، تحوي و آنهن وتسميح مشيق الخارفات 17 م 27 ، 4 م 5 و 7 ، 27 ، والمهنب 17 ، 77 ، وسوام الإنتليل 12 م 27 ، 17 ، 17 ، وفيض 2 ، 244

 ⁽¹⁾ تكسمة فين عابستين ١٤٣٦، ١٤٤٧، والهسلب ١١ ٥٥٥.
 (1) ١٦٠، واستسرقي ١١٠٩٠، وضع الخاصل ١٩٠٨، وشرح

مشهى الآر ادات 1/ 110. والمنتي 1/ 140 (2) ماية المحتاج 1/ 140

⁽٣) تكتلملة أبن هايساين ٧/ ٢١٧، وأنهاد ابن تجيم ص ٣٦٤. واقتاري المنابة ١/ ٣٨٩

⁽۱) وخکملة ابن مابعين ۲۰ ۲۹۳

بعض الشسافيسة، أنه يرتبه بالبود، نظرا الجانب التعليك فيه، وما عد يترنب على عدم فابليّه للرد من ضرر الملة التي يترفع عنها دور فلودات.

18 - هذا مع استثناء الحنقية لبعض المسائل التي لا . يرتد فيها الإبراء بالرد وهي :

أد إنرأ المحال المحال عليه فلا برتد برده.
 ب _ إذا أبرأ الطالب الكفيل فالأرجع أنه لا يرقد بالود. وقيل برتد.

جد إذا طلب المضين الإسراء فأبرأه الدائن فلا يرتد بالرد.

د ـ إذا قبل اللدين الإبراء لم رده لا برند. وصفه المسائط في الحقيقة ليست خووجا على الأصل المذي سارعليم الحنية، ذلك أن الحوالة والكفالة من الإسقاطات المحقمة، لأن الواحم هو حن المقالية وليس مه تمليك مال.

وأما القبول إذا ثم فلاحمني للرد بعده، وكذبك طلب الدين البراءة بعدر قبولاً.

14 روسع الفياق الجنفية على أن الإيراء يرتد بالرد إلا أميم يختلف ون حيث نفيه د الرد بمحلس الإسراء وعدم تفيه ده. قال الن عايد دين: هما قولان. وفي الفتماري الصدر فية: لوق بقبل ولم يرد حتى افترقاء تم بعد أيام ود لا يرتد في الصحيح. (1)

واج تكملة فيل مصدين ٣٤٧/٢. وابن مابندين ١٩٦٨، وافتدية

يامُ 100 والقروق 7/ 100

امُ ٢٨١)، ومستقالت فأ ٢٠٢، وقسوح الروض ٢/ ١٩٥٠،

وللهيلت 1/ 100. 100، ومنع الحبس 1/ 24، والتحوثي

التعليق والتقييد والإضافة في الإسقاطات :

 ٢٠ التعليق هوربعة رجود الشيء موجود غيره، ويستعمل فيه لفظ أداة الشرط صريحاء كإن وإذا، وانعقاد الحكم فيه يتوقع على حصول الشرط.
 ٣٥ مالات والدونة و الادارات على الدونة المساولة المساولة على الدونة المساولة المساولة

 17 - والتقييد بالشروط ما جزم فيه بالاصل. وشرط فيه أمر أخر. ولا يستعمل فيه لفظ أداد الشرط صريحا.

 العالم الإضافة فهي وإن كانت لا غنج سببية اللفظ فلحكم إلا أنها أجعل الحكم بتأخر البدء بد إلى زمن مستقبل بجدده المتصوف (1)

وبيان ذلك بالنسبة للإسفاطات هور

أولاً : تعليق الإسقاط على الشوط : - الله من المدارة على الدولة الدولة :

٣٢ - يجوز بانفياق الفقها، فعلني الإسقاطات على المسرط انكسائن بالغمسل واي المسرجسود حالة الإسقاطاي، لأنه في حكم المنجز، كقول الدائن لخسريسه: إن كان في عليك دين نقد أبرأتك، وكقول الرحل لاحراته أنت طائق إن كانت السياء فوضا والأرض غننا، وكمن قال لاحر، باعي فلان دارك بكذا، فقد أجزته، وإن كان قلان النفر أجزته، وإن كان قلان النفر أجزته، وإن كان قلان النفر أجزته، وإن المنافس بكنا فقد أجزته، وإن المنافس بكنا فقد أحقطت المنافسة المنقطت.

كَفْلُكَ يُجُوزُ بِمُفَاقِ العَمْهَا، التَعْلَيْقِ عَلَى مُوتَ المُسْقَطَ، ويعتبر ومُسِنَّهُ كَفُسُولُهُ فَلَيْهُ: إِذَا مَنَّ فَالْتُ بِرِي، ⁽¹⁾

وم) ملاحث في هاستي (٢٩٣ / 847) و المكتلة لأور ماستي ٢/ ١/١٥ و رئيس مستي الإدادات ٢/ ١/١٥ و ١٠٠٥ وللبي ع) ١/١٥ و البياني، ويباية للمسلم (١٨/)، ومنع الجليل 1/ ١/١٥ و ١/١٠ ولهم قابل للاكت ٢٠٠١ (٢٠٠٢

_ *** _

وهذا فيها عدا من علق طلاق زوجته على مرتم. يَذَ فَهِ الاختلاف بين تنجيز الطلاق وبين عدم وقوعه (¹⁾

أمنا فينها عدا ذلت من الشيروط فيمكن تفسيم الإسفاطات بالنبية غافي الجملة إلى الأزرز ٢٤ - (أ) إسفاطات عيضة ليس فيها معتى التمليات ولم تضابيل بصوض وصفه يجوزاق الجملة تعنيتها على الشبرط، غير أن الجنفينة وضعبوا منيا ضابطة فف السواد إن كانت الإستساطيات ما يجلف بيا. كاقطلاق والعنق، فإن يجوز تعليقها بالشرط ملاتها أم غير ملاتم. وإن كانت ما لا يجلف ب، كالاذن في التجمارة وتسليم الشمعية ، فإنه يجوز تعليقها فالشبرط الملاتم فقطاء وهرما يؤكد موجب العقدر ويعسر الحنفية أحيانا بالشوط المتعارف ويظهران المراد بهما واحد، قفي بن عابدين: وفي البحر عن المُسراج: غير السَّلائم هو ما لا متفعية فينه لقطالب أصملاء كدخسول المدارويجيء الغبدء لانبه عبر متعمارف وفي فتسح القسديس بعمد الكالام عن اختمالاف السرواييات في جواز نعليق المراءة من الكفالة بالشرط ، قال : وجه العلاف الرويتين أن عدم الجُوار إنها هو إذا كان الشرط عضا لا منفعة فيه أصلاء لأنبه غير متعبارف بين الناس، كها لا يجوز التعليق الكشائمة بشرط ليس للناس فيه تعامل فأما إذا كان يشرط فيه نسخ للطالب والم تعاصل و فتعليق العرادة به صحيح. ^(*)

ولم يتحرض خبر الخنفية فلذا التفسيم، والملتي
يسلو عا ذكروه أنه يجوز عندهم تعلق الإسقاطات
المحضية على النسرط مطلقيا، دون تقريق بين
ما يحلف به وما لا يجلف به، ويعلى للفلك الضابط
المذي وضعه الشافعية وهوز ماكان تمليكا عنه، لا
مداخل تلتعلق فيه قطعا كالسع، وما كان خلا
عضا، يدخل التعليق قيمة قطعا كالعش، ويبنها مواتب
يجري عبها الحلاف كالنسخ والإبراء. (1)

وأما المالكية والحنابلة فإن المسائل التي ذكروا أنها تقبل التعليق تقيد هذا المني . وقد ورد الكثير من هذا المستثبل في قداوى الشيخ عليش المالكي . ومنها: إذا طلبت الحاضفة الانتقال بالأولاد إلى مكان معيد، فقال الآب: إن فعلت ذلك فتفقتهم وكسوتهم عليك، لزمها دلك، لأن للأب منعها من المؤوج بهم إلى مكان بعيد، فاسقط حقه بذلك.

وإدا قال الشفيع: إن اشتر بت ذلك الشقص فقد سلمت لك شفعتي على ديشار تعطيني إسام، فإن أ_م يعد منك فلا جعل في عليث، جاز ذلك. (¹⁹)

70 ــ (ب) إسقاطات فيها معنى المعاوضة، كالخدم والكائبة . ⁶⁹ وما يلحق بها من الطلاق والعنق على مال.

والطبلاق على مال وكبافا المعشق على مال

ووي المثير أن قواهد الرزكني 7/474، والأشياء للسوطي عن 1847

¹⁷⁴ فتح العل الحالث 1/ 1770 ، 1707 ، واعطر شوح عنهى المؤوانات 17 ، 1707 ، 1707

و ۱۳ انگیائینا النبیاق بن السه ومالکه علی محه بدنم مال عبدال آجل مین، مع (طلاق یك حلاله بي النجيات

و () شع احليل ۲/ ۲۰۰۰ والهدب ۲/ ۹۷٪ والمي ۲۷ ۲۷٪ ۲۰) حالت اين مسمى ۲۲۴ / ۲۲۳ ، ۲۲۳ و ۲۰۱۰ والتكيية

FL#JT ، وضع السايل 10 ، 10

تعليفهما جائمة بالغماقء لأنهما بسغياط عض والمعلوضة فبهها معدول بهاعن سائر المعارضات

وأسها الخلع فضد أجساز تعليضه الخنفيسة والماؤكية والنسافعية في الصحيح، باعتباره طلاقال ومنمه الخنابلة لممنى المعاوضة

وأمسا المكساتينة فغد أجاز تعليقها بالشرط الحنفية والمالكية، ومنعها الحنابلة والشافعية، جاء في فواعد الدودكشين العاوضة غبر المحضة وهي التي يكون المال فيهما مقصودا من جانب واحد وأي كالمكاتبة) لا تقبل التعليق، إلا في الخلع من جانب الرأة. (١٠ ٢٦ - (ج.) الإسفاط الذي فيه معنى التعليك، كالإسراء من المدين. وقد أجاز تعليقه على الشرط الحَصْبَةُ وَالْمُأْلِكِينَةِ عَبِرَ أَنَّ الْحَصْبَةُ قِيلَتِهِ بِالشَّمُوطُ المسلائم أو المتصارف على ماسيق تفسيره ومشع تعليقه الحنابلة والشاقعية في الأصح

وقساد استثنى الشباقيسة ثلاث صور يجوز فيهيا النطيق رهي:

(١) قرقال : (نا وددت ضالتي نقد أبرأتك عي الدين الذي لي عليك صح

(٢) تعليق الإبسرا، صمنا، كإباذا علق عنق عسده، ثم كاتبه فوجدت الصفة، عَنْلُ، وتضيمن دلك الإبراء من النجوم (أي الإنساط).

 (٣) الحبر امة المعلقة بموت المبرى . (٢) وقد سبق ىيان دلك .

ثانيا وتقيد الإسفاط بالشرط

طان كان الشموط محجحاً لزم، وإن كان الشموط فلمسدا فلكسل مذهب تفصيسل في الحكم على ما يعتب فاسمد من الشروط وما لا يعتبر، وهل يبطل التصيرف يقسناه الشبرطء أويبطال الشرط ويصبح النصرف ونترك التفاصيل لمواضعها

لكن الحكم الغمالي في الإستساطات أنهاءو قيدت بالشرط الفضداء صبحت وبطل الشرطار

ويشبسون هذا ما ذكسوه بعض النفيفهساه مور الضموابعط، ومن الضروع التي أوردهما غيرهم. وفيها يل بيلا دلك.

قال الحنفية : كل ما جاز نعليف بالشبرط بجوز الغيبده بالشرطء ولايفسد بالشوطاء الفاسدر

وتعالموا أيضة : ما تيس مبادئة مال بهال لا يفسد بالشبرط الفياسدار ودكر صاحب الدر وابن عابدين التصرفات التي نصح ولا تغمد بالشرط الفاسف ومنهاا: الطبلاق والخلع والعنق والإيصباء والشركة والمضاربة والكفانة والحوانة والوكالة والكتابة والإذن في التحارة والصاح عن دم العمد والإبراء عنه أالذ أسا المالكية والشاقب فلم يريطوا بين النعلبن والتغييد، فقيد ذكم القراق في الفروق أن ما بغيل الشموط والتعليق: الطملاق والعنق، ولا بلزم من قبلول النعليق فبلول الشبوط، ولا من قبول الشرط قبسول التعليق، وتعظم النساب، في كار بالمحور

^{. 27 -} يصح في الجملة نفيد الإسقاطات بالشروط،

^{🖘 - 1/} ١٨٦، ومستشهى الإرامات 1/ ١٩١٥، والليفيي 3/ ١٩٩٩. والششور الرعدر إنداعه وأثبيته الميسوطي صراحه ونفوي ۲۲۰۲۳

واع قدر وحائبة ابن عليدين ١٤ ١٣٠ ، ٢٦٧ ، ٢٩٨ ، ٢٣٢

^[9] أجدًا أنع ١٩٢/٢، ٢٤ / ١٣٧، وقتع السبير ١/ ١٩١٠. وجالة المعتماج ٢١ ١٠١، والتهمدب ٢/ ٢١٠، ١٦١، وفايسوني ٢/ ٢١٩)، والمستشور ١/ ٢٧٠، ٢/ ٢٠١٠، ومشتهى الإرافات ٣٠ / ١١٠ . ١١٣ . ١٩٠٩ . ١٧٤ . ولكني ٧٢ /٧ . وجسواهم الإكليل (٣٢٥)، ٣٦٦)، ٢١٢)، ويتع الخليل (١٣٨) (٢) ابن حاسدين (٢٠٠١ ، ١٣٠ ، ١٨٠ ، وفسح السبل المناقبات -

أسوب الفقة (1) ومن الأطفة التي وردت عندهم: لوخالعت زوجها واشتر طب الرجعة ، لرم الخشم ، ومطل الشرط الأكوار صالح الجاتي ولي النام على شيء بشرط أن يرحل من الملد، فذال إلى اكتفة : الشرط ماطل والصفح جائر، وقال ابن الفسم . لا يجوز الصفح ، وقال للفيرة الشرط جائر والصلح لازم ، وكان سحون معجه قول المؤرد الله

ويضون الشيافعية : الشيرط الفائدة قد بتراب عليمه بعض أحكم الصحيح، ومثل دلك في الإسفاطات الكتابة والحلم (**)

وهـا قال، الحَدثة في ذلك: إذا قيد الحَمْع بشرط عاسد صح الحَمْع ولف الشرط . وي المغني: المعنى والطلاق لا تبطعها الشروط العاسفة. ^[13]

ثاثناء إضافة الإسفاط إلى الزمن المستفيل . ٢٨ ـ من التصوفعات ما يظهر الزها ويترتب عليها . الحكم معجره قام الصيمة، ولا تقبل إرجاء حكمها إلى زمن اخر كافر واح واليم .

ومن التصنوعات ما لكنون طبعتهم نمنع ظهور أثرها إلا في رمن مستقبل ، كالوصية .

يمن التصرفات ما يقع حكمه منحوم كخطلاق تنهي به الزوجية في الحال، ويصح أن بضاف إلى ومن مستقس لا تنهى النورجية إلا عند حصوله

وإضافة الطلاق إلى النزمن المنتقبل جائز عند المنفية والشافعية والمنابلة (" وهومنجز عند الملكية ولوأصافة إلى المنتقل، لأنه بلده الإضافة البيه بنكاح المعنة (" وكذلك العنز فإنه إسفاط يقبل الاضافة.

وصاؤكره الحنصة من الإسفاطات التي لا تقبل الإنساطة إلى ومن مستقبل: الإسراء من الله ين المهندات الإسراء من الله ين واستقباط التقالم القباطية أن المستاطنات التي نبس فيها معتى التعليف تقبل الإنساطة إلى المؤمن المستنبس. حذا ي الجعلة التكاف مذهب تفصيل في كل نوع من أنسواع التصويات، وينظر في موصعه.

من يملك الإمقاط (السقط) :

٩٩ - الإسعاط قد يكون من قبل الشرع أساسا، كاسقاط المسادات التي يكون في مباشرتها مشقة وحرج على المكلف، وكإسقاط العقوبات التي ترد عديها شبهة ، ومبائل بيان ذلك.

وقيد بكنون الإسقاط من قبل المباد تنبجة لأمر الشمارع ، إمما على مبيسل الوجوب كالعنق في الكسارات ، وإما عنى مبيل الناب كابراء المصو من الذي ، وكالمغرض القصاص .

وقد بكون الإسقاط من العباد معضهم لمعض الاساب خاصة، كإسقاط حن الشفعة لعدم الرغبة في انشراه . على ما سنق ببانه في الحكم التكليمي .

ر در حالب فرز مهدس وار ۲۳۳ ، وطهدس ۱۳ ۹۹ ، وشرح سهی ۱۷ رادات ۱۹۰۶ تا ۱۹۹۸

وور نهال لاير عبدالر ١٩٧٧ه

وح: امن هابسلين (1 1866 - 1879 . والمهمد سال ۱۹۵۶ . واقعي 1976 - والعرضي (1 1849 -

والإنقرون المحالة

ردون سے التي 1990 (* ۲۲۵ - ۲۲۵ - ۲۲۹

⁽ه) غرع مشهى الإرباب ۱۹۰۳ والمعن ۱۹۰۵ (۱۸۰۳) الرباض

ما يشترط في السقط :

٣٠ - الإسفاط من المعاد بعتبر من التصرفات التي ينشارل فيها الإنسبان عن حف ، فهو في حقيقت شرع. ولا كان هذا التصرف فذ يعود على السقط بالفسرر، وإنه يشسرط أهليه للترع، وذلك يأن يكون بالعاع تقلا. فلا يصبح الإسفاط من الصبي والمجسون وهذا في اجعلة، لأن الحسيلة بم ولون بصحة الحلم من الصحير الذي يعقله. أن لان مم تصيل عوص له.

ويشترط كذاك أن يكون غير محجور عليه لسفه أودين، وهمدا بالنسبية للديرعات، لأب يجور أن يظفّو وأن يعمو عن القصاص وأن يخالع، لكن لا يدفع إليه الذال، ولذلك لا يضبح الخلع من الروجة للحجاور عليها يسفه أو صفى، مع مالاحطة أنه لا يجار على اللسفياء، ولا على اللدين عبد أي حيفة . (أ) را (حجر، وصف، وأهلة).

ويشفرط أيضها أن مكنون دا إرادة، فلا يصبح إسغاط المكوم إلا ما قاله الحنفية من صحة الطلاق والعنق من الكوم الله وللفقهاء فقصيل بين الإكواه اللعبي، وغير الملجيء وينظري (إكراد).

ويشاء ترط أن يكنون في حال الصحاف إذا كان

إستساطيه فكيل مليه أو أكثير من النطب، فإن كان مريضيا مرض الموت ومن الإسفاط فنصوفه فيها زاد على الثلث للاجبي، أو بأنسل للوارث، يتسوقف على إجازة الورثة. (زا (وصية)

وردًا كان السريض مديسا والمنزكة مستعرف بالديون فلا يصح منه الإبراء، لتعلق حق الغرماء (17

ويشارط أن بكون مالك لما ينصرف فيه و في تصرف الغضولي خلاف بين من بجزء موقوفا على إجازة ما الك وهم الخنصة والمالكية، وبي من لا يُجيزه وهم الشافعية والحالمة (" وفي ذلك بقصيل موضعه مصطلح (فضوق).

وقد یکون ملک انصرف بالوکالتی وحینلڈ بحث آن بقیصر التصرف علی طائون به لیونیں وعلی الجسلة واله بصح التوکیل باخلع، و بالإعناق علی مال، وبالصلح علی الإنکار، وفی إبراء من الدین والوکیل، إذا حینه الموکیل وقال نه أسری، نفسیلک، وبراعی فی کل ذلک ما یشتر طابی الوکل والوکیل بما آذی نید. (۲۰ وینظر تفصیله فی (وکالة).

وفيد يكنون ملك النصارف بالبولانية التسرعية كالنولي والنوصي، وحينة بجب أن يلتصر تصرفها على ما فيه الحظ للصعير والمولى علمان فلا بجوزك لتدرج ولا إسقاط الهرولا العقوعلي غير ماك ولا

واع المداسة 19 م. في مسوحر الإكليل 1979، ومنح المليل 17 199، والهيئت 1947، ومنهى الإرادات 19 19، 1947. ومسائح 19 م. 19 1997، والشي 19 مالا

¹⁹³ أيهاب (1979) 1970, 1979, ومنتهى الأوادات 1979. 1970, 1971, ومنو غير الإكليل 1972, 1981, ومنتج المليل 1972, الإنجاب والمدانة 1972, 1972

بان) الحداية كالدندة . ومشهى الإرادات الارادات ومواهم الإنكيس. 12- مار والبدائع الإراداة

۲۱۵ فيمانج ۱۸۵۷، ۲۷۰ واين طيمايي از ۲۱۱، واخرني ۱۱ ۲۹ ومنهي الإردان ۱۹۱۶

راق فنداي لازده . هزايون

⁽٣) المعالم ١٣/ ٢٨ . (منهي الإرتبات ١٠٤ . ٢٠٠٣ .

ترك الشفسية إذا كان في البقرك ضور. (**) وصفا في الجملة (و: (وصاية)، وإلاية).

السقط عهرز

٣٩ - المسقط عند هومن كان حليد الحق أوتقور قبله، ويشفرط فيد أن يكون معلوسا في الجملة. هذا، وأغلب الإستساطات يكون المسقط عند أوله معرفة، كيا في المشقعة والقصاص والخياروما شابد ذلك.

ولمانيا تتصور الجمهالة في إمراء المدين وفي الإعتاق والطلاق وما أشبه ذلك.

أما الإبراء من الدين فيشترط فيه أن يكون المبرا معلوما، وهدنا بالضاق، ولفلك لوقال: ابرات شخصا أورجالا عالي قبله لا يصح، ومثله ما قو قال: أبرأت أحد غربين، أما لوقال: أبرأت أعالي المحلة الاسلانية، وكمان أهل تلك المحلة معينون، ومبارة عن أشخاص معلومين، فإنه يصح الإبراء (**

م الله بشترط أن يكون الإبراء أن عليه الحق، تقوابسريء فير من عليسه الحق لا يصبح، ومشال ذلك: إذا أبرىء قاتل من دية واجبة على عاقلته، فلا يصبح الإبراء في ذلك، لوقوعه على غير من عليه الحق. أمنا قوابرات عاقلة الفساتال، أو قال المجني عليسه: عضوت عن هذه الجنابية، وفريسم

المبرأ من قاتل أوعاقلة صح الإبراء، لاتصوافه إلى من عليه الحق. ⁽¹2

ولا بشسترط في الإسراء من المنين أن يكون المرأ مضرا بالحق، حيث بجوز الإسراء من الإنكار. ومثل فلك يقال في غير المدين عما يصح إسقاط. "⁴³

راما بالنسبة المطالان فإنه يصبح مع الإبهام، لكن لابد من التعيين، فعن قال لزوجتيه: إحداكها طائل، فإن الطالان بقسم، ولكنه يلزم بتعيين المطالقة. وهذا عند الحقية والشاقية، أما عند المالكية فالشهور أمها تطنفان، وهو قول المصويين، وقال المدنيون: إقتار واحدة للطالان. وعند الحنابلة: بقرع بينها إن لم يكن نوى واحدة بعينها. (٣)

عل الإستاط :

الحسل البذي يجزي هليد التصوف يسمى
 حضاء وهنو ببذا الإطبائ العمام يشمل الأعبان،
 ومنافعها، والمديون، والحقول الطابقة (1)

وكسل من ملك حفسا من هذه الحفسوق ربيدًا الإطسالاتي العسام - يصبسح له بحكم الملك ولاية التصرف فيه باختياره، ليس لأحد ولاية الجبر علي إلا تفسرورة أو لمصلحة عامة، ولا لأحد ولاية المنع عنه إلا إذا تعلق به حق الغير، فيمنع عن التصرف

⁽¹⁾ شوح مثنى الإدادات ١٩٩٢ (١٥٠

 ⁽⁷⁾ الاغتيسار 19 10 - (19 والهسفت 19 0 - 10 1 ووقع الجليل 77 (274 يبيولم الإنجليق الإجهار واللي 17 (27) ومتص الأوليات 17 - (19

⁽⁴⁾ البسطانية ۱۷ ۲۹۳، والتعمولي ۱۷۹۴) ، ولفني ۱۹۷۷). والتوريل فترامه ۱۲ ۱۷

⁽¹⁾ طبطتي من 197 ، ومشهى الإرامات 17 ، 470 ، 470 من 190 والمهذب 17 ، 470 ومواصر الإنكليل 17 ، 10 ، واقتني 17 ، 197 (2) حاليب أي عليدين 10 ، 470 ، والنحسة 17 ، 191 ، والطرش 17 ، 470 والفسولي 17 ، 470 ، وجارة السماح 17 ، 170 ، والشور أن المواحد 17 ، 170 ، وشرح مشهى الإرامات 17 ، 170 ، 170

من فير رضي صاحب الحق.¹¹

والإسفاط من هذه النصرةات، إلا أنه ليس كل عبل قبلا الإسقاط، بل منه ما يقبل الإسقاط قوم شروطت، ومنه ما لا يقبله لعدم تحقق شروطه، تكونه عهولا، أو نعلق به حق لندم وهكذا، وبيان طلك فيا بن ا

ما يقيل الإسقاط

أولا . الدين :

٣٣ - يصح باتفاق إسفاط الدين الثابت في اللهة ، لأسه حنى، والحقوق تسفيط بالإستساط، فكل من لبت له دين على غيره، سواء أكبان لمن مبع ، أم كان مسلما فيه ، أم نقفة معروضة ماضية للروجة ، أم غير ذلك ، فإنه بجوز له إستساطه ، وسواء أكان الإستساط خاصياً يدين أم عاماً لكل الدين ، ومنواء أكبان مطلقياً أم معينة أم مقيدًا بشيط على ما سبق بيان م ، وكي بجوز الإسراء عن كل اللمن فإنه بجوز الإبراء عن يعضه . ⁽²³)

وكيا يسمح إسفاط الدين بدون عوض، مصح إسفاطه نظير عوض، مع الاختلاف في الصورة أو الكيفية التي يتم يها ذلك، ومن هذه الصور:

أن أن يُعطي المدين الدائن ثوبا في مقامة إبرائه عاعليه من الدين، وسلك الدائن الحوض المُبدُول له عظم الإبراء ويترأ المُدين، وقلك كما يقول الشافعة (⁷⁵)

الب يقسول الحنساطة : من وحبت عليم نفقية

المسوائمة، وكنان له عليها دين، فأراد أن يحتميم

هليهما بدبنيه مكمان معقنهما وطإن كانت موسرة فله

الذلك، لأنَّا من عليم حق فله أنَّا يغصبه من أي،

ويظهر أن هذه الصورة تعتبر من قبيل الفاصة،

والغامية بالتراضي نعتبر إسفاطا معوص من

البادانيين . ⁶¹ مع مراعباة شروطها مي اتحاد الدين

أجراء كذلسك بأني إسقاط الدين نظير عوض في

صورة الصلح. ونسد نسم الفسراقي الإسفاط إلى

السمين: بعوض وبعيره، وجعل من الإسفاط

د . في حاشينة ابن عابدتين: إذا أبــرأت الزوجة

هـ . وقبلا بأني إسقياط البدين معنوض في صور

و ـ والإمراء أيصا في صورة الخلع يعتبر من فبيل

التعليق، كعر قال تغسيره: إن عطيتني سيارتك

زوجهما من المهمر والنقضة لبطلقهماء صبح الإبراء،

ویکود معرض، وهوانه ملکها نفسها. ۲۰۰

أسقطت عنك الدين الذي في عليك. ***

الموضى. ⁽¹⁴

قلبرا ووصفا وعبر ذلك من الشروط.

بموض الصلح عن الدين. الله

أمواله شاءء وعذا من ماله .

وكار فيدائم والراوعات

را والقصي ۱۹۷۷ و ۱۹۵۹ والأشبياء لأبر يعيم من ۲۵۰. ومنع الخلق ۱۹۷۶ والكوران طواهد (۱۹۳۶ و ۱۹۹۳ واد والدخورة من ۱۹۷۶ لتم رازاده الأولاد بالكورسي وطفالة

و" والسحيرة من 197 تشر وراوه الأوضاف بالكنويس، واطفاية 1797 والسفائع 19 م) . وساية للحاج إلى 777 ـ 777 وشرح مثلهي الأوادات 7777، وطلبي إلى 271 ـ 778

وسرع منهي الارادات (١٩٤٠)، واللهي () ١٩٥١ - ١٩٠٥ (١/) حالت التي عليان () (١/١٥

ولايا بينج العلي الماقت الم 1946. 195 المسئل علي شرح المنبع 1974 وشرح منتهى الإدامات 1977،

والى مائيسة بن واستين الرحمة، والسمائيم 1973. 179. والراعك والتصوفي 17 / 171. والمني 17 / 19 وضرح منهي الإيادات 1717، 179، والمني 17 / 189.

وقطوري (1,4-4, 1) 41.4. والوهار (1,494 والا الحسل فلي ترح الهيم (1,494, وبيانه المختاع). (179

تانيا ـ العين :

73 - الأصل أن الأعيال لا نقل الإسقاط، على ما سياتي بيانه فيه الا يقبل الإسقاط، إلا أن يعض ما سياتي بيانه فيها لا يقبل الإسقاط، إلا أن يعض التصوفات نعتم إسقاط للك الرقة وهي عبن، والعنق مشروع بل مندوب إليه شرعا، وقد يكون واجباكيا في الكفارات. كفكل الرقم، بعتم إسفاطا للملك عسد بعص الفقهاء، ففي فواعد المفري: وقف المساجد إسقاط ملك إيماعا، وفي غيرها فيرها في الكان، إلا

وقد يأتي وسفاط المين نظير عوض ضمن عقد العسنح، والصفح جانسز شرعسا لقبول النبي عقد والصفح جانز بين السلمين إلا صلحا حرم حلالا أو الحل حرضاء (**) وسواء أكان عن إقرار، أم عن إنكار أو سكوت، فإن كان عن إنكار أو سكوت،

(۱) عشع الحَمَٰيل ٢/ ٧٧، ٧٨، وقدمي ١/ ٢٠٠، واجهزاية ١٣ ١٣٠ (٢) حليت : والصنح حضر - وأخيرجه التربذي وابن باجذ من حفيت همروين هوف الزق مرفوها إفال الترمذي الطفاعدات حسن صحيسم . قال صاحب عضية الأحسوشي وأن تصحيم العرميلي هذا الحديث تطرء فإن في إستدن كثير بن عيدان بن حمودين حوف وهو صنيف حداء ولم شاهند بي حبيج أبي حريرة هند أحد وأي داود و لحاكم. إلا للز الذهبي نصفه بالوات فريعينجه وكثير ضبعه التباكيء ومناه صرده وفال التوكاس لا بحض أن الأحلابث المذكر وفوالطرق، يشهد بعضها لبعض، فالبل أسوطه أذ كرواللن الدي المسميد عليه حين رنمها الأحودي فأرادهم جمح تشر السلقيق وبينز فبزا بقية بيسقين عمسه فؤاة فيتدالينائي ٢/٨٨٨ طاميسي الخلبيء والمصدر سنن أبي داره فلنشدري (١٦٣٠)، ٢١٤ نشر دار العربة، والمتسرق ١٩/٢ تقسرهار تكساب العبرين، ومستده أحمد بن حنيق كالراباتك وشمرح المستة فليمسوي ينطبني فنعيب الأرشاؤوط ه/ 709 نفسر الكب الإسسلامي، وقبيل الأوطيق 10 104. والمجامة عار الجيل الجميدي.

فهلوي حق المدعي معاوضة حقه في زهمه , وهذا مشروع ، وفي حق المدعى عليه اهداء اليمين ودمع المحصومة وهذا مشروع ، من بن بعض اختايلة أجار الصفح عها تصدر علمه من دين أوعين بيان كشلا يقضى إلى ضباع الذالي .

وبلاحظ أن الشافعية لا يجيزون الصلح من إنكار

وإن كان الصلح عن إقسرار اعتبر كالحيم ، إن كان مساولة مال بإلى أو كالإجبارة إن كان مبدولة مال بعضمة ، أو كالهية إن كان على ترك بعض المبين (1) ويعتبر في كل حال شروطها . وينظر تفصيل ذلك في (صلم) .

تاليا _ للشية :

الم الشافع حفوق تتبت لمستحقيها، سواء أكانت نتيجة ملك العين الشفع بها. أم كانت نتيجة ملك المفحدة دون المرقبة (أي العين) بمقتضى عشد، كالإحمارة والعاربة والوصية بالمنعة، أو يقير عقد، كتحجير الموات لإحياله، والاختصاص بمقاعد الأحواق، واشابه ذلك.

والاحسل في المتنافع أنها نقبل الإستاط بإسفاط مالك الدين المنفع بها، لمو مستحق منفعتها، إذ كل جائز التصوف لا يسمع من إسفاط حقه، ما لم يكن مناك مانع من ذلك. (*) وهذا بانقاق، وصور ذلك

⁽¹⁾ المسلاب (۱۳۸۲ - ۱۹۳۳) والبدائع ۱۹ ۵۰ ویژ حابشتر ۲۲ ۱۳۳۳ ویشتج الفلیل ۱۳ (۲۰۰۰ وحوام ۱۹۷۵) ۱۹ (۲۰۰۰ و ویلیم ۱۳۱۳) الفلیل ۱۳ (۲۰۰۰ و ویلیم ۱۳۵۱) ۱۹۳۰ ویلیمانت ۱۱ (۱۳۰۰ ویلیمانت ۱۱ (۱۳۰۰ ویلیمانت ۱۲ (۱۳۰۰ ویلیمانت ۱۲ (۱۳۳۰ ویلیمانت ۱۲ (۱۳۳۰ ویلیمانت ۱۲ (۱۳۳۰ ویلیمانت ۱۳۵۰ ویلیمانتی ۱۳۳۰ ویلیمانتی ۱۳۵۰ ویلیمانتی ۱۳۵۰ ویلیمانتی ۱۳۳۰ ویلیمانتی ۱۳۵۰ ویلیمانتی ۱۳۵۰ ویلیمانتی ۱۳۳۰ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳۰ ویلیمانتی ۱۳۳۰ ویلیمانتی ۱۳۳۰ ویلیمانتی ۱۳۳۰ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳۰ ویلیمانتی ۱۳۳۰ و ۱۳۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ و ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی از ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ و ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ و ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ و ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی از ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ و ۱۳۰ ویلیمانتی از ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ ویلیمانتی ۱۳۰ و ۱۳۰ ویلیمانتی از ۱۳۰ و ۱۳۰ ویلیمانتی از ۱۳۰ ویلیمانتی از ۱۳ ویلیمانتی از ۱۳ ویلیمانتی

¹³⁾ طلعائع ۱۹ ۲۲۰، وضوح ستيمي الإدادات ۱۲ ، ۲۲۰، والمنتوري طفراهد ۱۴ ۲۲۰

المعاوضة علي الما

وعلى ذلسك فكبل من منك المقعة، سواء أكان طاكما لترقية، أم مالكما للمنفعة دون الرقية، فإنه بجوز له بسقاط حقه في الفقعة والاعتباض عنه .

وهسفا عند الجمهسور. أمسا الحنيسة، فإن الاعتباض عن المنافع عندهم لا يجوز إلا ما الت العتباض عن المنافع عندهم لا يجوز إلا ما الله المنافعة والمنفعة. أو بالك المعتب بعمول، والمادهم. وكذلك لا يجوز عندهم إصاد حقوق الارتفاق بعقد معابضة على الأصح، وإنها يجوز تبعا. (1) وينظر تفصيل ذلك و (بجارة، وارتفاق، إعارة، وصبة، وقف).

٣٧ ـ ومن الاطاقة على بسقساط الحق في السافسح بعنوض: ما لو صالبح الورثة من أوضى له مورثهم بسكني دار معيشة من الشركة بدراهم سسية حاد دلات صلحاء الأنه إسفاط حق، ومثل دلك بدلو أن المنوضي له بحين الدار صداح الموضى له يسكناها بدراهم أو يعتمدة عين أحرى لتسمم الدار له جاز ٢٠٠

وابعا (الحق المطلق :

٣٨ ـ ينفسم الحق بحسب من بصاف إليه إلى . الاتران

- احق حالص له ميحتانيه وتعيالي ، وهنو كل

كثيرة في مسائل الفقه ومن المثلثها:

أدمن أوصيس لرجيل سينكشي داره، فيات الموصيء ويناع البولات الدار، ورضي به تلومني كه، جاز البيع ويطلق سكناء ⁽²⁾

ب من وصي بعسين دار ازيت، وسيالتفعة
 لعمرو، فأسقط الوصي له بالتعمة حقد، سقط بالإسفاط.⁽⁹⁾

جد من كان له مسيل ماه في دارغيره، فقال: أبطلت حقى في المسيل، فإن كان له حق إجراء الماه دون الرقمة بطل حقه فياسا على حق السكني (٢٠) د- يجوز إستفساط الحق في الانتضاع برسوت المدارس الموقوقة على الوجه اللدي اسقطه صاحبه. فإن أسقطه مدة غلسوسة وجع إليه بعد النهائها، وإن أطلق في الاسعاط فلا يعيد ألى (٢٠)

هـــأمـاكن الجنوس في المساجد والاسواق بجور إسفاط الحق فيها إ¹¹

هذا بالنسبة لإصفاط الحق في النافع بدون موض.

٣٦- أما إسقياطية معوض، فإنه يرجع إلى فاعدة اللغسريق بين ملك التغسية وملك الانتفياع، فإن الاحسيل أن نثل من ملك الفعسة ملك العباوضية عليها، ومن ملك الانتفاع بنفسية مشط فيس له

و11 النغي 2/ 490، 197. ومستهى الإرادات 1/ 197. 197. 197. وبنيغ الحفيل 1/1/18. 197. ونيبة المجاج 5/ 194.

^{. (}٢) الحدادة 1) 200 ، والبندائع 1) الدال 200 ، والأنساد لإلي تجهم من 200 ، وابن خاصر 20 190 ، (1)

۳۱) نکسهٔ فسح خدیم ۱/ ۳۸۰، و بن هاسمین ۱/ ۱۵، ونسرح منهی الإرداب ۱۹۳۰

⁽١) الأشياء لابن نجهم ص ٢١٦

⁽٣) للتورق الفواهد ١٣٠/٣٠ . وفاوين ١٢ ٢١٠

وم) الأشبة لإبن تعيم ص ٢١٦

⁽t) خائبة اليموني ٢٤ ١٣٤

وه) فلكور في مقواهد ٣٠ (٣٠٠ ، والعراط لابن رحب من ١٩٠٠ . وشرح منهي الإرادات ١٩١٤ ، ١٩٠١ ، وللسومي ٢٠٤٠ ، ١٣٠

مايتعلق به النفع العامي أو هو امتنال أوامره وبراهيه

ـــ إوحق خالص للمساد، وهنو مصناخهم العبورة للمنضي الشريعة

ب وميا اجتمع فيه حق الله وحق العبيد، كحيد الفدف والتعزير

والأصبط أنا الحقافة سمحانته وتعطليء لأت مَا مِنْ عَنْيَ لِلْمُسَادِ إِلَّا وَقِينَهُ حَنَّى لِلْهُ تَعَالَى.. وهو أمر، بإيصال ذلك احمل إلى مستحقه

وإفراد نواء من الحقوق مجمله حقا للعاد مفط إنها هو تحبيب سيابط العيند على التصرف ب يجيت لدأسقطه لمضطاء فكبل وأحسامه أطمس وحق الله وحق العبيد) موكنون لمن هو مسيوب إليه ثبونا وإسفاطا أأأ

وبيان دنك بيا بأني:

حق الا ميحانه وتعالى

٣٩ . ذكر حن الله هن فيبا يضيُّ الإسفاط إليا هو ماعتمار فنوله للإسفاط من قبل الشارع. أما من قبل العباد فلا بحور على ما مساسى . .

وحفوق الله . إما عبادات عصة مالية كالركان أوبديسة كالصبلان وحاممه للبدي والمال فالحجر وإمنا عضوبات محصة كالحدود أوبنا تغارات وهاي مقردهة بين الحقوبة والعبادة

ويفسول الفقهسة، إن حضوق الله مبنية على اللساعية ويمعني أتبه سيحيانه وتعالى ليزيلجنه

صود في شيء، ومن شع قُسِل الرحوع عن الإقداد

بالزنى فيسقط الحان بخلاف حق الأدميين فإبهم

وبدإيجاز مذكر الأسباب المرجبة لإستباط حتى الله

١٤٠ ـ حضوق الله مسحانه ونعابي نضل الإسفاط و

الجمعة للأسببات الني يعدبرهما الشرع مؤديه إلى

فللثب تعضيلا مندر ورحمة بالعبائي ورفعا للموجر

والمشفية خنيم ، كإسفاط العادات والعفويات عن

الجنسوف وكساسفاط بعص العيادات بالنمسة

لأصحاب الاعدار كالمرضى والمنافرين، لما ينافع

من مشقة . وقط فصل الفقهاء الشاق وأنواعها.

وليشوا لكبل عباده مرتبة معينة سر مشافها المؤثرة في

إسقاطها، وأدرجوا هلك تحت قاعده: المشنة تعلب

التسمير، أخذا من قول، تعملي: ﴿ وَبِدَاللَّهُ مِكُمَّا

البسسر ولا بريد تكم العسري. (١) وقوله تعالى ﴿ وَمِنا

والحكم المني على الأعدة اريسمي وخصة.

ومن أقسيام البرحصية ما يسمى وخصرة إديفياطي

كإسقناط الصيلاة عن الحالفي والبعيبان وإسعاط

الصوم عن الشيخ الكبر البدي لا يقوي

حمل عليكم في الدين من حرج؛ التن

يغيررون. 😘

كيا اعترها الشارع:

عليه رانا

111

و1) شرح انشار من ۱۸۸۰ والت.ورال العار ۱۹۸ (۱۸۸۰ الله). والمسروق فلشراخ الادعاب عافان والتلوييج عني التوضيح والراجة وبالموس والراطات الأحلال

ولارسورة المقرفة المداد وحي سورية اللجواء هم

و () الأغمساء لابن تحم عن ٢٠ وسايعيدها وعن ٨٠٪ والمشور إي المواحد (٢٠٠٠ - ١٤٩٠ والدميرة من ٣٣٩ . ٢٠١١، والقروق للقراق 213/15, 214. والشريع 1915

^{1°)} شرح المنظر ص ۸۸۹، واقد حجره ص ۸۵ بنسر وراوه الأوضاف بالكريث، والخور الأمام يالات، والطوح الأباءات والمروق ing the A

وصلاة السياف فصرا فرض عند فنفية. وي قول للهاكدية، وتعتمر رحصة إسفاط، لقول السي يجهزا المصدقة الصدق الله بها عليكم خاقلوا مستخته، أأ وحبه الاستدلال. أن النصدق به لا يحتسل السليك إسفاط لا بحتمل الود، وإن كان عمل لا طوم طاعت قول التصاصي، فهمرس الله الذي تازم طاعت أولى الا

والمنافعية عنبد المالكية والتماقعية والخيابلة : أن قصور الصلاة منه للمارفية عن الدار

كذلك يستقط فرض لكفية عسر أ. يقو من إذا خوبه عيره، بل إن الغراقي يقول: يكنى في سقوط المأسور مه على الكفاية طن المعل، الا وتوعم تحقيقا الله

ومن ذلك أيصا بسناه الغربة في لنادل المعراء المعسوورة، كاذل المصطل المبية، وإلى عائلت بالحمر المن عصل بهاء الدياجة الطر الدورة المطبيب الشويسي هذا الحكم على العاملات، صن الرحصة ما معطامه كوله داروها في وجدلات، وقالمك كم في السلم، المتول الحرابي المني النبي لخط عن جع ما ليس هذا الإلدال، ورحص في السلمة، ألك ولا الاصلية في الميح أن بلاقي عيد،

وهذا حكم مشروع، لكنه منطلي الساء الله يمن المحقيق السروعة الطلاقي ذاي اللهاء على المؤيسة من المقامة عند الساعي، وكذا مسروعية الحلح والاقتماد ومشروعية الكشاة ليتحلص المساء من دوام السرق الأوكسال وليث ممصل في المرابع الحاصلة من كتب المعلق، وفي المولق المحلق، وفي المحلق ا

حقوق العباد

 ٤١ - المصدود بحضوق العبادها، ها ماهدا الأميان والمنافع والديون، وذلك كامن النسمه والخصاص والجيبار، والأحسل أن كل من به حق إدا أسقطه مارهو من أهل الإسقاط، باللحل قامل لنسقوط.

فالشنيع به حق الاحد الشفية عد السع و فإذا أسقيط هذه السع و فإذا ويقط هذا الشيط حقد الشفية سياد السع و فإذا ويل السلم في القدرات و فيادا الشيط هذا الشيط هذا الشيط هذا الشيط هذا الشيط في المشتل ويسور له إستان في هذا الخلق، وإذا لمن شخص في المساري في المس

ليلطش النعلى الأداءة

🖘 السلفيسة)، من حديث مكتبو برا جرام برنوع بتقيط فأ تسع

و (وحديث - المستفلة لتسدل الدليا فسكو والأسوا وبداؤه العربية المسلم (۱۷۵۲ مام (علي)

و 19 السواح 1907 ، وأثبته أبي يجيب من 20 و19 المرون ينتيراي (1907 ، والدي 20 و190 ، والثيراج الأسار

۱۹۱ الطويع ۱۹۱۳ ل. وكتبه اين مجيد من ۱۹۱۹ ومانعاها، ومستد متوب (۱۹۱۷ . واستور اي العوامل ۱۹۱۹ م

وه وحديث - وبي عن يبيع ما فسن حد الأسب و تجرحه أو داود - وه ۱۹۰۳ عرض النبود ، طاعدي، وقبيهتم و۱۹۰۹ طرف أو - التشارف المنهنجة و والرداج، معتاد الأحودي ۱۹۳۰ - ۱۹۶۱ فا ت

ماليس هستان وقال الدولي منا مايت حس صنايع الدا الترجيعي ل استرابهم مهيرة أن أحادث كان، وليس بدا اللبطاء منافؤاه 12 أمن أساس إلى الراجليدي كان منافرة ورود المعرب أخرهم البخاري الانح الثاري عادمة بها استنياد

والوالعربع الأواد

اريان اوغواللائد، لاين حجيد دي ده الد

من حضه إستساطه، إلا لمانع من دلك كياسياني. وهذا بانقاق ¹⁷⁸

هذا بالنسبة لإسفاط الحفوق بدون عوض، اما ومقاطعا نطير عرض فيبانه كالاتي:

٩٤ - فرق الكشير من ففها ال الحيفية بين مايجبور الاعتباض عنه من الحقوق ومالا يجوز بقاعدة هي: أن لحسق إدا كان عودا عن المدلك فإسمه لا يجوز الاعتباض عنه، وإن كان حضامتشورا في المصل الدي نمان به صع الاعتباض عنه.

وهري اليعص الاخرامن الحقية بقاعلة أحرى هي " أن الحق إذا كان شرع لدفيع الضور فلا تعوز الاعتياص عنه، وإذا كانت ثبت على وجه المبر والصلة فيكون ثابنا له أصالة. فيصلع الاعتياض عنه.

رمن برجع إلى الأمثلة التي أو دوها بمين له أن الايكناد برجم إلى الأمثلة التي أو دوها بمين له أن الايكناد برجم وقي بين المناعشان. ففي الألمية عنه، أن حجم الأعلام عنه، أن حمل المغلق ورجم بده وقو صالح المخبرة بهال لمختاره بطل ولا شيء طاء ولمو صالح إحدى روجب بهال المنارة ورسمها لم لومنها والمشهود ولا شيء طاء هكمة ذكروه في الشهود المحكمة ذكروه في الشهود وحق الموقى، فإنه بجوز الاعتباص عنها والكفيل بالنفس إذا صالح الكنول لديال في يصح والمغالس وإلهان.

وفي حاشية إلى عابدين : " لا يجوز الاعتباض عن الحقوق المجروة كحق الشفعة إلى أورد نفس الأسئلة التي جاءت في الأشساء الم قال: وعسم جواز العملم عن حق الشقعة وحق القسم للزوجة وحق الخيار في المكام للمعتبرة إنها هو لدفع الفسر عن الشفيع والمرأة، ومائيت لذلك لا يصبح الصلح عنه الأن صاحب الحق لمارضي علم أنه لا يتضور مذلك، فلا يستحق شيئاً. أما حق القصاص وملك الشكاح وحق الشرق فقد قبت على وجمه المبر وانصعة، قهو تابت له أصالة، لا على وجمه وقع الشهر عن صاحب وصار صاحب الدائع على ال الخيل أصافه إلى المناتع على ان في المحل أصافه إلى الماحق المناتع على ال

أما الجمهور (المالكية والسافعية والحنابلة) فلم نعشر لهم على فاعدة يعكن الاستناد إليها في معرفة الخفوق التي بجوز الاعتباض عنها والتي لا يجوز، وزئما بعرف فلت الرحوع إلى المسائل في أماكنها من أسواب الفقع، كالحضائة والشقعة والحيار في المعقود وما شاءه ذلك، ولذلك مستكفي بدكر بعض الأمثلة، والحمهور أسباساهم المتفية في بعض السائل، مع اتفاقهم في مبه الاعتباض، وأحيادا بخشعون عنهم، ومبطهر ذلك من الامثلة.

أ- الاعتباص عن حق الشفعة، هو غير جاشر عنسه الحنصية كها سنق، ويتوافقهم في الحكم وفي العلة النساعية والحسلة. في حين أحاز الاعتباض

التوريق المواهد 1999 - 199 سائلة ابن عاشين 1999، 19 199 المدائع 1999، 1999

¹¹ الفضائع فاير 1977 ، 1977 ، وشرح صبير الإزادات 1979 . وأشباء ابن مجيم من 200 ، وانوون للفري 1993 ، 1980 . واطرش 2007 ، وقلومي 11 1970 ، والمتور في الدواء، 199 1970 الخلياء لاين تبديم من 200

عليها المبالكية، وفي رواية عن الإمام أهمار: إداكان الاعتبانس من المشتري لا من غيره. (*)

ب مصدة السزوجية يومها لفسرتها لا يجوز والخمها الشافعة الاعتباض عنه عند الحنفية ، ووافقهم الشافعة فلا عبد والخماية و قال الشافعة فلا يقال بين عبد وقال المنابلة ؛ إن الزوجة من حفها كون المزوج عددها ، وهو لا يضابل بيال . وقال ابن تبعية : فياس للهب جواز أحد العوض عن سائر حقوقها من القسم وغيره . والمالكية أحازوا الاعتباض عن حفها في ذلك ، لأنه عوض عن الاعتباض عن حفها في ذلك ، لأنه عوض عن المنتباع أو عن إسفاط الحق . ألا

ج. إذا تصدره البيع العب كان للمشتري الحق في الاعتباض عن العب. وهذا عند المنفية والمالكية، وهو المنعب عند السائعية، لأن الرصى بنعيب بعضع المرجوع بالتقصاف، ولأن النبي كالا جعل لمارش والمنافذة الجوز إسالة من عبر أرش والمن الرد. وعند المنابلة: يجوز إسالة المبع والاعتباض عن العب، لأنه فات عليه جزء من المبع، فكان له المطالبة بعوض، ويخالف المعراف المنافذ المنافذة المنافذة المنافذ المنافذة المن

19] بايسة المحتساج 9/ 717 ، والهناب 1/ 791 ، وتسرح منهي الإرادات 1/ 773 ، والخسوافسة ص 194 ، ومنسح اجليسل

(٦) مايسة المعلماج ٦/ ١٨٦، وضح الإرامات ١٠١/ ١٠٠، ومضح

الباليس ٢/ ١٧٩، وقدح المل انفكك ١/ ٣٦٣. والنبي ٢/ ٣٩٠

14/14 . وقع فعلى الثالث 1/ ٢٠٧

وكتبات اللتاح الأداء

عند الشانعية . الله

در القصناص يجوز الاعتباص عنه عند جميع الفقهام (*)

هـ يعسم الصلح من إسفاط حق الدعوى،
 كحق الشفحة والشرب، إلا ما كان خالف للشرع
 كدعوى الحد والسب، ولأن الصلح في الدعوى
 لاقتداء اليبين، وهو جائر، أأأأ

و عمود الصلح عن التصريب الساني هو حق العسد ، لكن قال أبو حيفة: إن التعزير الذي فيه حق الله كتبلة الأحتبية ، فالظام عدم صحة الصلح فيه أ¹⁰

ر يجوز الاعتباض عن إسقاط حق الحضائة عند الحفية والمالكية، على الشول بأنها حق الحاضل الله

حد بجوز الاعتباض عن إسقاط حق الرجوع في اهـ عند المنفية ^(١)

ونكتفي بذكر هذه الأمثلة، يذمن العسير حصو الحقوق التي بجوز الاعتياض عنها، ويرجع في ذلك إلى المسائل في أيوامها من كتب الفقه.

¹⁹⁾ فيندانج ما 700، ومنح الجليل 1907، والمني 1972. 1971، ومنتهي الإرادات الراودان والمهذب 1978.

^(*) فيقاتم ١/ ١٤٥٠ وفاتح ٣/ ١٩٥٥ وفلتهي ١/ ١٩٥٠ وفلهيد. ٢/ ١٨٩

⁽٣) ابن علبنين 1/١٧٨

ودي فيدهم ٦/ ٨٤٠ لاء مرد والدخيرة مي ١٩٥

وام) منح الجفيل 17 100)، وابن مابدين 19 197. (1) فين هايلين 19 100)، 16 110

744

مالا يقبل الإسقاط

أبرالمجن ز

٩٠ العين مايحتسل التعبير مطلقاء حسا ونوعا وقيدوا وصعبة، كالعروض من النياب، و لعقار من الأوضين والدور، والحيوان من الدواب، والمكبل وظور ون. (1)

وسائث العين يجوز له التصرف فيها بالنظر على البوجه المشروع من بيع أو غيره. أما النصرف فيها بالإستساط بأي رضع الملك وإزانته ، بأن يشول الشرخص منسلا، أسبطت ملكي في هذه السفار لصلات ، بريد بدلك ، والد ملكه وثيرته لمبره وفهدا بطلق، ولا يغيد زول ملك المسقط عن العس. وثيرت المبال.

وقد اتفق الفقهاء على أن الأعبان لا نقال ا الإسفاط (¹⁹ إلا ماروه بالنسبة للعنق والوقف على ا مضيق مانه

§§ د لكن توحدت عدا التصييرة من المساليات و وكانت الدين تحت بد المسقط له ، عان كانت الدين مخصوصة هالكة صح الإسقاط ، لابه حيثة بكران إسقياطيا المبينها المشراب في دمته ، فصار وسقاطا للدين ، وإسقاط الدين صحيح .

وإن كانت الصين فاتصة، فمعنى إسقاطها إسقاط صهانها لوهلكت، وتصير بعد البراءة من عينها كلامانة، لا تضمن إلا بالتعدي وقال إمر رحم الله. لا يضم الإبراء وتبني مفسونة.

> ر (پائیسٹے (۱۹ و ع روز اللہ ارقاع کے ا

وإن كانت العين أصابة ، فالبراءة هيا لا نصح فيانية ، معنى أن مالكها إذا طغر بها أحدها وتصبح قصاء ، فلا يسمح الضافي فعواء معن الراءة وقد قالوا: الإبراء عن الأعيان باطل وباله الإبراء هيا صحيح في مقوط الضيان ، أو بجمل طي الأصابة ، ويقول المالكية ، إن البراءة مي المبتات بنصية بها انطاب يقيمها إذا فانت ، والطلب بومع البد عنها إن كانت قائمة ، وهذا هو مناهره أن الإبراء بشمال لأمامات وهي معينات ومسدال في الإسراء الصاء) المالت هي معينات عبدالسلام بأن الإستامان المعين، والإبراء أعمر حد يكون في الحير وشرة الأ

ب ۔ الحق

ذكر وسياسيق مايضيل الإسقاط من الحقوق. سواه أكبان من حتى الله أم من حق العسد، وتبذكر فيها بل ما لا يصل الإسقاط مبها.

ما لا يقبل الإسقاط من حقوق اله نمالي:

4. الأصل أن حق نقالا بغيل الإسفاط من أحد من العساد، وأد دليك موكول إلى صاحب الشرع لاعتسارات حاصة. كالتحديث من العياد على ما سق. دحق الله الحالص من العيادات كالصلاء والبركاة. ومن العقاريات كاحد الرمن وحد شرب الخموء ومن الكفارات وغير ذلك من الحقوق الي

و2) الأنبياء لان تجيم من 200. وصائب أبي طليبي وز 201. 490. وتتكنمة 11 و21، 114. وطبوع 27 17. والدسوقي 4/ 111. وتترح متفى الإرادات 27 17.

ودم مع الخليل 15 ووي

لبنت تلعسد بمقتضى المشريعة كبحق الولاية على الصخيرة، حل الفراد الإنجوز لاحد من العداد المسقطيرة، حل الانتقال و دلك. بل إن من حاول ذلك فإنه يماثل، كما قبل أو ملك وضي الله عنه برانعي المركباة. "" عنى إن السنن التي فيها بالتهار الدين ، وتعتم من شعبائر، كالأذان الم التقل أموا على تركه وجب قتالهم. ""

13 - كذالسك لا يجوز الشحيسان على إستساط العبادات، كمن دخيل عليه وقت صلات فشرب خرا أو دواه مشوما حتى يخرج وقتها - وهو فاقت لعقله - كالمنى عليه - وكمن كان له مال يضاونه على الحج، فوهه كيلا يجب عليه الحج. (**)

٧٤ دوتحرم الشفاعة لإسفاط الحدود فالصدائد تعالى. وفي السوقة كفائك بعد الرفع للجاكم، لأن الحد فيهما عنى الشفعالي، وقد ربات عائشة رصي الله تحالى عنهما: «أني رسول الشاعية سمارة فد سوق، فأسر به فقطع، قفيل: يا رسول الشاماكنا مراك لبلغ به هذا، قال: لوكانت فاطعة بنت عهد لأقت عليهما الحدد (10 وروى عروة فاقل شفع

الزبير في سنزق فقيل: حتى باني السلطان، قال إداملغ السلطان فلمن الله الشاصع والمدم أ¹⁷ ولقسول الذي تبمة لصفسوان، حين تصديق فلي السازق: «فهلا فيل أن تأسى به، ¹⁷

فعطيد، طالب با أما اللي رياضل من كان شاكل أمي كان ا الدخر في الشريف تركوه ولا الدين الصحف مهم الاس عام الحد، وأبد الدائر في قطعاً من عملا مراشا لعطع عمد معام واضح أماري ١٩٠٠ وقدم السلمة، وصحح مسلم تعاشي عمد الإدعيانا في ١٠٤ وقدم السلمة، وصحح مسلم تعاشي عمد

⁽¹⁾ الأثراض المراجع وأبا مع السلطاء فتن أد الشامع والشعيع المراحة بالدرج من الدرج والمحتفظ من المراحة بالدرج والمحتفظ من وقت ما المحتفظ من وقت المحتفظ من وحال الإماز والمحتفظ من المحتفظ الإماز والمحتفظ من المحتفظ المحت

⁽٢) الهدب أو ١٩٥٢ - ١٩٥١ ، واديقي ١٩٥٨ ١٩٥٩ فريض وجديث ماشية الديمة المنظمة المنظم

وا والني 77 (۱۹۷۳) والأثر أصراب المحاري صدر حديث طويل حن أبي هريرة رضي الا عد أن أبا يكر رضي عند قال الوائد او مندوق حياتها كالموا يؤدونها بن رسول له يج للدائهم على مندول . . ووقع الإرى 77 (۲۰ فا السطيع)

رة) **الأغنيار الرائل، وضوا فليل ١**٩٧/١.

⁽٣) التراطات 1/ ٢٧٦ و6) (١٠٠ والقرح العنب ١٥ - ١٠٠ دار العارف، والمع 7/ ٤٦٥ ط الكار

⁽¹⁾ هديت الآي وبسول الهابته سياران المراجبة طيفتاري وسياس حديث فائشة رضي الاقتياب ولمعة البشاري، وأثر قريش الحتيم إشراف المترومة إلي سرات طالرا الله يكتم فيها رسول الهابته؟ رمن يتذيء عليه إلا أسامة حي وسول جديته.
فكتم رسول الله إنها فشال المشعال حد من حدود الله تاري قاري.

وقسال السووي في شرح مسلم. واجعموا على غريم الشفاعية في الحسود بعد بلوغه الإمام، فأما قبل بلوغه الإمام فقد اجاره كثر العلياء، إن في يكن الشفوع فيه صاحب شرواذي للمستمين، فإذ كان في يشمر فيه. (19

43 - وسلاحظ أن السرفة، وإن كان الحد فيها هو حق ألقه إلا أن الحسائب الشخصي فيهما متحقق باحية الحالي، ولذلك تجوز الإمراء من المال 19 أبا الحمد فإنه بجوز العقوعته قبل الرجع نشحكم، أما بعده فلا يجوز. لكن قال الحقية ما غير زقي، ورواية لاي يوسف ما أن أن المسروق منه ملك المسروق نشارق سغط الغد. 19.

والغذف ما يجتمع فيه حق الله وحق العدد مع الأحتلاف في تغليب أحدها، وعلى الجملة، فإنه ينوز العقوفية (أي الإسقاط) قبل الترافع وبعده عند الشاعية والحابلة، ولا يجوز بعد الربع عبد الخفية، عبر أن ظالكية فيدوا العقوبيد ثرافع بإلا أكان المشاوفة برباء السنر على نعسه، ويشت دلسك بالبيسة. ولا يشترط هذا الترد بين الإبن وأبه وروي عن الإمام أبي يوسف أبه يجوز العقو وأبه ويدوي عن الإمام أبي يوسف أبه يجوز العقور التقو

وأما التعريب، فهاكان منه حقية نلادمي جلز العفو عنه، وماكان حقاله فهوموكول إلى الإمام.

ومقبل عن الإسام مالك أنه بجب على الإمام إقامته بذا كان في حق الله . وعن الإسامسين أبي حنيف ف وأحمد أن ماكمان من التعزير منصوصا عليه، كوط، حاربية اصرأت فيجب امتثال الأمر فيه، وما لم يكن متصوصا عليه فهو موكول إلى الإملم. (1)

44 - وسا داست حدود الله لا تقبل الإسقاط من العباد، فبالتاني لا يجوز الاعتياض عن إسقاطها، فلا بصبح أن يصالح سارتنا أو شهرا العلقة ولا يهمه للسلطان، لأنه لا يصبح أخد العرض في مقابلته. وكذا لا يصبح أن يصالح شاهدا على الأيشد عليه بحق شاولا دمل، لأن الشاهد في إقامة الشهادة محسب حقا لله تصالى ، لغول تعالى: ورأيسوا الشهادة غفي" والصنح عن مقوق الله عزوما الخد، لأنه أخذه بغير حق الخد، لأنه أخذه بغير حق. الخدا الخدة بغير حق. الخدا الخ

وهمتاك أيض هابعد مرحقة فد تحالى مما شرع أصلا لصناحة العباد، ولذلك لا يسقط بالإسقاط، لما في ذلك من منافاة الإسقاط لما هو مشروع. ومن أمثلة ذلك:

الولاية على الصغير :

 ه . من الحقوق التي اعتبرها الشارع ومنفاذاتها الصاحبها، ولاية الأب على الصغير، فهي لازمة له ولا تفك عنه، فحقه ثانت بإثبات الشرع، فهي حن عفيه قد تعالى، ولمذلك لا تسقط بإسفاطه،

وده النسسوني باز ۱۹۰۵ والتصورة ۲۰۰۱ م وانتهاب ۲۰۰۱ و ۲۰۰۰ واين حالتين ۲۰۱۲ (۱۸۷۰ والتين ۲۰۱۲) والتي ۱۸ ده ده

⁽٢) سورة العقلاق (٢

⁽٣) التعالم ١/ ١٨ . وشرح مشبئ الإوادات ١/ ٢٦٩

⁽¹⁾ التشور في الفواهد (1917)، وحياضه ابن عابدين الر-16. والغبي 1/47، 187

ود) مع أبليل ١٩٤٣٠

⁽⁴⁾ الممي (1744)، وطهدت 27 1949، 1942 وطبيع الطبيل 14 19، والأميار (1941)

 ⁽¹⁾ حسفاسة ١٩٦٦، والهندب ١٦ معه، والتحسرة ١٤ مده.
 ومتهى الإرادات ٣٠٤ عمر.

أساغير الآب كالسوصي فقيه خلاف. فعند المنفية والمالكية: إذا كان الوصي قد قبل الوصاية، ومات السومي، فلا بحوز له عزل نفسه للبرت هذا اختى له. ولأنبأ ولاية فلا تسقيط بالإسقياط. لما التسافية والحنابلة: فانه يجوز عندهم أن يسقط الوصي، لأن الوصي حفه. ولوجد قبوله بعد موت الموصي، لأن متصوف بالإذن، فكان له عزل نفسه كالوكيل. (1) وينظر نفصيل أنواع الولايات، كالقاصي وناظر

السكني فريت العدة :

الوقف، في مصطلح (ولاية).

١٩ - أوبب الشارع على المنافة أن تعدي المزل الشدي يضاف إليها بالسكس حال وقوع القرقة أو للمدي يضاف إليها في قوف تصالى (لا تحرجوها من بسوتين) " هواليت اللدي تسكنه. ولا يجوز للزوج ولا لفره إخسراج المستسفة من سكنها. وفيس ها أن تخرج وإن رضي السزوج بذلك، لأن في العدة سفا فه نعالي، وإخراجها أو يحرجها من مسكن الصدة مناف نعالي، وإخراجها أو يجوز لاحد إسفاطه. وهذا في الجملة، لأن تلذهب عوز لاحد إسفاطه. وهذا في الجملة، لأن تلذهب عن الحلفة قوارها عن المنتوع، فلا يجوز لاحد إسفاطه. وهذا في الجملة، لأن تلذهب عن الحلفة المائنة قوارها عند الخنابلة: أن لا يجب على الحلفة المائنة قوارها

في مسكن العدد، قديث فاطعية بنت فيس الذي فيه أن النبي ﷺ قال لها: «لا عقلة لك ولا ممكني». ⁽¹⁷ وإنها بستحب لها ذلك، حروجا من الحالاف ⁽¹⁸ وفي ذلك الفصيل كثير ر: (عدد، سكني».

معيار الرؤيد :

16 - ربع الشيء قبل رؤ يشه ينت حيار الرؤية للمشاري، فله الأحدوله الردعند رؤيته، لقول الميني كلة : «من اشترى شيئا أم يره فله الحيار إذا رآه الله فلكيها رهنا إلى بالشتراط العالمين ويأني هوثات شرعا فكان حق الله تعالى، وقبله لا يجوز يسقاطه، ولا يسقط بالإسفاط، وهذا منفق عليه عسد من يجيزون بيع الشيء الغبائب، مع مراعاته شيوت الحيار.

وليوأن العناقدين تينايعنا بشبرط إسقباط خيار البرؤ بنة بطبل الشبرط مع الخلاف في صنعة العقد

11) معيث لافسة بنت ليس ، ولا نفقة لك ولا مكني، المرحود

وارادها مار الكيون ١٢٥٧ مرج

۱۹ البند نبع ۱۹ مه) ، وأشبه اين بنيهم عن ۱۹۰۰ ، وان حايدي ۲۰ ۲ - د . والكتور ان القواعد ۲۰ ۳۹۳ ، وطرح مشيم، الإداءات ۲۰ ۲۰ هـ وضع المعلى المالك ۲۰ ۳۹۳

 ⁽٦) حواهر الإنجليل ٦٤ (٢٥٠). ولكيني لأمن صديق ١٤ (١٠٥).
 (المبين ١٩٠٥). ط الرياش، والنياب ١٩ (٢٠٥). والهداية الإنجاب ١٩٠٥).

⁽⁷⁾ مورة **الطلاق** / 1

وفسادة بناء على حكم الشروط الفاسدة في البيع ا¹⁹ وينظر التعصيل في (بيع ، خيار).

حق الرجوع في الحبة -

46 - حق الرحوع في الحة التي يجوز الرجوع فيها - رحم، فيها يسد الوالد لولده عند الجمهور، وفيها بهبه الإنسان إذا لم يوحد مانع من موامع الرحوع في الحبة عند الحقيقة - حق فائت شرعا، لقول النبي في الحبة الا يحل لرجل أن بعطي عطية أو يهب هية، فيرجع ميها ، إلا الوالد بها يعطي وللده. (3) وهذا ما استدل به الجمهور، واستدل الحقيقة بنوء النبي في إنه الحوامد الخيفة بنوء النبي في المدود منها الكلمة عنها المناطقة الرحمة النبي في المناطقة المناطق

ود) مسالتم (۱۹۸۲) ۱۹۹۰ واحداید ۱۱ ۳۰۰ و مواد ایکلیل ۱۹۱۶ وافهاست ۱۱ ۱۹۷۰ ولشرح متهی الإرادت ۱۹۹۲، وافعی ۱۲ ۱۸۱۸

و بعض ۱۹۰۳-۱۳۰۰ ۱۳۱۶ حقیق ۱۹۷ خیل از جبل ۱۳۰ حضر مه آبو داید ۱۳۱ (۱۹۰۸ م حرب غیبد دخانون واین مادهٔ ۱۳۱ (۱۹۹۹ طاطعی)

(٣) خديث - والواحب أحق بينه وواريتها عجاد - أخرجه ابن ماجة والهمهني والوزأي شبينة. مراحديث أبي هريمة مرضوعان ومه أسراههم من بمسيافسيل بي حاربية متعضوم الأحراب الطبريل . والدارنطي من حديث ابن فيلس مرفوها أوأهل عبدالمي إساد الأبدار فطني يسجسندين عيبد الدائم رمي الرأجرسد الماكم س حلبث الرعمر رحي الاحييام مرضا اوقيال جيجيع فلي بترط التبحبين ولأعرصناه أوروا البدارقطي واستنه أخلأ البيوش والضحينج أننه فناحمر مزانولته أورسال عادرت أي هو مرة ألين ، إلا أن فيمه إسراعيم بن إسراعيق. وهو منصف هند أمل القدائل، فلا يبعد منه العلط إلى قدم والصيحيح ووالة الميناد برافيته عن مسروان وشار من أب مي عمر، ترسم الخنديث إلى عسر من قول. إستن إبي ماحة بتسميز عبيد مؤاد هيدالسائي ۴/ ۱۹۹۸ عملي الحلي ، والسني الكري **للبيني** 19 14 هذا لم والترة الجارف البخالية بالفند ، والمستمرك 17 24 مشو هار الكشاف المعمرين، وسنن الشدارتيني ٣٠ ١١١ تا دار البدرمين التطبحة وحسم فراية وتروحه بالمواد طاحر وللون CARTAN

بحوض ، فالنواة والعنوض فيها وهب لذي الرحم الكحرم هو : صلة الرحم، وقد حصل .

وما دام حق الرجوع في الحية . فيها يجوز الرجوع فيه . ثانت السرعا فإنه لا يجوز إسقاطه . ولا يسقط بالإسقاط . ولا يسقط والحضاطة أو الشاخة والشائعية والخضاطة الن الاحسر للحضاطة الن الرجوع حقم ، وهو يسقاط . وعند المالكية بجوز للاب الرحوع عيها وهبه لولله ، ولا إذا الشهد عليها ، أو الرجوع به فلا رجوع له حيشة على الشهور. "" وينطر تقصيل رجوع له حيشة على الشهور. "" وينطر تقصيل ذلك في (حية).

ما لا يغيل الإسقاط من حفوق العياد .

سين أن كل جائز التصوف لا يمنع من إسقاط حقد مائريكل هباك مانع ، وفيها بلي بيان بعض ما لا يفسل الإسفياط من الحقوق الصاف أوعند بعض الفقهاء إما لعقد شوط من شروط البحل ، أوشوط من شروط الإسقاط في حد ذانه .

ما يتملق به حق الغير :

20 ما الإسصاط إذا كان مس حضا لضير من بياشره فإنمه لا يصبح، إذا كان همه ضروعلى الغير كحق الصع برء أوبنوقف على إجارة من يمثك الإجلوة كانوارث والمرتبي، ومن أمثلة ذلك ما بالتي:

ولا. حائيسة في خابسي ولوجود ، وانتهانة ۱۰ ۱۹۰۰ والدياجة ۱۳۰۷ / ۱۳۹۱ - ۱۳۹۱ والشور اي الفواصد ۱۳ واد ، وشرح متهي الإرادات ۱۳۲۲ - والشي فار۱۳۸ ، واستنسيزي وار۱۹۰ . ولاح الفران القائد ۱۹۸۹ - والع

عزل الوكيل

٧٠ ـ الاصل أن الموكس عور له عرل الرئيل من شاء الانه نصرف في خالص حقه الكن لوغطة بالوكاة حن لذهبر، فلا يجورته الا يعزله يعبر رضى صاحب الحق. لال في العزل إيطال حقه من غير رضاه، وذلك كالموكسل في الخصومة لا يجوز عرف ما دامت الحصومة مستمرة ، وكالعمل المسلط على سع الرمون . وذلك في الحملة عند الحابية والملاكبة الاسمع لغصيمة ، وتنظر في : ووكالة .

تصرف المقلس .

رهن).

48 - المحجور عليه للقلس، يتعلق حق الشهداء مال ، وتطلس في ماله نصرها مسالته ، وتطلس في ماله نصرها مسالته ، كوفف، وعنس، وإبراه، وعمو بجانا مي قصاص فيمه ، وذلك التعلق حق العرب بيفه، فهو عجور عليه ، فيه ، أشبه الراهي بتصرف في الرهي. "أراد (حجر، طلس).

إسقناط الحق قبل وجوبت، ويعدّ رجودسيت الويوب :

94 مبتقر الفقهاء على عنم صحمة لإسفاط قبل. وجوب الحق، وقبل وحود سبب الوحوب. لأن ٥٥ - يرئ جهسور الفلهساء الحنية والسائمية والخدابلة وهو إبضا تول للهالكية حلاف الشهور والخدابلة وهو إبضا تول للهالكية حلاف الشهور عندهم ـ أن للحافيلة وينتقل الحق إلى من بعده، ولا يجر عنى الحضائة إلا إذا إنسان فيره، ثم إن عاد الحضائة عاد الحق إليه.

وخالف في ذلك المالكية في الشهير عندهم فعالوا: إن الحاضية إذا أسقطت حقها من الحضالة تذر عذراتعد وجوبها غاء الم أرادت العود فلا تعود ⁽¹⁾ وللشميل را الحضالة).

تسب الصغير :

۵٦ - النسب حتى الصغير. فإذا ثبت هذا الحق فإنه لا بجوز لمن لحق به رسفساط هذا الحق، فعر الحبر بالمنء الوحتى منه فسكت، الوائمن على الدعام، الو أخر نفيه مع إمكان النفي فقد النحق به ولا بصح له إسفاط نسبه بعد ذلك. (**)

ولو أن امرأة طلقها زرجه ادعت عليه صباق يده أنه ابسه منها، وحجه الرجل فصالحت عن النسب على شيء فالصلح ناطل، لأن السب حق العلى لاحقها، "؟

19) حديثة إلى عاملي 7/ 197. ومح اطلق 1/ 198. والكور ي القواهد 1/ 10، ويسابة المطاح 1/ 197 (1/ 199)، وشرح

حق المضانة :

رادي الدائع (۱۹۸۵) يسم طلليان ۱۹۹۳، ۱۹۹۹، وهم العل ۱۱ - ۱۹

راي الرائد فلستاني (۱۹۰۱) والياسيوقي ۲۹۳۲ ويداية الحالج ۱۹۹۱ - ۲۰۱۲ وستين (قرافات ۲۱٬۵۷۱) وانسر استام در ۱۹۹۱ - ۱۹۹

مشهى الإرادات الأرادات الرواحي والمعني (200)، ومِل الأرب شرح واللي مطالب 17 (- 194 أولي سنة ۱۲ - 2 هـ مكنة القلاح (1) شرح سنة بهن الإرادات الأرادات والمقدل (201 - والكسال الاس عبد طار 17 (10 - وماية المحتاح الأ110) و الكسال

^{14/5 (}Marie 1997) - 1 (Marie 1997) - 1 (

الحق قسل دلك عبر موجود بالفصل، فلا بتصور ورود الإستساط عليه، وسقساط ما لم يجه، ولا حرى سب وجوبه لا يعتبر إسقاطا، وإن عمره وعد لا يلزم منه الإسقاط مستقبلا، كاسفاط الشفاء قبل البح، وإسقاط الخاصة حقها في الحضائة قبل وجوبا، فكل هذه لا يعتبر إسقاطا، وإلماهو استاح عن الحربي المستشل، ويجور البرجوع به والعود إلى المطابة بالحقي.

١٦٠ أمسا إذا لريحب الحنق، ولكن وجد مست. وجوبه، فعي صحة الإسقاط حبيط اعتلاف لفظهاء:

معندة اختفية والخدابلة، وهم المعتمد عند المالكية، ومقابل الأظهر عند الشافعية؛ أنه يصبح الإسفاط معد وجود السبب وقبل الوجوب

فقد جاء في بدائع المسائع الأ الإبراء عن الحق بعد ريسود سبب التوجبوت قبل التوجوت جائز، كالإبراء عن الاجرة قبل مصي مدة الإحارة - وفي فتح القدير الأ الإبراء عن سائر الحقوق بعد رجود سب الوجوت جائز.

وفي شرح منتهى الإوادات، ومثله في المغنى: إن عدًا مجروح عمدا أو حظًا عن فود نفسه أوديتها صح مقوم الإسقاطة حكه بعد المقاد سبه ا¹⁷⁷

رأي فقع العبل الطالك⁽¹⁾ وردت عدة مسائل.

كإسراء السزوجة زرجها من الصداق في تكام التفويص قبل اليده وقبل أن يفرض غاء وإسقاط الرأة عن زوجها تفقة السنقيل، وكمعو الحروح عيا يشول إلىسه اجسرح أثم قال بقيلا عن ابس عسدة المسلام ومعص هذه المسائل اقتوى من معض، فهس بلزم الإسقاط في ذلك، لأن مبيد التوجيب قد وجد أو لا بلزم لانها لم تحيه قولان حكاها ابن رشد.

وفي السندسيوفي الما فكسر أن المتسدد هو ازوم الإسفاط جُريال السب والأطهير عند الشافعية والفول الثاني لمهافكة . أنه يصع رسفاط الحق قبل وحويه ، وإن جرى سبب وجويه

جاء في تباية المحتاج : الألوابرة الشتري البائع عن الفسيان فرمراً في الاطهسر، وفعواسراء عبا لر يجب، وصوغير صحيح وإن وجد سيم، والقول الثان : برأ لوجود سب الصيان.

واستثنى التسافية صورة يصبح فيها الإسفاط قبل الرحوب وفي: من حقر شراقي ملك عبر ويلا إذاب وأبيراً: المالسك، ورضي بيقاتها، فإنه يبرأ تما وقد فيها (٣٠)

إستاط المجهول

70 إسلاط الحق المعرم لا علاق فيه والحلاف إنها موالي اللجهول، كالمعيز، والعيب لي النبح، وحصة في تركيف وما مائل ذلك خهذا النوع عمل

 ⁽⁴⁾ بنائم المبالغ (1976 - 1976) والسيوني و(1979)
 (7) تكملة قام فقائم ما 497ط طرق بياه الزرات ، والمدية (1986)
 رحانت إلى مايدي (1977ه)

²⁵⁾ شرح المستبهدي الإرادات 14 (20) و 25 (20) و والمستبهدي 27 - 28 (20) (20) و 20) و 20 (3 (3) و كانت التناخ على 14 (4) 25 فيم مين المائل 20 (20) و 27 (20) و 27 (

ودو الدسوني ۱۹۹۹ (۱۹ بالة المديج ۱۹ ۱۸ جدافات الداد المال المجدانة

⁽٣) الأنسناد السيوطي في ٣٣٧، وفسولي ٢٩٩١، والشور ي العراقة (٨٦/١

علاف بن الفقهاء في صحة إسفاطه، بناء على المعتلافهم في الإبراء من الدين، عل هو تمليك أو إسفاط؟

فعند الحنفية والخالكية ، وهو الشهدور عدد الخدالية والقديم عند الشاهمي : أنه بجوز الإبراء من المحمدون، نقسول الشي في الله بما التنصيبا في مواريث قد درست : داستهميا، وتسونيت اخني، وليحل كل منكم صاحبه، (*) ولانه بسفاط حن المنظيم فيه ، فصح في المحهول، لأن الحهائة فيه لا تعضي إلى المساؤعة ومن ذلك عبد الحيائة صحبة الصلح عما نعد وعلمه من الدين، اشلا يغضى إلى صباع المال . *

وي الحنايب عبد الشائعي ، وهوووانا عند الخنايلة: أنه لا تصح الإيراء من الجهول: ^{أثار}يباء على أنه تميك ما في دنت ، فيشترط العلم يه .

ولا فرق صد النسافية ، واختالة على الفول بعدم الصنحة من عهول الحسل والقدر والصفة ويعتلني الشافعية عن الإمراء عن اللحهول صورتين:

لأولى : الإسراء من إبيل الدية، فيصبح الإنواء منها مع الجمل صحفها، لامتصرهم ذلك في إشانها في ذمة الحاني. وكما الأرش بالحكومة بصبح الإبراء منها مع الحمل صفقهه.

الثانية : إذا دكر قدوا ينحفق أن حمد أش منه. وأضيف إلى هاتسين أنصورتين ما لو أسراء من عليه معد مونه، يصبح مع الجهائل لأماريب.

كذلك الحيسل البسير الدي يمكن معرفه لا تؤتسر في الإسم اط عبد التساهية، كالإسراء من حصته من مورث في البركة، إن علم فدر التركه، وجهل قدر حصته

وإن أحساز الدوارث رصية مورث فيها رد على الذك وبنارد على الخرث لأي مست الذل قابلا، وأنه الجرث لأي مست الذل قابلا، وأنه النشرة في أن الدين في النشرة، في الذرج على طلق، ما لم يكن الذات في الذي طلق، أن لم يكن الفور سنة بعلما وتنفره، وهد. في الحملة الذات

97. أضا الإجراء من المهرب في البعرة فاحكم فيه عبد الحديثة والمالكية كالحكم في الدين، مع نفصيل بين الحيادت والمسائم، وعند الخنامة. الأشهر فيه عدم صحة الإسراء، و لمرأى البنان، عوز الإعراء فيه وأصاعد السائمة على للإثنة أقوال، قول مصحة الراءة، والنالث الله عبد، وقول معدة الراءة، والنالث الله الإيرا إلا من عبد، وحدة، وهو العبد النافئ في الحيادات الله الله. قال النساعي من الله الله. وقال النساعي من حدة الراءة، والما النساعي من الله النساعي من الله النساعي من عبد، وقال النساعية إلى الم

و11 منتهي الإرادات 1/ 17 في والهدب 1/ 40 و

إذا إسبيت واستها وترحية الحي ... وأخرجه أحمد وأبو داو من حديث أو سلسة رحمى عبية فرضوف ، وصفة أبو داره واقتسم وتوجية الحق ثم استهياتم غلاقه واختست سكت من أبو داره والشعري وقبال تبعيد الأرسؤوط عفق شرح السنة وسند حسن ومسيد أحمد بن حيق ٢٠٠١ قا المستة . ومرد الشوة الأراقي ط - ١٩٤٧ هذات من وتسرح السنة اليحدوي يتحفق شعيب الأراقي ط - ١٩٤٧ شر الكت وتبالاني:

⁷⁵⁾ استدائع ۱۹۰۳ ، ۱۹۰۳ ، ۱۹۰۳ ، والمستون ۱۹۰۳ ، وتدرح شهی الإرادات ۲۰۰۳ ، وکته ۱۰ دانشاع ۱۳۰۳ و باز ۲۰۰۳ ، والقوامد الاین رست مین ۱۳۲۹ ، ویلمی ۱۹۸۵ ،

٣٥) طلسويي ٢/ ٢٩١٠ ويباية الحساج ١/ ٨٥٥ . ١٣٥٠ وتسرح الروس ١/ ١٩٩٤ ، والراحم السابقة للمتابلة

التعري من العبب الباطن فيه ٥٠٠

هذه أمثلة لما لا يقبل الإستاط بالانفاق، أو مع الاختلاف لعدم تحقق شوط من شروط اللحق أو شروط الإسقاط في حد ذاته .

٦٣ ـ وهناك كثير من الحقوق التي لا تقبل الإسقاط الأسباب محتلفة، ومن العسير حصر هذه الحقوق لنشجهة في مسائل القفه المختلفة، ومن أشلة ذلك: حق الزوج في الاستشاع . ⁽¹⁾

وهناك ما لا يسقط لفاعدة عند الشائعية وهي: أن صفسات الحضوق لا تفود بالإسفاط كالأجل والجودة ، ينها بجوز إسفاطها عند الحفية خروجا عن ماعدة والنشع تابع و (⁹⁾

كذلك قال اختباء إن الشرط إداكان في مقد الازم فإنسه بغزم ولا يفسل الإسشاط، فلوقال وب السم : أسقطت حقى في التسليم في ذلك المكان أو البلد لم يسقط و كسن أسقط حقه مها شرط له مسروح الدوقف لا فأصد، لأن الاشتراط له حسار لازم كذره م الوقف الا فاصد الله كثر ، وينظر في موضعه

تجزؤ الإسقاط :

٦٤ من المحملوم أن الإستقساط بود على على ،
 والمحل هو الأسباس أن بهان حكم التحرق ، فإذا

كان الحمل بغيل الإسقاط في بعضه دون البعض الاخبر، قبل الا الإسقاط ينجز أ. وإن كان المحل لا يمكن أن بثبت بالإسقاط في بعضه ، بل يثبت في الكول، فيل: إن الإسقاط لا يتبجز أ.

وص الفواعد في ذلك عند طعفية كها ذكر لمن تجيم والأساسي شارح المجلة : وذكر يعض ما لا يتجبؤ أكذك و كله. فإذ طلق تصف تطلقت ومنها واحدة أوطان تصف البراة طلقت ، ومنها العفوعن الفصاص إذا عفا يعض الأولها مسقط عفوا عن كله ، وكدا إذا عفا يعض الأولها مسقط عن الداعة المتق عدد ألي حيفة . فإنه إذا أعتن يتجبؤ أه أن القود النبي واللا : ومنذ الصاحبين لا يتجبؤ أه أن القود النبي واللا : ومن أعتن شركا كه في يتجبؤ أه أن القود النبي واللا : ومن أعتن شركا كه في علوك عطبه عدم كله ، ألا وأدخيل شارح المجلة قد المناصفة البف : الكمالة بالنفس والشغمة ، ومرابة الأب ، والولاية ، [17]

وذكر التسافعية هذه القاعدة بتوضيح أكثر مضالوا: ما لا بقسل التبييس بكون اعتبار معضه كاعتبار كله وإسقاط بعضه كإسفاط كله وذكر إا قت هذه القاعدة المسائل التي سبق إيرادها على اسن مجيم، وهي: الطسلاق والقصساص والمتن والتفعة , فإدا عضا الشفيع عن بعض حقه منظط الكل . واستنى الشافعية من القاعد، حد انفذف ،

 ⁽۱) الأشاء لأين تجدم ص (۱۱) وقيدتع (۱۷) و (۱۹ به ۱۹۹۰).
 (۱) حجيث (من أسق شرك (الدي موث تشيد مجان (سرحه المرحة المحاري من حديث صدر رضي (قاحته (۱۹۱۵) ط المنطقة).

١٦٠) هن النجعة ١١ ١٦٥ م ٦٣

١٥) بليفات (٢٩٠٦ ، والبدائع ٢٧٧) ، وافداية ١/٢) ، ولمني (١٩٧٧) ، ١٩٨٠ ، وافتراط من ٢٣٠ ، وقاع المني الملك

الرياية (1) الكتور في القواعد 1/ 14

را) افتسوري النسواف ۱۹۰۸، ۲۱۰، والأنسية لاين نهيم

اسی ۱۹۹۰, ۱۹۹۹ ۱۹۹۱ کا ۱۸۱۱ کا در درو

فلامفرعن بعضه لا يسقط شيئا منه. قاله الرافعي . وزاد في نهاية المحتاج : التعزير، فلوعفا عن بعضه لم يسقط منه شيء . (1)

والمسائيل الشهورة التي وردت من طلاق ومثق وقمساهي هي عمل انفساق بين المسفاهب، في أن الطبلاق المحقى أو الفساف إلى جزء من الزرجة ، أو المثق المفساف إلى جزء من العبد ، أو عقو أحد المستحقين عن الفصاص ، كل هذا يسموي على الكيل ، ولا يتبعض المحل، فنطاق المرأة ، ويعتق العبد ، ويستبط القصاص ، وهذا في الجملة في المعتق المعتق .

وللغفهاء تفصيل في فروع كل مسألة. فشلا إضافة الطلاق أو العن إلى انظفر وانس والشعر لا يقع به شيء عند الحابلة، لأن هذه الأشياء تزول وغرج فيرها فكانت في حكم المفصل.⁽¹⁾

رَبِّ الإضافة إلى الشمرةولان هنــــ المالكية. ويقع بالاضافة إليه الطلاق عند الشافعية.

والشفعسة أيضها الأصهل العام فيها أنها لا تتبعض، حتى لا يضع ضرر بتضريق الصفف. فالشفيع إمها أن يأخذ الكل أو يترك وإذا أسقط حقد في البعض صفط الكل. لكن وقع خلاف عند الشافعية ، إذ قبل: إن إسقاط بعض الشفعة لا يسقط شيئا عنها.

وليس من تبعيض الشفعة ما إذا كان السائع أو

كلشائري انتين، فإن الشغيط له أن بأحد نصيب أحدها دون الاخر، وإذا تعدد الشعاء فالشقمة على قدر الانصياء .

والدين تما يقبل التبعيض، فللدائن أعمقا بعضه وإسقاط بعميه ⁽¹⁾

السائط لا يعود :

٥٦ من المعلوم أن السنافسط ينتهي ويتلاشى، ويصبح كللمعلوم لا سبسل إلى إحادته إلا بسبب جنيد بصبر مثله لا عنه، فإذا أبرأ الدائن اللبين نقد مقبط الدين، فلا يكون هناك دين، إلا إدا وجد سبب جنيد، وكالقصاص لو علي عنه فقد مقبط وسلمت نفس القبائل، ولا تستباح إلا بحتاية أخرى، وحكذا. وكمن أسفيط حقه في الشفيدة أخرى، وحكذا. وكمن أسفيط حقه في الشفيدة أو يجنب السفار إلى صاحبها بخيار وأيسة، أو يجنب السفار المن عاجها بخيار على ياخذ بالشفية. لأن الحق قد يطل، فلا يعود إلا صبب جنيد. (1)

والإسفاط بقتع على الكائن المنتحق، وهو الذي إذا سقط لا يعود، أما الحق الذي يشت شيئا فشيشاء أي يتجمع دينجمع سبب علا يودعليه الإسقساط، كان الإسقساط بؤنسر في الحسال دون

يدوع المستدائع عاد 10 ومنع المبليل 20 - 20 و 25 و 10 (400) وجهارة المستداج عاد 200 - 200 ، وسيداناالزواياس 200 نام وزارة الأرشاف المكورين، والمهذب الاستراكات 20 ، 3 (200 ، وشرح مشهر الإرادات 20 / 200 ، 10 ، 10 ، 100 ، والحني 20 ، 20) هذه

 ⁽⁷⁾ شرح فليطة للإكثري (196/م 14 ويدليج فلمنافع 46 ° 7.
 وجواهر الإكثيل 1/ 177 ، ومنهى الإرانات /184/

ودي للكور في القيرافيد للزركشي ٢/ ١٥٢ . وجياية للمناج ٢/ ١١٥ . ١/ ٢٥٠

⁽٦) الخني ١١٦/٢

المستقبل، ومشال ذلك ما جاء في خبابا الزوايا؛ قو المسترى عمداء فابل قبل الفيص، ورصي انشتري مترك الفسخ، شهيدا له، يمكن من الفسيخ، لان التسفيم مستحق له في الأوقات كلهما، والإسقاط يؤثر في الحال دون ما يستحق من بعد الك

وقال إلى عاددين : لو أسقطت النزوجة تونها نفسرتها فلها الرجوع، لابن أسقطت الكائن، وحقها يتب ثبينا فشيئا، فلا يسقط في الستغل، ولا برد أن السيافيط لا يصود، لأن العبائد غير السيافيط، وهذه مبالة متفل عليها. "أ وقد ذكر اسن نجيم قاعدة في ذليك فقيال: الأصيل أن المتفي للحكم إن كان موجودا والحكم معلوم فهو من باب المانع، وإن علم الفتضي فهو من باب المانعة (ال

فهان فرق إذا بين رجود الفتضي للحكم، ثم مشبط الحكم فاسع، فإذا زال فلمانع مع وجبود المتضي عاد الحكم، بخلاف ما إذا عدم المنصى فلا يعود الحكم.

ومن ذاتك حن اختصاف . جاء في منهى الإرادات: أنه لا لكافر على منهى الإرادات: أنه لا تضابة لفاسق، ولا لكافر على مسلم، ولا ترويج باجني مسلم، ولا ترويج باجني، ويمجرد وجموع عندج من حضالة يعود الحق له في الخضابة، لغيام سيها مع زوال المانع

عدًا مع الاختلاف بين الغفهاء . على الحضاية

(1) شبب تلوفانا من 187 - با 1849 (1) ماليت أبر طابعين الإسلاق ومشيق الإوانات 147، ويطلب

المل 1000 (1000)

و٣) الأشيه الخيخ تعيم من ٢١٥: ١٤) شرح مش**عر** الإزادات ٢٠ ٢٠١٤، ١٥٥

وفي الحسل على شرح المنهسج: لو استطنه الخاضة حقها انتقات لهن يليها، قاذا رحمت عاد حقها، ⁽¹⁾ ومثل دلك عند الخفية كما في البدائم والسرات على وولسوفه: المنتقط لا يموده قولهم إدا حكم القاضي مرد شهادة الشاهد، مع وحود الأهلية، لفسل أو لتهمة، فإنه لا يقتل بعد ذلك في تلك الحادثة.

كانت منايعة (لا زوح لها). ⁽¹⁾

حق الحاضن أوحق المعضون. وفي الدسوقي :

إدا انتقلت الحضياسة لشخص نانعي شهارال المانع

فإسب نصود للأول، كها قوانز وجت الأم ودخيل بها الدّوج، وأخدت الجدة العولد، ثم فارق الزوج

الأم، وقبله مانت الجيدي أوتزويس، والام عاشية

من المواقع، فهي أحق تمن بعد الجدد، وهي الحالة ومن بعدهما. كذا قال الصنف والسرويين، وهم

ضعيف. والمعتمد أن الجمعة إذ مانت انتقلت. الخصيانية لن معتما كالخيائة، ولا تعود للأم ولو

ومن المسائل التي ذكرها ابن الجيم المتفرقة إلى ما هو مسقط ومنا هو ماسح قوله : الا يعود الترتيب معلم مقبوطه بقلة القوائلة ، يخلاف ما إذا سقط مانسبان فإنه يعود بالتذكر ، الأن النسبان كان مانها لا مسقطه ، فهمو من داب زوال الماسم ، ولا تصح إنسال الإذائة في السقم ، لانه دين ساقط فلا يعود ، أصاعود النفقة . بعد سقوطه مالتشوز بالرجوع ، فهو من ياب زوال الماسم ، لا من ماب عود فهو من ياب زوال الماسم ، لا من ماب عود

۱۹۰۱ والدموني ۱۱ ۱۹۳۰ ۱۹۱۱ والدموني ۱۱ ۱۳۳۰

¹¹⁾ الحصل حكى شرح المنبع £1 (00) والبدائع (190

الساقط . ⁽¹⁾ وتنظر الفروع في أبواجا .

أثر الإسقاط:

.77 ميترنب على الإصفاط أثنار تختلف باختبارف. ما يرد عليه . ومن ذلك :

(١) إسقساط رجيل الانتفاع بالبضع بالطبلاق، ويسترتب عليسه أتسار متعددة، كالعدة والنقشة والسكني وجواز الرجعة، إن كان الطلاق رحميا، وعدم جواز ذلك إن كان بالنا، وغير ذلك مي الآثار (الار. (طلاق).

(٣) الإعتاق ومو : إزالة الرق عن المطولة وإثبات الحرية له . يترتب عليه ملكه لمائه وكسيه . وإطلاق يده في التصوفيات ، وإنسات حق الولا - للمعتق . وما شابه ذلك من الأحكام . (٣) ر: (عتق).

(٣) قد يترقب على الإسفاط إلىات حقوق التعلق بالمحل، كإسفاط حق الشقعة، يترقب عليه استفراد اللك للمسترى، وإسقاط حق الحيار في المبيع يترقب عليه الويم البيع، لأن اللك الشابت بالبيع قبل الاعتبار ملك غير لازم. وإجازة بيع القضولي يترقب عليها تروم البيع الموقوف⁽³⁾ ويتطر نقصيل ذلك في: (بيع - خيار - شعة - فضول).

(ع) ومن الأنسار ما يرد أحث قاعسدة: النسرع يستسط سنشوط الأصل، كياؤة أبرى، المضمون أو المكفول عن الدين برى، الفسامن والكفيل، لأن الفسامن والكفيل فرع، فإذا سفط الأصل سفط

النفسرع ولا عكس، فلوأبسري، الفسياس لم يبرأ الأصيل، الله إستقاط وثيقة فلا يسقط بيا الذين. ⁽¹⁾ ر: (كفالة ـ ضيان).

(٥) وقد يترتب على الإسفياط الحصول هلى حق كان صاحب عموما منه، لتعلق حق الغير، وذلك مثل صحة نصوف الرامن في المرهود، بنحر ونف أوهبة، إذا أذن المرعين، لأن منعه كان لتعلق حق المزعين به، وقد اسقطه بإذه، (٥)

(1) الغريم إذا وجد عين ماله عند المقلس كان له حق المرجوع فيه بشروط مبها: ألا يتعلق بالعين حق للغير كشفعة ووهن. فإذا أسقيط أصحباب الحقوق حقوتهم، مأن أسقيط الشقيع شعمته، أو أسقط المرتبن حقه في الرهن فلرب العين أخذها (2)

(٧) إذا أجل البائع للتمن بعد العقد سقط حق المبس على ما جاد في البدائم ، إذا أخر حق نفسه في فيض الثمن ، فلا يتأخر حق الششري في فيفس المبع ، وكذا لو أبرأ البائع المشتري من النمن بطل حق الحيس ، (٩)

(٨) لو أجلت الزوجة المهر لوقت معلوم، فليس لما أن تمنيع نفسها، إلان الموأة بالتأجيل رضيت بإسفاط حن نفسها، فلا يسقط حق الزوج. وهذا في قول أبي حنيمة وعمد، وقال أبو يوسف: لما أن نمنيع نفسها، إلان من حكم المهرأن يتقدم تسليمه

⁽¹⁾ باية المعتاج فار 146 ، والمتهى 7/ 147 ، والشور 1477 (1) مشهر الإدادات 1/ 147 ، ومسلمية المعتسلج وار 147 ، ومنسح المقبل 1/ 47

⁽٢) منتهى الإرادات ٢/ ٢٨١

روي فعالم واراء وو

⁽١) الأشية لابن نجهم من ١١٥، ٢١٠

⁽¹⁾ الأخيار 1/171. 194 (7) الأخيار 1/14

⁴¹⁾ الإهم على 111. 111. 111. 111. 111. 111.

على تسليم النفس، فلها قبل المزوج التأجيل كان ذلك وضا يتأخير حق نفسها في الغبض، يخلاف الباشع. (أ) ومن ذلك أيضها الموصية فيها وادعلى الثلث بإجمازة الوولة، وينظر نفصيل كل ذلك في: (إفلاس مبع - حبس - رهن).

(٩) إسقى لم الشيارع العبادات بسبب الأعدار قد بسفيط الطلب بها بعد فلسك، فلا بطيال بالقضاء، كالعسوم بالنسة للشيخ الكبير الذي لا يضدر عليه. وقد بطالب بالقضاء، كالمصوم بالنسبة للحائض والمسافر.

(۹۰) الإبراء من الدين أومن الحق يترتب هلبه برامة فعة المبرأ متى استوفى الإبراء شروطه. وسواه أكسان عن حق عاص أم حق عام، بحسب ما برد في صيفة الهبرى.

ويشرتب كذلك سفوط حق الطائبة، فلا تسمح الدعموى فيها تناوله الإبراء إلى حين وقوعه، هون ما يحدث بعدم ولا تقبل الدعوى بعد ذلك بحجة الجهل أو النسيان.

إلا أن المنافكية فيدوا دلك بها إدا لم يكن الإمراء مع الصلح . فإذا كان الإبسواء مع الصلح ، أو وقع بعد الصلح إبراء على دوام صفة الصلح لا إبراء على دوام صفة الصلح لا إبراء على والم إلا إذا النزم في الصلح عدم الفيام عليه ولوسينة قلا تسمع المدعوى . هذا، مع استساء الحنفية من الإبراء بعض المسائل، كضيان الموثل واستحقاق المبيم)، وكذهوى الوكالة والوصاية ، وكادعاء

البرارث ديشا للميت على وجل ، وأن ذلك تفصيل كثير ينظر أن (إبراء ـ دعوى) .

(11) الإسراء العمام بمنع الدعوى بالحق فضاء لا ديسانة، إن كان بحيث لوحلم بياله من الحق لم ببرت، كيا في الفندوى المولسوالية. لكن في خوانة الشناوى المولسوالية. لكن في خوانة بعلم به. وعند الشنافية: لو أسرأه في الدنيا دون الأخرة مرى، فيهيا، إلان أحكام الآخرة مبية على أحكام الذنيا، وهو أحد قوابن عند المالكية، وكرهما الفرطي في شرح صداء. (1)

بطلان الأسقاط :

74 ـ قلإصف هم أرك إن ، وفك ل وكن شروط الخاصة ، فإذا لم يتحقق شرط من الشروط التي سبق بيانها بطل الإسقاط ، أي يطل حكمه ، فلا ينفذ ومن أمثلة ذلك : أنه يتسترط في المسقط أن يكون بالعا عاضلا ، فإذا كان المنصوف بالإسقاط صببا أو جنونا فلا يصح الإسفاط ولا ينفذ .

ولوكان النصرف بالإسقاط مافيا المستروع. فإنه يكون تصرف باطلا ولا بسقيط بالإسقاط. كإسقاط الولاية، أو إسفاط حد من حدود الك.

وكفقك الإسقاط لا يردعلى الأعيان، ويعنبر إستماطها باطلا ولمقلك عرجه الفقها، على إسقاط الضيان.

وقد يقع الإسفاط صحيحاء لكن ينطل إذا رده المسقط عنه عند من يقول أنه يرتد بالرد كالحنفية .

ولاع أشيباه ابن تبييم ص ٢٦٣ . وكبيح الخليق ١٩٠٩/٢ . ١٩١٠ . ولاي وجاية المناج ١٩٨٤ . ٢٦٩ . ولاين ١/٢٥

⁽١) البلامع ١٣ ٣٨٩، والمع ٧/ ١٠٥٠

وفي فاعدة ذكرها الحيفية هي: أنه إذا بطل الشيء بطسل ما في ضمته، قلو أبرأه ضمن عضد قاسد تسد الإمواء. (٢)

وأغلب هذه المسائل وردت فيها سبل في البحث.

إسكار

النعريف

 الإسكار لغة: مصدر أسكره الشراب. وسكر سكرا، من باب نعب، والسكر اسم منه، أي أزال عقام [17]

والإسكار في اصطلاح الفقهاء : تفظية المعنى ⁷⁷ بها فيه شدة مطربة كالخمر ويرى جهور الفقهاء أن خرى جهور الفقهاء أن ضابط الإسكار هوأن يختلط كلامه، فيمنع والب كلامه افقيان، حتى لا يميز بين نومه ولرب غيره عند احتلاطهها، ولا يين نعله ونصل خبره، وذلك بالنظم نشاك الناس أ¹⁸ وقال أب وحنيقة: السكران الذي لا يعرف السهاء من الرأة و: (أشربة)

را ۽ الأغياء لاين سپيم هن ٣٩١، ٢٥١، ونفقر الراسع السابقة في البحث ٢٥) للمبياح الغير : وماها سكرة .

(٣) حلشية لين فابدين ١٩٢/٢ ـ ١٩٤ طبرانق.

(1) الشائل المنتبة 17 104 ط الكنية الإسلامة ، ومؤثبة المساوي مع المتسرح العبدير 27/7 = ط دار المسارف ، وكانسة المعناج 27/27 ط أولى ، والمبي 27/27

الألفاظ فات الصلة :

المالإفياءن

 لإغياء أنه تعطل الفوى المدري عن أنعالها مع إغاء العفل مغلوبا. ¹¹

ب _ التخري :

التخفير تغشيه العقل من عبر شدة مطرية.
 النفشر :

الفيتر ما من ثبائيه أن يضعف الأعضياء وينون
 الحسم بشارة ويسكن حدته

الحكم الإجالي :

ه ـ نصابقي ما بحدث الإسكار عوم موجب لذخذ، حيث لا توحد شبهة مسقطة لدر أساعيد أبي حنيمة فاخمو عرصة بالنص، ويحد شاوب الفليل والكثير منها وأسا غير الحمو فلا بحرم، ولا بحد شاومه إلا بالقدر الذي أسكر فعلا، وتفصيل ذلك في وأشوية ي

كما أن للسكسر أنسوا في التصديفات الفيولية والفعلية، كالطلاق والبيوع والدوة واخطابات وغيرها. وينظر في الملحق الأصولي، باعتباره من عوارض الأهلية، وفي الحدود.

مواطن البحث :

- يبحث موسوع الإسكار في حد الشرب، عند
 الكلام عن ضابعط الإسكنار، وفي ارمساف
 الحسرية، وفي علة حد شاوب الحمر، وفي السرة
 عند أثر الإسكار في الإحراز

وة) حاشية ابن عامين ٢٠ ٢٠) ط بيلاق

إسكان

اظر سكت

إسلام

النعر مقد

١- من معساني الإسسلام في النفسة: الإنصان والانتفاعات، والساحسول في السنم، أوفي دين الإحسالام، والإحسالام بكسون النفسة بسعى الإسسلاف، أي عماد السلم التيفال: أسبعت إلى قلال في هشوين صاعا مشالا، أي السيرينها منه مؤجلة بثمن حال.

أساقي النسوع فيختلف من باه تبعيا سوروده منفردا، أو مفترنا بالإيهان

فعمناه متفردا الدعول في دين الإسلام، أو دين الإسلام، أو دين الإسلام ففسه. والسدخول في الباين هو استسلام العبد فه تزوجل بالباع ما جاه به الرسول \$\$، من الشهادة باللسنان، والتصديق بالقلب، والمعل بالحوارم.

ومعتباه إذا وردمة بنرنية بالإبيان هو أعيال الحيوارج الظناهرة، من الفول والعمل كالشهادتين والصلاة وسائر أوكان الإسلام

وإذا الفرد الإيان يكون حبئذ سعني الاعتفاد

(١) لساق العرب ، والصياح ، والغرب مادة ؛ ومشود .

بالقلب وانتصدين بالله تعالمي وملائكته وكنيمه ورسله والوم الاخر والقدر خيره وشره مع الالفياد النا

الأنفاظ ذات الصنة

أر الإيران

٣ - سبل تعمريف الإسلام منفردة ومقترنا بالإميان. وهسدا بنأس في تصريف الإيبيان أيضيار فالإيبيان منفيرد : هو نصيديق الفايت بها جاء به الربيون 🕰 والإقسرار باللمسال والعمسل بعر أسها إدا اقتران بالإسلام فإن معناه يفتصر على تصديق الغلب ال كما جاه في حديث سؤال حبر بمل ونصمه العن عمر الس الخطساب رصي الفاعد به فالدا ويستها بحق حاوس هند رسول الله ﷺ دات يوم، إذ طلم علينا رحل شديد بياص النباس، شديد سواد الشعي الإ يُري عليه أشر المغر، ولا يعرف منا العد، حتى حمس إلى السي 32. فأستند ركشيه إلى ركسيه ، ووفسم كفيله على فحديق وقال بالحمد أخبيري عن الإحسلام، فقاد رسول الله يؤفين الإسلام: إن الشهاد أن لا إذاء إلا الله، وأن عمسنا ومبول الله . ونقيم الصيلاف وتنؤني البركنات وتصوم ومضال وتحسح المدوت إلى استطعت إليمه سيبسلان فال صلفت افال: فعجسا له سأنه ومهدتم قال: فأخسبوني عن الإيسيان، قال. أن تؤمس الثي وملالكته وكنبه وأرسك والهبوم الأشي ونؤمي بالقفر خبره وشرمه فالرز صيبقت والطياب أ

> ۱۹۱ مانع الطوم والفكم من ۲۲ ـ ۲۹ طاوار المون ۲۱) غرجم السابق

2) معنت مؤال حريبيل الصرحت مستومز عدين هيد بن المقصات وضي الأحرب وصحيح ميليشطيل فصد تؤاد المغالبين (٢١٠) ٢٧ طاليس المعالي (٢٠١٧)

إطلاق الإسلام عنلي ملل الأنياء الساينين وأنياعهم:

* الخناف علياء الإسلام في ذلك، فيعضهم برى أن الإسلام يتفنق على طلل انسابقة. ورحم ملواء تعدل : (شرع لكم من المدين ما وصل به بوسل والمبني أوجيسا إليت وما والمبنا به إبراهيم وموسى وعيس أن أقيسوا المدين ولا معرفوا هـ) (* الألة: وقيات أهرى.

ويسرى أخرون : أنسه لم توصيف به الأسلم السابقة ، وإلم الصف به الأسياء فقط، وشرفت عده الأمة بال وصفت ما وصف به الأنبياس نشرها ها وتكريبا.

ورجه احتصاص الأمة الحضية بهذا الاسم و لإسلام، هوز أن الإسلام سم تشويعة الشمسة على العبادات المختصة بلده الأمة، من الصلوات الخمس، وصاوم رمصانان والعسق من الحالم، والجهاد، ومحوها الوائث كله مع كثير عبره خاص بهذاء الأمة، وقريكتب على غيرها من الأمه، وإما كتب على الأنباء فقط.

ويسؤكسدهد المعنى دوهمو احتصاص الاسه المحمدية باسد لإسلام دقوله تعالى وملة أليكم يسراهيم موسياتها المستخدين والمه أليكم يرجع لإبراهيم عليه السلام، كي براه عليه السلف السيف تبايفية قوله في الإية الأخرى: (وبد واحتاما أسيلاكين لك، ومن فريندا أسة تسابقية لك) (الله ومن فريندا أسة تسابقية لك) (الله ومن فريندا بقا لاما من فرينه والريد، ثم دعا لاما من فرينه والريد،

وهي هذه الأسة فضال (زيف واست فيهم رسولا ميدي الايدة و⁽¹⁾ وهو سيده تحمد يتكي فيمتحاب الله التعادي فيعن المحمدا النهس، وسياهم مسلمين (⁽²⁾

فاتفنل أنصة السلف على أن الله تصافى ديدكر أمة بالإسلام عبر هذه الأمة، وقريست بأمة دكوب به غيرها

بالرقبان إلام او اس تبعد فدائم واقد نمارع الماس وبدن تعدم من أمة موسق وعبسى هن هم مسلمون أم لا؟ فالإسلام إحداصر الذي بعث الله به عمده رئيس النظيمين المسريعية القراد، المبنى عابه إلا أمة عمد يؤلان والإسلام البوم عند الإطلاق بتناول هذا.

وأمنا الإستلام العنام الثناول لكن شريعة مت الله بها تبناء الإنه إسلام كل أمة منعة السي من الأنهاء.

وعلى هذا الأساس بمكن أن تفهم كل الابات الكريمة التي تصوص فهما الغرف الكرب هذه الكريمة التي تصوص فهما الغرف الكرب هذه المنافذ المستميلة مناسبة العامم الأخرى، إلى غلم النفوي لمادة السمم الواجه تشير إلى الفي المنافز اليم الشوائع المباوية كلها المنافي بعث الله به جميع المرس، ويليم الإشارة في كثير من الأباب، ومبا قوله معالى (ولفته بعشا في كل المه رصولا أن العيدوا الله واجتبوا الطافوت، الذ

والمورة الطولة المالة

ودوعي طاوي أحدين منعر الفينيي من ١٩٠٠.

٢٠٠ عميرهه متاوي اس نيبيه ١٠٠ عليم المائعة السنودية

رازا سورة أشحارة ٢٦

⁽۱) مورة النوري/ ۲۳ (۲) مورة العج/ ۷۸

والار سورة البقرة (١٩٨

أثر اللخول في الإصلام في المتصرفات السايفة: • - الاصل أن تصرفات غير فلسلمين مع المسلمين وغيرهم صحيحة إلا ما جاء الإسلام البطالف كنا معلم في أبوات الغفة المختلفة.

وإذا كان من دخل في الإسلام متروجا باكثر من اربيع، أو معن يجرم الجسم بينين، كأختين، وأنه يجب عليه أن يضارق ما وادعلي أربيع، أو إحدى الاختين، واستدل له القيراني أأ القول الذي عليه العسلاة والسلام لخيلان لما أسلم على عشر نسوة. وأصلك أربعا وفارق سائر عن ها. أك وهل يلزمه فراق من عدا الاربع الذي تروجهن أولاء أو من شاء؟ في هراق أي الأختين شاء.

واذا أسلم الزوجان الكافران معا، قبل الدخول . أوبعسه، فهما على سكاحهما، ولا خلاف في ذلك . بين أهل العلم. [7]

وإذا أسلم زوج الكتابية قبل الدخول أوبعده

و1) الووق 17 و و

(1) حليت طيلان (وأصبان ... والعرجة أهد و تردان وابر المرحة أهد و تردان وابر المرحة أهد و تردان بر وجهة المحتلف ... والعرجة أمن قد عليها مر وجهة الوصعيدة أن حديث بالمراحة أن قد عليها مر وجهة الوساع برحلة على شرط أبن كليرفيها غله حديث الميساري يقول منا الشيخير، إلا أن الزماني يقول محسبة الميساري يقول منا خليب أن قال غيس ما فكرم البقاري فلهما فالمراحة الميساري المعتلف أحد بن حيل بتحقيق أحد ذكر الم 1974 ـ 1974 طوط المساوية بعضو ١٩٧٠ أحد بن حيل بتحقيق المدينة والعيان عام 1974 و السابية واست المعتلف المياني عام 1974 وميسالي الميساري واستكنا المسابيع بتحقيق عصد فراه عبدالياتي 1974 وميسالي المسابع بتحقيق عصد فراه عبدالياتي 1974 وميسالي المسابع بتحقيق عصد فراه عبدالياتي 1974 وميسالي المن ١٩٤٨ وميسالياتي المن المراحة الميسابع بتحقيق الميانية المنابع بتحقيق الميسانية الميسابع بتحقيق الميسابية المنابع بتحقيق الميسابية الميسابية إلى الميسابية المنابع بتحقيق الميسابية الميسابية إلى الميسابية الميسابية المنابع بالميسابية الميسابية المي

أوأسليا مصاء فتنكاح بالربحاك، سواء أكان زوجها كتمايك أو غير كتابي، لأن للمسلم أن يبنى، نكام كتابية، فاستدات أولى، ولا علاك أن مذا بن القاتلين بإجازة نكام الكتابية.

وأسا إن أسلست الكتابية قبله وقبل الدخول، تعجلت القرفة، سوله أكنان زوجها كتابا أو غير كتابي، إذ لا يجوز الكناف رنكاح مسلمة. قال أبن النشور: أجمع على هذا كل من تحفظ عنه من أمس العظم، والصحيح أن في المائية خلاف إي حيفة؛ إذا كان في دار الإسلام، فإنه لا فرقة إلا بعد أن يعرص عله الإسلام، فإنه لا فرقة إلا بعد أن يعرص عله الإسلام فيأس.

وإن كان إسلامهميا بعد المدعول فالحكم فيه كالحكم ميها لو أسلم أحد الزوجون الوثنيين على ما ياتى:

 دوافا أسدم أحدد المتزوجيين السوئيسين، أو المجوسير، أو كتابي متزوج بوئية، أو هجوسة قبل المدخول، تعجلت الفرقة بينها من حين إسلامه، ويكون ذلك نسخا لا طلالا. وهذا مذهب أحد والشاقس.

وقال الحقية: لا تتعجل الترقة، بل إن كانا في دار الإصلام عرض الإصلام على الأخر، وإن أبي وقد أبي وقد أبي وقد أبي وقد أبي الخرجية، وإن كانا في دار الحرب وقف ذلك على المقضد، ثلاث حيض، أو مضي ثلاثية الشهيد، وإن غل بسلم الأخر وقعت الفرقة.

وقال مافك : إن كانت هي المسلمة عرض عليه الإسلام، فإن أسلم وإلا وقست الفرقة، وإن كان هو المسلم تعجلت الغرقة . "!

ود) المنبي لارتجاع عامه ، وابن عليتين لار الحج

المسا إن كان إمسلام أحيد التروجين الوثنين أو المحوسيين أو زوجة الكتابي ، بعد الدعول، ففي المسألة ثلاثة المجاهلات :

الأول : يقف الأصرعلى انفضاء المدئ وإن أسلم الأخر قبل انفضائها فهما على النكاح، وإن لم يسلم حتى تفقيت العسمة وقعت الفرقة مشدً اختلف المدينان، فلا يجتاج إلى استشاف المدة. وهذا قول الشافعي، ورواية عن أحمد.

الثباني : تتعجيل الصرفة . وهذا رواية عن أحمد وقول الحسن وفاووس.

النائف: يعرض الإسلام على الاخران كان في دار الإسلام، وهوقول أبي حنيمة، كفواء في إسلام أحدهما قبل الدخول، إلا أن المرأة إذا كات في دار الحرب، فانقضت مدة الذريعس، وهي ثلاثة أتسهر أر تلاثة حيض، وقعت الفرقة، ولا عدة عليها بعد ذلك، إلاه لا عدة على الحربية.

وإن كانت هي السلسة، فخرجت إليشا مهاجرة، فتحت الحيض هنا، فكذلك عند أبي حنيفة، وقال الصاحبان: عليها العنة، (⁴⁵

ما يلزم الكافر إذا أسلم من التكاليف السابلة على الإسلام:

٧. قال الفسرافي: إن أحسوال الكيافر هنافة إذا أسلم، فيلزمه نعن البيدعات، وأجر الإجارات، ودمع الديون التي انترضها وتحو ذائل، ولا بلزمه من حفسوق الأدميسين القصساص، ولا القصب والنهب إن كان حربها. وأما الدنمي فيلزمه جمع

الكظالم وردها و لانه عقد الذمة وهو راص بملتضى عقد الذمة . وأما الخرجي علم يرض بشيء ، فلذلك أسقطنا عنه النصوب والنبوب وإنفارات ونحوه

وأسا حقوق الفرنسالي عارته م في كفره، فلا فلزمه وإن كان ذهب الإظهيار ولا نقر ولا يصير من الإسهان، ولا نفساء الصلوات، ولا المركوات، ولا شيء فرط هيه من حقوق الفرنسالي، لقوله عليه الصلاة والسلام، والإسلام عبيب ما كان فيله الما وضابط الغرق: أن حقوق العياد تسهان: منها مارصي به حالسة كفره، واطهأت نفسه بدلفسه لمستحقه، فهذا لا يسقط بالإسلام، لأن الزامه إياه

ما رصي به حالسة كفره، واطهأت نفسه بدفسه لمستحقه، فهذا لا يسقط بالإسلام، لان الزامه إياد لبس منفسرا له عن الإسلام لوضاه، وصالم برض بدفعه لمستحقه، كالفتل والنصب ونحوه، فإن هذه الأسور إنها دختل عليها معتمدا على أنه لا يوفيها أملها، فهذا كله يسقط، لأن في إثرامه ما لم يعتقد لزومه كنفير له عن الإسلام، فضير له عن الإسلام، فضير له عن الإسلام، فضمت مصلحة لروي الحقوق.

وأمها حقوق ان تعالى فتسقط مطلقا رضي به. أم لا .

والفرق بهنها ويين حقوق الأعمين من وجهين: وأحسدهمام أن الإسسلام حق فه تعسالسي، والعبدات حق فه تعالمي، فلهاكان الحقيان لجهية واحسدة ناسب أن يقسفم أحسدهما على الأحسر،

⁽٥) سبيت . و الإسلام بحب ما كان نيله و الغرب أهد ميذا الفط من حديث صدر و بن المستصر بفي القاحت مرصوصا. وأخرجه مسلم بلطة : وأنا مشعت أن الإسلام بيناما كان قياته : وسنت الحد من سنل ١٩٥٤ تشو الكيب الإسلامي، ومستح سنام يتحقيل عبد فؤاد هيداللتي : ١٩٣٤ ط. حسن . قالي بالاهام.

وال اللهي ١٧ و١٣٤، وابن مايسن ١١ - ١٠٠

ويسقيط أحددهما الأخر، لحصول الحق الثاني بديه. الحق الساقط.

وأما حق الأدبيس فلحهة الادمين، والإسلام لبس حق قم، بل يقهة انه تسالي، فتباسب ألا يسقط حقهم بتحصيل حق عبرهم.

(وثاليهي) أن أنه تعالى كريم جود، تناسب رحمته المساعدة، والعبد دخي ضعيف، فناسب ذلك التمسيك بحقه، فسقطت حقوق أنه تعالى مطلقها، وإن رصي بها، فالتسدور والإيهان، أو لم يرض بها كالمبدوات، ولا يسقيط من حقوق العباد إلا منا تقدم الرضى بها، فهذا هو القرق بن القاعدين، (1)

الأثار اللاحقة فدخول الإسلام :

٨- إذا أسلم الكافر أصبح كنيره من السلمين، ته ما ضم من الحقوق، وعليه ما عليهم من الواجب. فاخترمه التكافرة الشرعية، كالعيادات والحهاد الخرجي عليه احكام الإسسسسلام، كاباحة توني الحولايات العامة كالإسلم، والقضاء، والولايات الحاصة الوافعة عن الشلمين الغراسة الوافعة عن المسلمين الغراسة.

الأثر المترّب على الإسلام فيها يتعلق بالتكاليف الشرعية كالعبادات والجهاد وغيرها

4 ـ الكافر في حال كفره هل هو خاطب بفر وع الشريعة ومكلف بها أم لا؟ قال الغروب المحتار أن الكفار خاطون بفروع الشريعة المأمور بن والدبي عنهاء الزداد عدايهم في الإخرة. ⁽⁴⁾

ويستسوفي المبالك علياء الأصبول في مساحث التكليف، فدرجم إليه .

فإدا اسلم الكافر فإنه بعصم غلك نفسه وماله وأولاده الصفار، كما في الحلالث المعروف. وأمرت فالما أنه أفسائل السمر حتى يقولوا: لا إله إلا الله وحساء على التحال وقسم إلا يحفه، وحساء على التحال الله في رواية أحرى: وفيادا معلوا ذلك حرب عليها دماؤهم وأمواهم، إلا يحفها، لهم ما للمسلم بن وعليهم ما على المسلمين الأفتنت هذه العصمة للنفس مساشرة، وللهال نبعا لعصمة البعس، وثمري عليه أحكام الشريعة الجارية على المسلمين ذلك إلى كانت علومة عنه بالكمر.

ويعصل الشوارث بسه وسين أقاريه المسلمين. فبرتهم إن ماتوا، ويوثونه تفاقك القول النبي علا ا ولا برت المسلم الكناف والا الكنافر المسلم!"!

وای طبیع ادامود آن آفتان از انگرمه هیدی و بسته برای احتیت همراس اطباس ومی ایدات برفردا و اطفال الباداری (قسم انسان ۱۹۱۳ دا الساهید ، وصابیح مسلم تعظیر اعتباد افزاد اعدالیانی ۱۹۷۱، ۱۹۱۵ در امیسی اعتبانی ۱۹۲۷، دری

را إحديث 1 وقوة تقدوه فلك ... با المرحد التريداني وأنو وارد يبدأ اللفظ من حديث قاس بن باللا رمي الداهيا براورها ، وال الترسطي ، خدا حديث مني ميمينج فرجيد بن حد الموجه وأحرجه البحاري بدا التي تبلغا ، من حديث لني بي دهك رضي حد فيسيا وقصت الإسواني (۲۹۸ ، ۱۹۹ ، ۱۹۳ من استثابول ، وتتح الباري (۲۷ / ۱۹ و السفية)

(۳) مدین ۲۷ پرت شیلم انگذار به آخر مه الیجاری رسیم این مدین اسالت در ژیند رضی آه میها در وجارت الباری ۱۹۰ مه فرانسسیسیت، وصحیح مدیم شدین کسید والا بیدمانی ۱۳۳۶ تا علیس اطلی ۱۳۵۵ در:

۱۹۶ اللووق ۱۸۶ ۱۸۹ شاه ۱۸ وار البوية . ۱۶۶ توج مسلم بدمش الفسطلان ۱۹ (۲۹

ولاتعفاد الإجماع على ذلك. (11

كمَّ أنه يحرم من إرث أفياريه الكفيار، ويحرُّ له الزوج المعلمة. كما بحرم عليه تروح الشركة من عبر أهل الكتاب، إي الوثية.

ونبطل ـ في حق من أسلم ـ مالية الخمر والخنرير بعد ماكان له ذلك، وتلومه جميع التكاليف الشرعية وفي مقندمتهما أركبان الإسميلام: الصميلاة والسوكاة والصوم واحجى أصولا وفروعاء بالنسة لحميم

وكيذليك مفرض عليه الجهادي معيما كالرغي معالب به، لحديث: ومن مات ولا بغر، ولا يحدث به نفسته و مات على شعبته من نفياق و²⁵ وغيرا المسلاة حنفيه ووالصيلاء عليبه إذا مأنان وعيماء وكعبه ودفته في مضام الفسلمين بالهي غمر عدامه أحكام تعرفيت لها كتب العفه في قط المذاهب ١٠٠ إذا باع ذمي لأخر خموا أو حنزيرا، لم أسليل أوالمثم أحداها فيس لقيض ونسيح البيع، لأبه بالإمسلام حرم البيسم واقتسراه وبحرم الفيض والتسايم أبضها، الله أخيفًا من فواه تعالى ا (يا أبيا اللَّذِينَ أَمَنُوا القُوا اللَّهُ وَفَرُوا مَا يَقِي مِنَ الْرِيَّا إِذَا كُنْتُمْ

امؤ مين) . ⁽¹⁾

وقبال ابل رشد : لو أسلموا لأحرروا بإسلامهم ما بأينديهم من الربا وثمن الحمر والخنزير .⁽⁷⁾ نفول الله تعالي (فص حاءه موقعلة من ربه فاسهى مله م) مالغب) . (⁽⁷⁾

کہا بہب علی البدی أسلم أن يہجبر بلد الكسر وسدالحرب

فالل ابن رشيد . أهمد وحمد بالكتمات والسمية والاحساع على من أسلو بالدالكفسر أن يجبره. ويلحق بدار المنفسون، ولا يسكن بين المسركين، وبقيم بين أطهرهم، ودليك إداكان لا يسكن من إفالصة شعبائم نبسه أوبجع على احكام لكفر وانظر تعصيل ذلك في مصطلح (هجرة)

مايشة ط لعمجته الإسلام

١٩٠١ تا مشترط الاصلام لصحده من التصرفات :

- (١) العقد على الراة السلمة .
 - را) ولاية عند يكاحها .
- (٣) الشهادة على عقد نكاحها .
- (1) شركة الفعوضة . وهي أن بنسباري الشركاء ل لمال والنفيل والتصرف وأجمزها أبويوسف بي اللملم والذمي
- (a) الرحية بمصحف أوما بمصاف فلابد من كون الموضى له مسلى.
- (١) النفرى فيشترط إسلام الناذر، لأن النو لابد أنا يكبرن فراسه وفعس الكنافير لا يوصف بكبرته

وهم حسبهما تضمانون عابه مواوين اللناهب العفهية كلهاء إلا ما شذ

٢١) مديث او من مات وليغيم والتجدث به الحراجة مسلم

وشرح الكبر للربلعي 1747/6

والنسرام الكيسر للإصام اللشان طي حرضوة النسرميد عطوات

⁽¹⁾ سورة البلزة (١٧٨)

١٣٤ مفيد مسات ابن : شبع من كشاف النعيق، إلى أرض وطرور. الطوطة، والحرام الفيد الذي (_اطبع من ٣١) سورة المقرة/ ٢٧٥

والتسائي وأبو داود عن حديث أي عريرة رضي أنا فنه مرفوعا. والمسط فلبلي ومحيسح يسلم يتحابين محمد فؤاد فينداف اثي ٢/ ١٥١٧ لل فيسي الخلبي ١٩٧٥هـ. ومنز المعمالي ١٩٨١ ط وللمنصبة المصيرينية بالأزهيس ويستر أبي هاود بتحقيق العصمة عبي طوين عبدالحديد ١٩٠٠، ١٦ نشر الكنة الكبري

الاستانية). والإراك كم 1976

(٧) لفصاء بين السلمين

 (٨) اسولابات العباسة كلها ، وهي الحلامة. وما نضوع منهما. من السولاية وإمارة الحبيش، والوزارة وتشرطة ، والمدولوس الدلبة، والحسية. وذلك تقوله تعالى . إول يجعل الله للكافرين على المؤسين.

(4) الشهسادة على المسلمين و غير حال ضرورة الموصية في السفر، لقوقه تعالى. (واستشهدوا شهيدي من رجالكم (1) في من رحال المسلمين وقيال الإمام الن قيم الجوزية الحنيل. أحار النا الموصية للحاجة بقوله تعالى. (أو الحرائ من غير تم إن أنضم ضرعتوفي الأرض). "" ثم قال ونسول الإمام أحمد في قبول شهادته في هذا الموسع صرورة حضوا وسعوا، ولوقيل فقيل شهادتهم مع أيانهم في

کل شيء علم فيه السلمون لکان له وحه . ويکول بدلا مطافل ^(۱)

ب ، اللدين ، أو الملة :

17 من معسائي السادين لغسة : العمادة والسميرة والحساب والطاعة واللة . ¹⁷

وقد وردت هذه الكلمة في القرآن الكريم سمان تعددة.

الشرحية: : كما في فوله تعالى : وإن الدين عند الله الإسلام). ^[7]

الخساب : كفوله تعالى : والذبن يكذبون ييوم الدبس. ¹⁸¹

خكم ؛ كفول دنعاني ، (كفلك كدنا ليوسف ما كان ليان لذاء إلى ديل الملك). (**

المانة "كفوليه تعالى : وهوالذي أوسل رسوله بالهدى ودين الحق). ⁽¹⁸

وكفوف تصالى . ووظلك دين القُلْمُةِيَّ "أواهِي اللهُ السنفيمة.

واصطلاح - يطنق الدين على الشرع، كي يطلق على منة كل نبي . وقد يخص يملة الإسلام، كيا قال تعالى : وإن الدين عند الله الإسلام) ١٣ سرعلي ضوء هذه المعاني المغريف وعلى ضوء الموجيه القرآني الذي سلك في استمال هذه الكالمة

⁽¹⁾ مطرق الحكيمة في السياسة المترفية من اهم. (١٥)

⁽٢) كتاف للصطفحات للنهائري ٢/١ ده طبط البصابون

واسورة أل حدرات (١٩٠ و ينظر اليحاري وحوات فتد تصيره عقد الآية (١٩١٩ ط مصطفي عبد الكتاب فرسود والتظاهر ظاماعتاني

⁽¹⁾ مورة الطبيس | 11

⁽۵) سورة يوسيت ۱۹۹

وه: صورة المتوبة (۲۲

والاز مورة السطارة

⁽¹⁾ كشاف المتناع ٢٤٣.٠٠ ط الرياض

⁽٧) حاريث و أوقد بندرك و أخر بده البخاري وسلم و فلقط الدر وأمو دارد والزعلي والسناني من حقيت عمر بر طفائل بريس الله الله مراوح (المح الباري في (١٩٧١ ط البايلية) وصفيح مسلم بمناطقين محصل فؤاد عبد البناني ١٥ (١٩٧٥ ط البارية) من ١٩٧٧ من المبرى المباري ومعادد، وجامع الأصول ١٥ (١٣) (١٣ من مكمة المهارية)

٣١ موريا التبادل ١٩٦

و [] سورة الباراءُ 203

وهم موره فلكفة (١٠٦

بالمعاني التي ذكرناها، أو بغيرها التي اشتدل عليها القرآن، لا تكناد تلمس فرضا جوهريا بين مسمى الإصلام ومسمى الدين، ما عدا المعرم والحصوص.

مَا يُغْرِجُ المره من الإسلام :

18 - كل ما يصير الكافر بالإقرار به عبدالم يكفر المدفع بإنكاره الأوكار كال ما يقطع الإسلام من نيخ كفر ، سواه استهزاء أم اعتضادا أم عبداد الأوقال الفاضي أبر يكر بن العوبي: كل من مصل مصلا من خصائص الكفار على أنه دين ، أو ترك فعلا من أفعال السلمين يدل على إنحد إجب من السلاين، فيسو كافر بذين الاعتفادين لا بالقعلين. ¹⁹

وفي المدر المختمار : لا يجرج الدوجل من الإبهان إلا جحمود ما أدخله فيه ، ثم ما تبغن أنه روة بمكم بها ، وصنا يشملك الله روة لا يمكم به ، إذ الإسملام الشابت لا يزول بالشملك، مع أن الإسلام بعلوولا يعلم عليه . ⁽¹⁾

وفي الحالاصة وغيرها، إذا كان في المسألة وجوء توجب التكفير ووجه واحمد يهامه فعلى المفتى أن يعبيل إلى الموجه الذي يعنع التكفير تحسينا لفظن بالسلم، إلا إذا صرح بإرادة موجب الكفر فلا ينفع التأويل. وللتفصيل برجع إلى مصطلح (ردة).

ما يصبر به الكافر مسايا . ١٥ ـ دكر الفقهاء أن عشاك طرقنا ثلاشة بحكم ما على كون الشخص مسلما وهي : النص ـ والشعبة ـ والدلالة

أما المص فهو أن يأتي بالشهادتين صريحا . وأما التبعية فهي أن يأخذ التابع حكم التبرع في الإسلام، كما ينبع ابن الكافر الصغير أباه إذا أسلم مثلاً . وسياتي الكلام عليها مسترفي .

وأمنا طويق المشلالية فهي سلوك طويق الفصل للدحول في الإسلام

أولان الإسلام النص :

وهمو البطق بالشهادتين وما يقوم مقام النطق. والتبرؤ من كل دين غير دين الإسلام.

19. يكني كل الكفساية التمسيع بالشهادة وصد نبة الله تماثل وتفديه ، مدعها بالتحفيق الساطني والاعتفاد الظلي الحازم بالربوبية والإقرار بالمهودية له تماثل ، والتصديح كذلك تكلمة الشهادة برسالة عمد الخلاء وما جاء به من عند الله من أصول المقائد وشرائع الإسلام ، من صلاة وزكاة ومبيام وحج ، فليس هماك صوال في قوته ولالت على التحفيل من هذه المقيدة الكساملة المرح من النطق بصيفتي الشهادين :

و أشهد أن لا إليه إلا الله وأشهد أن عصدا رسول افذه

قالك عراف في أشار اله بصير نه وأشرفت على قلمه أنوار اليقين، ويريد أن يعننى الإسلام فلايد له من التلفظ بالشهاد تين عند النمكن والقدرة على ذلك، بخلاف هر الشادركالا حرس، ومن غير

⁽¹⁾ شرح مسلم للنويي بيامش الاستطلاق ١١ ٣٠٠.

⁽٢) شرح الإلنام للخطيب يحافية البييري (١٩١٧) (٣) منز المقرمذي يشرح أي يكثر بن المعرى ، والتيمسرة لابن

الرحوف (۱۰۳) (۱) این ماهیی ۲۹۲/۲

المتعكن كالخائف والأسرقاأأ ومن عاجلته لخياء وكبل من فام به عشر يماميه البطق، فتصيدق عذره إن تحسلت به بعد زوال غالج، ولا لزوم لان تكون مبعتها بالعربية حنى بالنسبة فن يحسهار

وأصبا من بري اختصباص رسالة عيميد ﷺ بالعرب، فلابد أن يقر بعموم رسالته.

وأمنا الشلم أصنيات، أي من كالا من إنباء المشمين، فهم مسلم تبعا لوالديد، وعمول على دلك ولواد ينطق بالشهادين طوال عبوي

وأوجعها عليه بعضهم وتوامرة في العمل ١٧ . وقيد ذهب حمهاور المحممين إلى أن المصديق بالفلب كاف في صحة مطلق الأبران بينه والسراث وأمنا الاقمار بالشهلاتين فإنه شوط لاجراء الإحكام المدميمويية عليمه فقطء ولا بمكم علمه بكفر إلاأن الغراب به معل بندل عبلي كفره كالسنجود

إذذ فحمكم الإمسلام في الظم همر يشبت بالشهادتين. أو ما يؤدي معناهما لنفام عميه أحكام الشريعة فيها له ودر عليه كها سبأتي راهم

وقبلاحة في الجنديث الشبريف عن الشريد بن صوبت الثغفي قال. وفلك بالرسول علم: إن أسي أوضت أن أعنق عنهما رقيبة مؤمنية ، وعندى حارية سود « توبيسة أفأعتقهيا؟ فان: الاعهبان فلاعبهابا

فجامت فقال: من رمك؟ فالك: الله، قال: فمن أن ? قلت : رسمول الله ، قال : العنقها قإنها مؤمنة والأث

وقيد فان الإصام الشيروي (⁽¹⁷⁾ انفق أهل السنة امن المحمد ثمين والففهماء والمتكلمين على أن المؤمن الغرى بمكم بأمه من أهل الغبلة ولا مجلد في النار لا يكسون إلا من اعتضد بقلب دين الإسملام اعتضادا جازما خالبا من الشكوك ونطق بالشهادتين.

١٨٠ - فإن اقتصير على إحيداهما وبكن من أهيل الفيلة إلا إذا عجيز عن النطق قبل في ليسال. أو العبدم التمكن منه للعباحلة الليبة لدي أوالقبر ذلك فارسه يكسون مؤمنيا، أصا إذا أني بالشهيادتين فلا بنسترط ممهيها الريقيول البابريء من كإردبي حالف الإسسلام، إلا إذا قال من الكسبار الدفين معظملون الخنصاص رسادة سيدسا عميد 🎇 اللعرب، فإنه لا يحكم بإسلامه إلا بأن بستبرأ. أما إذا اقتصر على توليه. لا إليه إلا الله ولا بقل محمد ومسول افده فالمشبهمور من مذهب الكسافعي

والرحديث الاشتريندين سويد النقص أحرجه أبواذي واللفطالة والمستاني من حعبت الاشتراسان، قال أبير داود - حالة بن هيدالة، أرسله . الريدكم علتم يعدد فال مبداللكو الأرنازوط عفق جامع وأصول وإسنات حسن إهوم المعبود ٢٩٣/٣ ط الهند. وستن المسائي 1/1 14 شر المكتبة التحارية. وحاسم الأصول بتحقيق صدالقان الأرنةوط (١٩٨٠). 129 نشر مكية الحلواني).

والاو شرح منظم الراءالا

ا تب الرمان أن من أمن طبه ولم ينعق بشباء مم قعرته كالز الهمية في الآنيار - الليام المسترض بالله لا إهمام على دلك. وأنه مؤمن هامي من أقبوال المداهد، الأربعية ، على أنَّ بعض عظلي المنصة بري أن الإفرار بالنسان إنها هو شرط لإسراء أحكام القبية المعسب النهر مرشرح من معمر الميثني من احتب المثال عن الأرجان النووية

رادع فكترق البطعتين الشحا والفعية

و٦) الضطلال على صحيح الخياري ٢٥٠٠١، والإحاد لتعزال 1/ 1933 وبالبندما

و٣) النسوح الكبيم على احتوهم أ تلفيت الطباي خطوط ويشرح الن حجر على الأوبعين عند الكلاع على الغدسة التلق وحدست 1,875

ومذاهب العلماء أنه لا يكون مسلماء ومن أصحاب الشاهبة من قال: يكون مسلم، ويطانب بالشهادة الاعمري، فرند أبي حمل مرتدا، ويحتج ففة الخول بشواء يختج فقة الخول لا يشواء يختج: وأمرت أن أقاش لناس حتى يقولوا لا يلم إلا الله في فس قالم القد عصام مني مناه وقال علم العدة وحسانه على الله . " "

وهسف محمسول عنسه الحسياهسير على قول ا الشهبادتين. واستغني بذكر إحداهما عن الأحرى ا لارشاغها وشهرتها.

وحماه في فسح القدير الأستال الويوسف عن طرجل كيف يسلم، فعال: بقول أشهد أن لا إله ولا الله، وأن عمسة ارسول الله، ويقر بها حاء من عند الله، ويتبرأ من اللبن الذي التحفد وهم أن النصرافي يقول الشهد أن لا إله إلا طه وأن تحمدا عبده ورسوله، ونترأ من النصرائية، وكارا اليهودية وغيرها.

وأما من في دار الحرب يحمل على الإسلام إذا قال: محمد ومسول الله . أو قال . دخست ديس الإسمالام . أو دخلت دير محمد يخال فهمو دنيال إسلام، و فكيف إذا أنر بالشهادين .

وأما نوبة المرتد فهو أن يشرأ من كل دين غير دين الإنسلام، العدد أن يأتي الشهيدادين، وأن يشرأ عا التغل إليه .

أركان الإسلام أركان الاسلام خسة :

١٩ باجاءت الأبات الفراجة الكريمة مجملة بالأوامر

والأحكام بها مجمل هذه الأوكان، وكذلك بي السنة الشويمة أحاديث كثيرة، معم نذلك ما رواء عمر ابن الخطاب قال المستعبد وسول الله علي نقول أبني الإسلام على حسن الشهادة أنه لا إله إلا الله، وأن عصده وسول الله وإقسام المستعبدة ويسسله الركاة، والحج، وصوم ومضارة، رواء المحاري وسلم، (ال

وأيضنا الخنديث السنائق المشهور بحديث جنرين

الركن الأول عنهادة أن لا إنه إلا الله.

وأن عمدا وسيبول الله

۲۰ دهده الشهيدادة هي أول ما بدخيل به المبرء في الإنسلام، فكانت أول واجب على الكلف بتمجيم عليه آدار، تصديفا واعتفاد ونطفار

وائدة في الدينف كيهم متعضود عنى أن أول ما يؤسر به العدد الشهياء: أن الأوقد كانت وسيلات كل البرسيل تدعير إلى التوجيد الذي تصميته هذه الكلسف والإقرار بالإليوجية والربوية في سيحته ويُعالى وقد جاه في الفرآن الكريم (وما أرسلها من قبلك من رسول إلا يوجي إليه أنه لا إله إلا أن فاعيدون (الأماك) عدد الكلمة أول با يدخل به

وه و حديث من العرب أن قفائل الناص من و مستى العربحة والدارا 19. وقال فتح المقدير شرح الحديث الرعادة

را الأحديث و في الإنسلان و أخرجه البحاري والمطالة وسطح والترضدي والسائي من حديث مدافقي شوروسي الد حيها مرسوحا وشاح الدري (2012 ط السلطة وصلحح مسلم يتحقيق السند فراه فسط السلامي (2011 ما يستر العلي 2014 هذا وجامع الأصوال في أحادث الرسول (2011 ما 2012 ما الله شر مكامة الطوان (2011 ما)

⁽¹⁾ مورة الأنباط 11

المر، في الإسلام، وإذا كانت أخره، يخرج به السلم من الديسا دخل بها الحمة، كراقال ﷺ: دمن كان أخر كلامه لا إله إلا انة دخل الجنّاء (⁽¹⁾

والإبران أيضا برسالة عمد ﷺ هو يهان بجميع هاجاء به من عند الله وما تنضمنه وسالته ، وإيهان جميع الرمل، وتصدي برسالانهم.

والجيسع بن مذين الأصلين في هذا السركن . الركين الذي يسبق كل الأركان تتحقق به بافي . الركان .

الركن الثاني : إقام الصلاة .

ومد العسلاة لعبة بمعنى الدهاء، وقد أضاف الشرع إلى الدهاء ما شاء من أقوال وأفعال وسمى يجموع ذلك الصلاة، أو على منفولة من الصلة التي ترسط بين شيشين، فهي يذلك صلة بين المبدورية، وفرصت لملة الإسراء بمكة قبل الحجرة على المجرة على المجرق على المجرة على ال

ووجسوب المصلوث الخيمس من المعلوم من الدين بالضرورة بالكتاب والمنة والإجاع.

فبن جعدها كلها أويعضها فهر كاقر مرتد

أما من أقر يوجلوما وامنتع من أدائها، فقيل: فاسق بقمل حدا إن تمادي على الامتساع، وقبل:

من تركها منعمدا أو مفرطا فهو كافر يفتل كفرا. وقبلد جناءت الأيسات الكنيرة من الفرأن الكويم دالة على دللت، منها قوله تعالى. (وأقيموا أنصلاة وأنوا الزكاة)(1)

وقبول، تعالى : (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا مونونا): (⁽¹⁾ وفيرها كثير .

أن الأصاديث البيوية فمنها استل ﷺ: أي الأعيال أنفسل * فقال: الصلام لمواقيتها (⁴⁰ إلى غير ذلك . ز: (صلان).

المركن الثالث : إيتاء المزكاة .

٣٤ ـ النزعة نضة : النصو والنزيادة . يقال: ذكا الشيء إذا مها وكثير، إضاحسنا كالنبات والمال ، أو معنى كنمو الإنسان بالمضائل والصلاح.

وشرعا . (ضراح جراءن مال غصوص لقوم غصوصين بشرائط غصوصة وسميت صدقة المال زكاته الانها تعود بالبركة في المال الذي أخرجت منه وتنصيم . وركيتهما ووجوجها فابنان بالكتاب والمسنة والإجاع . فمن حجد وجوبها مرتك الإنكاره ما قام من الدين ضرورة .

ومن أشر بوجمونها وامنتع من أدانها أحقت منه كرها، بأن يقاتل ويؤدب على امتناعه عن أدائها. وقسرت بالصالاة في الفران الكريم في النين

ودي مورة النور *إ*لام وقار مورة النسة (٢٠٠

⁽٣) مطربة و الفسالا الواقعية المرحد البطاري وسلم من حامث وسطانة بن سيسود وضي اند حب طفيظ وسائد النبي إلا أن المسلح أحب إلى انهاء لأن المسلاة على وقومة (فقح البداري ع) 9 لا الريافية، وسيسح سنم بتعطي عمد فإلا حياداياتي (4 ر) طاحب الطبي 1874هـ)

وا) مديث ۱۰ مان كان اهر كلام ۱۰ م تم ما أو داود والمائم س مديث مساد بن حيل رضي الا صداد فوجاء قال الخائم، هذا مديث صديح الإستاد وارغرجت، وواقعه الدمي الحاد شعيب الارتزارط اوف صائح بن أي غريب أحد روائم، روى عند حاصة من القصات، ووقعه تن حيات، ويقي رحاد تقدر دار الانائب العربي، وضرح المنة لليغولي بتحليل العيب الارتؤارط ١٠ الانائب العربي، وضرح المنة لليغولي بتحليل شعيب

وشيانيين آية . وضرضت في مكة مطلقة اولا . وفي المسنمة الشائية من الهجوة حدوث الأنواع التي تجب فيها ، ومفدار النصاب و، كل ر : (زكاة) .

الركن الرابع: الصيام.

١٢ ـ الصحوم فغة : مطلق الإمساك والكف, فكل من أمساك من شيء يقبال فيه : صام عنه , وقي الشيرع : الإمساك عن شهوتي الفرج والبطر بوما كاملا يتبة التقرب.

ووحمومها ووكنهها ثابتان بالكتباب والسنة والاحاع - قال الله تعالى - (باأبها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على السذين من تبلكم لعلكم تنفول أسحما معدودات) . الأوقوله تعالى : (فعن شهد منكم الشهر فليصمه) . الله

وس السنة قوله ﷺ : و صوموا لرؤ يته وافطروا الرؤ يته (^(۱)ر: (صيام)

الركن الخامس : الحج

٣٤- الحج في اللغة : القصد . وشرعا : النصد إلى البيت الحرام بشرائط مخصوصة وفي أيام محصوصة.

والأصلل في وجموت قوك تتعالى : ﴿وَلَهُ عَلَى

الشامل حج البت من استطاع إليه سبيلا) ⁽¹¹ وقوله تعالى : (وأقوا الحج والعمرة لله). ⁽¹²

ومن الب له قرآنه ﷺ : 1 إن الله قرضي عبيكم الحج فحجول (⁽¹⁾

فركتيت ورحبوب البساد بالكتباب والسنة والإهماع، وهبو معلوم من الدين بالضرورة، قمن جحد ذلك فهو كافي

ومن أقبرته وتبركته قائة حسبه الابتعرض إليه يشيء التوقف على الاستطاعة وسقوطه معدمها. ود (حم).

فانباء الإسلام بالشعبة

إمالام الصغير بإسلام أحد أبويه :

70 - انفق الفقهاء على أنبه إذا الدنم الأب ولـ . أولاد صعاره أو من في حكمهم ـ كالمجنون إذا ملع عنونا ـ فإن هزلاء يحكم بإسلامهم تيما لأبيهم

وفعب الجمهور (الحنهة والشافعة والخالمة) إلى أن المرة بإسلام أحد الأموين، أبا كان أو أما، فيحكم بإسلام الصفار بالتبعية، لأن الإسلام يعلو ولا يعلى عليه، لأمه دين الله الذي ارقضاء لعباده. وقسال مالحله: لا عبرة بإسلام الأم أو الجدى لان الوقد يشرف بشرف أبد ويتسب إلى قبيك.

وذهب الشانعية إلى أن إسلام الجدروإن علار يستجع الحكم طوسلام الاحتماد الصغار ومن في

⁽¹⁾ سورة أل همراد/ 19 (2) سورة الفراد/ 193

وی) سوره دیگرد. (۲) حقیق - دیان قاه فرش طایکم انجع تصبیرا و اعراب سنفر من حقیق آیی هر برد و بنی اند عقد مرفوما نابط و آیاد فادی ، لد

منهت لي حريرة ومن انه عند مرقوما نقط وأبه لكان الد فرض له طليكم الحسيح فعيسوا - « وصنيع مسلم شعقق عند لؤاد مبذاليتي ٢ (١/٩ لا جيس الخلق ١٣٧١هـ).

⁽¹⁾ سورة البقوة/ AP. (1) سورة البقرة/ 1/4

⁽٩) حشيث ١ صور والرؤيد ١ و أغرجه البغاري وسلم بن حشيث في هريرة رضي الاعت برفوجه وضع الباري ١١ ١٩٠١ هـ السافية ، وصحيح مسلم شخش عدد فراد بيرجامي ١٩٣٧هـ طاهيس الملقي ١٩١٤هـ)

حكمهم، ونمو كان الأب حب كافيرا. وذلك لقياره خطالي: ﴿وَاللَّذِينَ أَصُوا وَالْبِعِنْهِا قَرْبِتُهُمْ بِلِيرِانِ ٱللَّهُمَّا مهم درينهم) ^{دان}

وقسال الشنوري : إداءاخ الصبي بخير بين دين أبويها فأجها اختبر كان على دينه الأا

الإسلام بالتبعية ندار الإسلام.

٣٦ ـ يعاشل في ذلك الصغير إدا منبي ولا تكن معه أحسد من أسويسه وإدا أدخيته المسيام إلى دار الإسلام. وكذلك لقيط دار الإسلام. حتى لوكان ملتقعه فعبار وكذلك البئيم الذي مات لواء وكفف أحاد المعلمين، عاله بنبع كافله وحاصته في الدين، کے صوح بذلت اس لعبہ 🖑

ا والعرد الحديثة بان الولد بمكم بإسلامه إذا مات واحتدمن أسويته المذميين، واستدلوا يقول النبي 🛳: دكل مولود بولد على الفطرف فأبراه چودانه أو $_{1}^{113}$ (simple)

ذكاء الإسلام بالدلالة

٣٧ ـ قال ابن نجيم : الأصبل أن الكافر متى معل

والوسورة الطور والا

والروافع العرارات والواحدين المعالمة والشرمين والاعتار ١٠٧)، والمصوفي على بشرح فظير ٢٠٨/٥)، والرونان هير. حنيل ١٩/٦، وأخل ١٣٩/٨ . ١٩٥٠ وكتاف الماح

وع إلى المثل من 440 ، واثني 10-11

(1) خليث وكل توفيون . . . (أخبر جه البحاري وبصلم من حدث أبي هوبهرة رفسي اله هند مو توها بالعط اما من موبود إلا بولد علي الفطيرة، فأبواه جود - أو غصرانه . . . (ومع الباري ٢٩٣/١١) ط السلمينية ، وضحينج مست يتحليق عملتان د ميدالسائي 1/ ١٠١٧ و يو عيسي القضي ١٣٧٩ م.)

عبيادة فإن كانت موجبودة في مباشر الإدبان لا يكون سا مسلماء كالصلاة منفوداء والصوم، والحج الذي ليس مكتاصل، والصندقية، ومتى فصل ما خنص بشرحاء ولر من الوسائل كالتبهم، وكذلك ما كان من المقاصد أو من الشعائر، كالصلاة بجياعة والحج الكامل والأذان في المسجد وقراءة الفرآن، يكون به مسلها، وإنبه أشار في المحيط وغبر. (١٠)

وقيله العندير المفهاه جملة من الأممال تقوم ولالة على كول الشخص مسلياء وبولم يعرف عنه النطق بالشهادتين

أن المبلاة -

١٨ - بري الحافية والحنابلة أنه بحكم بإسلام الكافر بغصل الصلاة الكن قال الحالمة: عكم إسلامه بالصلاة سوء في دار خرب أو دار الاسلام. وسياه صلى جماعية أو فردا، فإن أفسام بعيد ذليك عش الإسلام، وإلا فهو مرتد أبري عليه أحكام

وإذامات فبسل فهسورها بشافي لإسملام فهمر مسلمه برنسه ورثنته المبلسون دون الكيافرين واحتجوا بقول النبي رهج. وإن نهيت عن قتل المصلى: " وقوله والعهد الذي بيشا وبينهم

رادي لفر تلجيز (﴿ 175 % - 79 ، والعين ١٤ ١٠٠ ٪

والإي عديث أأوالي ببيت عن تشسل الصلين وكحسرجية أروعتون من سريت أبي عرصوة رعبي الماحسة مرفوحيا . عال المشطري - وال يُستاده أبورسنار القرش، مثل فنه أبو حائم الراذي، خال. عِهـرل، وأبر فائب بيل هو ابن هم أبي هر موة، وهو كيا قال للسابط بن حجر - الديول؛ مان أبضا (عون للمود ١٣٨/٤ هـ الميلاء وحامع الأصول ١٤٤٧٤ مثر مكابة الخثران ١٩٣٠هـ. ونفريب البهليب ١٨٧٨٩ نشر علر المعرفة ١٣٩٠ ؛

الصالاة (⁽¹⁾ وقبوله: همن صفى صلاتنا، واستقبل قبلتن، وأكل ذبيحتا فذلك المسلم الدي له دمه الله وفسة رسموله، فلا تخفروا ألله في ذمته، (⁽⁷⁾ فجعلها حدا بين الإيميان والكفر، فهن صلى فقد دحل في حد الإسمالام، ولأسما عبسادة تختص بالمسلمين هالإليان جا إسلام، كالشهادتين.

وقال المنتقبة: لا يحكم بإسلامه بالصلاة إلا إن صلاحا كاملة في الموقت مأمنوما في جاعة، إلا أن عمسة بن الحسن برى أنسه حتى كو صلى وحسة، مستقبل القبلة فإنه يحكم بإسلام، وقال المالكية ويعض الشافعية. لا يحكم برسلام الكافر بمجرد مبلاك، لأن الصلاة من فروح الإسلام، قلم يصر مسلم بفعلها، كالحيج والعيام، ولأن أنسي فلة قال: وأسرت أن أنسائيل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول فله، فوذا قالوها عصموا مني دماههم وأمواهم إلا بحقها، "الوقال بعضهم: إن

وج بيستنيث أرض فعلى صلافيا أن أأخرجه البحاري من أحديث لني أن مقبلاً، ومن أله فتنه مرضوف إضح الباري 1/ 149 ما النظيم

واج بسستين : واسرسان أواثل الموحدة تصعادي وسلم من حدث اور حدومي الدعنيا مرفوه المقد دامرت أن أناثل التسلم حتى يشهدوا أن لا إنه إذا أن، وأد عصدا رسول ف. ويقيسو الصيلاد، ويؤنوا المركدة، فإذا خطوا بلت عصبوا مي مساوف وامراهم إلا سعل إسلام، وقر والحاسلم والروقة

صلى في دار الإسلام طبس بسنشم ، لأنه قد يقصه الاستمار بالصبلاة راخضاه ديك ، وإنّ صلى في دار علرب فهر مسلم ، لأنّ لا تهمه في حقه ، (1)

والمدليل لدلك قوله غلات من صلى صلاحا، واستقبل تبلشا، وأكل دبيحته فقلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة وسوله فلا تقروا الله في دمته، ١٩٠٠ وقبوب غلاء وفاة ارايتم الرجيل بنصاحيد لمساجد فاشهدو له بالإيهان الله فإلى الله يقول: (إنها يعمر مساجد الله من أمن بالله واليوم الأحروافام الصلاة وأتى الزكاة ولم يختل إلا الله فعسى أولئت أن يكوموا من المهتدين به (لا)

قتل بن قد مية : "" من صلى حكمتنا الإسلامة ظاهران أما صلاته في نضيه فامر بينه وبين الله نطاعي

روسيانهم عنى أف. وضع الباري (۱۹۰۱ ط سلفة) وصحح مسك ۱۹۳۱ ط استابول، وجامع الأصول (۱۹۵۱ شرمكية المطرع).

المطريرية. 14 ينائيع المشاتح (1 / 1 - 1 والفي 7) (1 - 7 ، والفسوفي على الله بر الكبر (7 / 7)

⁽⁷⁾ حديث و من معنى حيات ... ومن كريم وادار ١٩٠ والمرابع والم والرابع الرجال إنساسه الساحد ... وأشرحه المقرحة المقرحة والربال المواجعة والعالم والرباحية والقرامي من صديت أي سعيد الحكيري مؤوما ذال الرسمي المقاحلية المساورين أي كانشوا المساورين أي كانشوا المساورين أي كانشوا المساورين والمرابع المرابع والمرابع والمرا

وعام سورة الترية أرادة وعام اللقي الأرباء "

إسلام

الظراز سلم

إسلاف

انغ الملف

إسناد

التعريف "

١ م الإسناد لغة يكون

" ، يمعن إمالة الشيء إلى الشيء حتى يعتمد علم.

ب دوراتي أيضسا بمعنى وضع القسول إلى فائله ولسته إليه . ⁽¹⁾

ويأني مسطلاح لمعلا

أد إعسانية الغير ، كالمريض مثلاة بتمكينية من التوكيء على المست، وينجوه إستاد الظهر إلى الليء.

وتعصيسل الكالام في الإستناد بهذا العمل ينظر نحت منوني (وستناد) وإإعامة).

وام سان النوس، ومعجم من اللغة، وكاح العروس ماية (مسة) فالرجل يتعهد المساجد ويرشادها لإقامة لصاوت في أوقائها والإنصات فيها لما ينثى من الحاوث الذي وما ألمن ألمن الله والمنظاب الأمر بالفروف والبي عن المنكر، مع العلم بالا المساجد لا يرتبادها إلا المؤمنون الطائمون وانخلصون في إسام هم فلا حرم أن كان هذا الحديث لنوي بشهر إلى أن هذا الارتباد هو أمان على الإيبان، يتهمد له قوله شمالي: (إلى يعمر على الإيبان، يتهمد له قوله شمالي: (إلى يعمر صاحد الله في الإيبان، يتهمد له قوله شمالي: (إلى يعمر صاحد الله في المهمر الله والمون الله على الأولان ؛

٣٩ رويحكم بإسلام الكافر بالاذن في المسجد وفي الموقت، لأنه من خصياتهن ديشا وشعار شرعاء وليس نجره أنه يشتمل على الشهادين، بل لأنه من فيل الإسلام بالفعل.

ج مسجود التلاوة :

ويحكم بإسلام الكنافر سجود التلاوة، لأنه
 من خصائصتا، فإنه مسجامه أخير عن الكفار في
 قوله أتعالى: (وإذا فرى* عليهم القرآن لا
 بسجنون). (*)

ورالحج

٣١ وكذلك لو حج، وتبيأ للإحوام، ولي وشهد المناسبك مع السلمين، فإنه بحكم بإسلامه، وإن لي ود يشهد الشاسبك، أو شهدها وذ بلب، فلا عكم ومالامه (1)

وور سورة الإشفاق (۲۰

ولاي بدائع العبنائع ١٠٣/٧

ب، ما يذكر لتقويمة القصية الدعاة، والكلام فيه تحت هواقي (إنبات) ر(سند).

جاما الإنساقية ، ومنه قوفوز إسنباد الطالاق إلى وقت سابق!() وتعريفه في مصطلع (إضافة)

د ـ الطريق للوصل إلى منن الحديث. وبيانه فيها يلي:

الإسناد بمعنى الطريق الموصل إلى منن الحديث: ٢ ـ هذا الاصطلاح هو للأصوليين والمحدثين، وله عندهم إطلاقان:

الأول: أن إسناد الحديث موذكر سنده، وهو ضد الإرسال. ⁽¹¹ والسند. سلسلة روانه بين الشائل والراري الاخير. وهذا الاصطلاح في الإسناد هو الأشهر عند المحتلين.

التدني: ونقله ابن الصلاح عن امن عبد المر. أن الإسناد هورفع الحديث إلى النبي ﷺ. فيقابل الحسنيث المستند على حدّه النسول. الحديث المؤتوف، وهوما لم يونع إلى النبي ﷺ. بن هومن قول الصحابي، والقطوع: وهو ما النهى إلى التذهبي الآ

العلاقة بين (الإستاد) و(السند) :

۴ ے السنہ ز

السند هو الطريق الموصل إلى منن الحديث.

(() الشرح الآبو وحشية المصولي ٢ / ٤٧٧ ط عيسي العلبي ، وود الفحار ٢/ ١٢٧ ط البعثية .

(۲) شرح معلم التيويد 7 (۱۷۳ - وكتسان اصطلاحيات التيون ۱۳۰/۱۳ - ويتيلي أن تعلم أن ي والإرسال اصطلاحات تعري در المعالدة

(٣) مشلسة أن طوم الجميث لابن الصلاح من ١٣٥ - ١٥ ، ويُعرب الراوي من ١٩٧ - ١٩٨

والموقد بالغرائق سلمنة رواة الخديث، والواد بمنن الحديث الفاظ الحديث المروية.

وأما الإستاد فهو ذكر ذلك الطريق وحكايته والإخبارية

جين (الإسناد) و(السند) تباين. وهذا الوجه هو الشهسور في التصريق بن الاصطمالاحسين. قال السخاري. هو الحق.

ويضل السيوطي في الفيريق بين الاصطلاحين خلاف هذار قال: قال اسن حاصة والطبيبي: السند هو الإخبار عن طريق المن، وأما الإسناد فهو رفع الحديث إلى قائله.

هذا ما بصواطلية في الفرق بن الاصطلاحين، ولكن باستفواه مواضع من كلام الحدثين بجدهم يستحدون الإستباد بمعنى السند كثير ابوع من التساحل أو للحال، حتى لقد قال ابن جاعة : المحدثون يستعملون السند والإسناد بمعنى واحد 111

منزلة الإستاد :

2 ميقسول الأصسوليون : إن الاحتجاج بالسنة موة وف بالنسبة إلينا على السند، بأن يقول المعتج جها: حدثي فلال من غير واسطة، أو بواسطة انه ﷺ قال: أو فعسل، أو أفسر كذا .. وإن لم يكس الاحتجاج موقسوف على السندة بالنسبة إلى الصحياية، أي لسراعهم الأحاديث من النبي ﷺ مباشرة، ومباشرتهم لوؤية أنعاله. "ا وهذا في غير مباشرة، ومباشرتهم لوؤية أنعاله. "ا وهذا في غير

⁽۱) ناديب الحوادي المسيوطي شرح عقريب النوازي من • ، وكشاف اصطلاحات النون ۱۳۰۲ (۲) شرح صلف النيوت (۱۰ - ۱۰

الشوائير، أما الثوام فيفي توانية عن بيان إستاده. وقد تقال مسلم في ملامه صحيحه عن عداغة من الهارك رضي الله عنه أنه قال: الإستاد من الدس. وتسهلا الإستساد نقدان عن شاء ما شاه .²⁷ ومسال الشاهمي رضي الله عنه الذي يعلب الخديث بلا مسد كاهداهات قبل بحمل حزمة حطب وقيه ألهمي وهو لا طوي ²⁸

ه رواد با احتجع إلى الإحداد الدحافة إلى ضبط المرويات والتوقق منها. وظهرت قلك الحاجة بعدما شرع أصل الاه واء في الاغراء أحداديت يقدون جا ما بدهسون إليه. قال ان سير ين لم يكونوا بسألون عن الإستباد. قالي وقعت الفئية فالمواز سموا سارجالكم، فينظر إلى أهل الدنة فيؤخذ حديثهم.

الإميناد وثبوت الحديث :

الأسارة كان رسنساد الخديث صحيحا لم بازم منه صحة المتى وقوة» لاحتيال كون الحديث شادا، أو لاحتيال وجهود علة قادحة فإن الحديث إنها بكون صحيحها إذا جمع إلى صحيحة الإستاد السلامة من المستود والعلة. إلا أن بعضهم ذكر أن الدية بفيد المستود إذا قال السواحيد عنهم في حديث: إلى صحيح الإستاد، ولم يغلج فيه فالظاهر منه الحكم حلى احديث بأنه صحيح في عسم، لأن عدم العلة حلى احديث بأنه صحيح في عسم، لأن عدم العلة حلى احديث بأنه صحيح في عسم، لأن عدم العلة حلى احديث بأنه صحيح في عسم، لأن عدم العلة حلى احديث بأنه صحيح في عسم، لأن عدم العلة حلى احديث بأنه صحيح في عسم، لأن عدم العلة العلية المناس ا

و لقائم هو الأصل والظاهر . كدا ذكره ابن الصلاح في مقدمته . (*)

ولا يلزم من صحة الحديث طاهرة أنه مقطوع بصحه في نفس الأمر، لجواز الخطأ والنسيان على الفقر (1)

ولكن مسالة الحسديت ليس بشبوط لصحة الحديث المرسال، وعديج ماإن قان الدي أرسله الفاء وهم قول الأئسة الثلاثة: إلى حنيقة ومالك وأحسد، وقيسل في تعليل ولك: أمن أسده فقاء. الحالك، ومن أرسل فقد تكفن لك، أي بالصحة ولا يفيد الإدام الشافعي إلا إن اعتضد بها بقويد أنها

وفي المسألة مصيلات أخرى انظر (يرسال). والصحيح أن انسند من الأحاديث أنوى من المرمل. (1)

صفات الأسانيد

 لا يوصف الإستاد بصفات غنافة ، فقد يوصف
 مشالا بالعطو أو بالشرول ، فإن كانت الموسائط قابلة فهو إستاد عالى وإن كانت كثيرة فهو تازل.

كيا يوصيف الإستانية بالقيوة والصحية، أو بالخين أو بالصحف، وقد بقال: إساد معمن،

ر 1 رخصه ابن المبلاح من ۱۰۰۳ م

رق وله والتكنيل في الجرح والمديل لحيد أهي التكنوي من أنه نشر مكتبة الطبوعات.

ارج) شرح مسلم الإيوت ٢٠ (١٧)

روز) شرح المعسد على الانصار ابن المعاجب وحدث المطالقة. 14 و19 - 19 من ليبار

إلى عشر القدر 11 17% ط مصطفر محمل والمرح والتعليل لابن
 أي حشر 14 17 والإستاد لعربة عليم الإسناد من 7 ط حيدر
 أبد ديزة المفاوت المتيابة

⁽٣) معيم صلم بشرح الووي ١١١١

أومدلس، أوغريب، أوغير ذلك! أوبعوف ذلك كله بالرجوع إلى مواطنه من كتب علوم الحديث أو أبواب السنة من الملحق الأصولي.

ما يحتاج إلى الإستاد. والإستاد في العصر الحديث:

٨ ـ يحتساج إلى الإستساد قل ما يحتسج به عافيس بمتوافره ومن ذلك شوت الغرامات الغرامات الغرامات الغرامات النوية بالإستاد الأحاديث النوية الغرقية والفعلة المروية بالإستاد وقد دخل الإستاد في علوم النعن، حتى إما دخل في رواية كتب اللغة والأدب والثاريخ وغيما.

إلا أن الإستساد ترك غالب أن هذه الاعصبر الانسيرة، حتى في كت الحسديث، ولعمل فليث اكتشاء من العلماء متواتر للك الكتب عن مؤفقها، كالبخاري ومسلم وأبي داود، أو لشهرتها عهم، عا يعني عن إيواد الأسانيث، ونظرا لطول الأسابية وتنوف بدرجة تضعف الثقة بها، فلا تكاد تكافىء ما قد بيفذ فيها من الجهود، ومع فلك ففي إحبالها بركة المحافظة على هذه الحميصة من خصائص الأمة الإسلاب،

إسهام

التعريف :

١٠ ـ الإسهام في النفة بأني بمعنوس.

الأولى: جمعل الشيخمي صاحب حصنة أو تميين، يقال: أسهمت له بالص، يعي أعطيته أثمار

ومسيسح الشخص ذا مهم في أصور منها. النيراث، والقسمة، والمنهمة، والتي م والنعفة. والشرب إن كان له استحفاق في ذلك.

واللساني . الإفراع . يضال: أسهم ينهم، الي افرع بنهم .(17

ولا بخرج المتعيال القشهاء عن هدين المعنين.

الإسهام باللعني الأول وجعل الشخص صاحب حصة).

الإسسهام في جميع حالات الانستراك.
 كالانستراك في الهدي. جمعل لكل من المشتركين
 سهاف.

والاشتراك في العس يجعلي لكن من الشتركين مهمية من السرسج أو تحصل الخمسوة. كيايتيت الإسهام لكن من الشركاء نصيبا في التضعة. والاشتراك في الرهن إذا ومن عبنا عند النين.

ود محردت بي عرض ابدا رس عبيه ع يجعل فكل من المرتهاين حظا في حفظها .

⁽١٤) الصباح التين وتسان العرب، ١٩٥٠ (سهم)

⁽۱) شوح مسلم لايسون ۲۰۷/۱ وضيرح المفسنة على خيصم المشجى 1997

 ^(*) الإثناء للسيوش ١٠٤/٩ ٧٢ له تنابؤ مصطفى الطلي.

والاشتراك في الجناية الخطأ بوجب على كل من الجناة حظا من الدية ، ومن ذلك إسهام المعاقلة في تحمل الدية في جناية الحطأ

وقد فصل الفقها، ذلك في أبوابه الخاصة به .

الإسهام بالمعنى الثاني (القرعة) :

٣- انفق الفنها على جواز التسوعة إذا كانت لتطبيب الفلوب، بل هي منفوية في ذلك، كإثراع للسافوجين نساله لإخراج من يسافر بها منهن، والإفراع بيتهن لتعين من يبدأ بها في الفسمة مؤنحو ذلك.

كما اتفقوا على مشروعية القرعة لتعيين الحق في الفسمة بعد الإفراز، فطيما للخلاف وتطييبا للظوب.

ولكامم المتنفوا في مشروعية الفرعة لإثبات حق البعض وابط الل حق البعض الأحسو، كمن طلق إحدى زوجته شم مات ولم بعيش، فالكو الحقية ال يتم التعيين بالقرصة، وأقر ذلك فيرهم. (1) وقد فصل الفقهاء ذلك في أبواب العنق والنكاح والقسمة والعلاقي.

أسير

انظر : أسرى

(۱) فتح القدير (1/ 14)، والثوري فاضي خان 7/ 100، والفني (1/ 1404)

إشارة

التعريف

والإشارة لغة: التلويع يشيء يقهم منه ما يفهم
 من النطق، فهي الإيهاء إلى الشيء بالكف والدين
 والحماجب وغيرها. وأشمار عليم بكذا: أبدى له
 رأيه، والاسم الشوري.

وهي عند الإطلاق حقيقة في الحسية، ونستعمل بجازًا في الله عنية ، كالإشارة يضمير الغائب ونحوه، فإن عدي بـ وإلىء تكسون بمعنى الإيراء بالبـد، ونحوها، وإن عدي بـ دعلى، تكون بمعنى الرأي. (1)

والإشارة في اصطلاح الفقها، مثلها في اللغة، ويستعملها الاصوليون في مبحث الدلالات، ويستعملها الاصوليون في مبحث الدلالات، ويحرفون دلالة الفظ على ما لم يقصد به، ولكنه الازم له، كدلالة قوله نعالى: (لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تصوهن لم تفرضوا غن فريفة) (1 على صحة النكاح بدون كر ذكر للهر، لان صحة الطلاق فرع صحة النكاح بدون أما عدة الشلاق فرع صحة النكاح.

أما عبارة النص فهي المغى الذي يتبادر فهمه من صبخته، ويكسون هو القصسود من سيطة. وسيأتي تفصيل ما ينصل بذلك في الملحق الأصولي.

⁽۱) الكليات 1/ ۱۸۹ - ۱۸۳ ، واللسان، وللمياح مايا: وتوري. (۱) مورة البارة/ ۱۲۳

الألفاظ دات الصلة

 $\{ \pm i \} \} = \{ \pm i \}$

 الدلالة : كون الشيء بحيث بفهم مدشيء أحر، كدلالة اللفظ على المني، وهي أعم من الإشارة. (1)

ب الإبياء :

 الإياه: مرادف للإشارة لغة، وعد الأصوليين
 عرفه بعضهم بأنه: إلقاء المعنى في النفس بطفاء (1)

صفتها (الحكم لإجال) :

 الإشارة تقوم مقام اللقط في أغلب الامور، لأب شين المراد كالنطق، ولكن الشمارع بنيد الناطقين بالعبارة في بعض النصرضات كالتكام، فإذا مجز إنسان همها، أقام الشارع إشارته مقام نطقه ب الخملة، (17 الخملة)

إشارة الأخرس :

 ه ما إشارة الأخرس معنوة شرعا، وتقوم مقام عبارة النساطق فيها لابد فيه من العبارة، إذا كانت معهودة في حيس العقسود كالبيع، والإجبارة، والمرهن، وانكاح والحلول اكالطلاق، والعناق، والإبراء. وغير ذلك كالاضارين ماعدا الإقرار بالحدود فقيه خلاف كما بأني فرياء وللتعاوي والاصلام.

وهدفا الفسلومتكن عليه بين النفهاء وبهانعلب

وفي اللعمان والفداف تعلاف حقاد قال احتفية ومعص الحشابلة إلى الانسارة لا يقوه معام النطق الجهاء الآن في الإنسارة شبهم بدرا بها احدر وقال حالتك والتسافعي ومعمل الحقابلة (إشارة الاحرس تقطقه وبها 418

ولا فوقى في اعتماد إنشارة الأخرس بين أن يكرن فادرا على الكتماسة، أوعاجرا عنها، ولا بين أن يكون الحرس أصافة أو طارقا عند حمهور الفقياء ""

ونقل عن المتولى من الشافعية : إنها تصدر إنسارة الانتوس إذا كان حاسوًا عن الكتابة. لانها أصبط الألا ولم يضرق المالكية بين إشارة الانتوس وتتابيع، فطاهره أنه لا يشترط لفيول إشارته العجر عن الكتابة ألا

ويشترط الحققة الهول إلداوته ما بلي: أ- أن يكون قد ولمد أخرس، أو طوأ عليه الخرس ودام حتى الم ومن، وصده روايدة الحياكم عن أبي حيصة، ولي هذا من الحسرح ما عيد، وقدو النموناشي الاستداد لمسنة أوفي النتارخانية: أنه إذا طرأ عليه الخرس ودام حتى صارت إشارته مفهومة اعتبرت إشارته كمبارد، وإلا لم تعتبر .(2)

⁶⁹⁾ إضافة الطاقين 16 / 73، وروضة فطالين 17 / 200، ومواحب الباتيل 18 / 774

⁽۳) رومة فطلس ۱۸ ۲۹ دوران درومة وطلس ۱۸

⁽¹⁾ النسوقي (/ ١٦٤ ضاليجارية.

^{14]} حالية ابن عامدي 1/ 170 واللبعثة نرى أن هذه طفول الأحبر. حواله في ينيفي أن منتقد بردا للجراج.

راه) **الگلبا**ت ۱۸ ۱۳۲۰

ودي فالكليات 1/ ١٠٠٠

وعم للشور في القراعد الإراماء . ١٩٥٠ .

ب - الابقسد على الكتابية. جاء في تكملة حاتب أبن عاسدين: قال الكسال: قال بعض الشافعية: إن كان بحس الكتابة لا يضع طلاقه بالإشارة، لاتساطع الصرورة بها هو أدل على المراد من الإشارة، وهو قول حسن، وبه قال بعض مشاشة.

قال ابن عابدين : بل هذا القول تصريع به هو مفهوم من ظاهر الروابة، ففي كافي الحاكم الشهيد ما نصحه : فإل كان الاخسرس لا يكتب وكنان له إنسارة نصوف في طلاقه ، وتكاحم ، وشرائم، وبيعه فهمو جاشره وإن كان لم يعرف دلك منه لوشك فيم فهر باطل . ثم قال: فيفيد أنه إن كان يمس الكناية لا تجور إنسارته (1)

وفي الأشبسة وافتظاهر: أن المعتمد أن عدم القدرة على الكتابة قبس شرطا للعمل بالإشارة. (¹²

وقال السياوطي والروكشي من الشافعية: يستثنى من حف الفاعدة المتشهمة في إقامة إشارة الأشرس مقام نطقه مساقل لا تقوم فيها إشارة الأغرس مقام النطق، شها:

 (١) إذا خاطب بالإشسارة في المسالة لا تبطيل صفاته في الأصم.

(٦) إذا نفر بالإنبارة لا ينعقد تفرور

 (٣) إذا شهيد بالإنسارة لا نقبل شهيادته في الأصبح، إذا إضافها مقيام التكو للضوورة، ولا صوروة في شهادته لإمكان شهادة الناطق.

19) مثلية ابن ماهين ٧٤ - ٤٣٠. وتكملة ابن مايدين ١/ ١٩ يو. البمنية

(7) الأشباد والنظائر لابن نبيم من ١٢٨.

 (3) إذا حلف لا يكلم زيدا فكلمه بالإشارة لا مجمد.

(٥) إذا حلف بالإشارة لا تنعقد بعينه إلا في اللغان.
 اللغان.

إفرار الأخرس بها يوجب الحدر

اختلف الفقها، في صحة إفراز الأخرس بالزفى
 وفير، من الحديد. قذهب الشاقعية، والفاضي من الحديثة، وابن القاسم من المالكية إلى أنه بحد إن أفو بالزفى بإشارته، قالوا: إذن من صح إفراره بغير الزن صحح إفراره بغير

وذهب الحنفية إلى أنه لا بحد بإضراره بالزني. لأن الإشارة تحتمل ما فهم منها وغيره، فيكون ذلك شبهة في دوء الحد، والحدود تدرأ بالشبهات. (٢٦ وتقصيل ذلك في مصطلحي : (حدود، وإقرار).

إشارة الأخرس بالإقرار بها بوجب القصاص :

٧ م إشسارته في ذلك مقبولة في قول الفقهاء في الفضاص. لأنه من حقوق المباد. ١٣١

تفسيم إشارة الأخرس:

٨ . صرح الشاقعية بأنه إذا كانت إشارة الأخرس

۱۱) الأنبية وانطلق من ۱۱۷، والشور ۱۱ م.۱۰، وإمنة الطالين ۱۲/۱۱، وروضة الطالين ۱۱/۱۰، ۱۱) بلغن ۱۹/۱۸ ط الرياض.

⁽۲) يدائع المشالع ۱۰/ ۱۹۹۲. (۱۹۷۷)، وروسة الطالين ۲۹/۸، وافق ۱۹۷۲، وحالية ابن مايدن ۱۹۰۲،

بحيث يفهمها كل من وقف عليها قهي صريحة . *** وإن كان يختص بفهمها قور الفطنة والذكاب فهي كتابة رإن انضم إليها قرائن .

ونصوف نيمة الأخوس فيها إذا كانت إشارته كناية . وإنسارة أخرى أو كتابة . أما إذا لم يفهم إشارته احد فهي قلول ¹¹1

وعند للالكية لا تكون إشارة الأخرس كنارة. فإن كانت مفهمة هي صريحة وإلا فلغر. (*)

ولم نعشر للحنفية والحنابلة على قسمة الإشارة من الاخرس إلى صريح وكناية، وتفصيل ما تخص الإشارة في الطلاق باتل في بابه.

إشارة الأخرس بفراءة الفرآن :

النفقهاء في السفلة المجاهان ا

الأراق . بجب تحويك الاخترس لسانه في تكبير الصلاة وقدراءة القرآن، لأن المسجيع بقومه النطق بتحويك لسانه، فإذا عجزعن أحدهما لزمه الأخر.

وهو قول الحنفية والشافعية، وقول العاضي من الحنايلة.

وانتساني : لا يجب عليه وتسلك وهمومدهم. المالكية، وهو الذهب عند الحديثة.

وحسرج بعص الخنفية والشنافعية عفي فولهم

(١) خاشية ابن هابدين 1/ 170، وشرح الروناني 1/1-4 (٢) وهنانة الطالين 1/ 19

(٣) شوح الزرفاني ١٠٤/

يوجنوب التحريك، تحريم تحريك الأخرس لسانه بالقراءة وهو حيب ⁽¹⁾

الشهادة بالإشارة •

 ١٠ ذهب جمهور المقهاء إلى أنه لا تعوز شهادة الأخرس بحال، وإن فهم إنسارته كل أحد الآن المتبر في الشهادة البقين، والإشارة لا تخلو عن احتال. (**)

ويَعَانَ طَالَكِيَةَ إِنِّي لَمِنَا تَقَبِلَ إِذَا كَانَتَ مَقِيمَةً (*)

معتقل اللسان :

١٩ مدهب الجمهدور، وهو تول عند الخدابلة صوره صاحب الإنصاف أن معتقل السال وهو واسطة بين الناطق والأخرس مان كان هاجزا عن لنطق فهم كالآخرس، ونقرم إشارته المفهمة مقام المسارق، فإن أوصى بالإنسارة، أو قرنت عليه الوسية، وأشار أن دمهم، صحب الوصية.

وانشفعب عند خدابله أن انعتقس انفسان لا تصح وصينه . (۱۹ إشارة الناطق :

٧٧ . من كان مستطيعيا للفطق ففي إقياسة إشهرته مغام النطق انجهان.

17 نكسسة ابن حاسب بر ۲۰۱۳ د. والمغني لإين قداسية (۱۹۳۰ ط الرياض ، والموانين تقطية حن ۵۶ ، والأشباء و بطفائز فلسيوش من ۱۵۸ ط النبطارية

ا ** المحفة المحماج ١٠١٨. والهجر الرائق ٧٧ /٧ . ومباية المستاح ٢٧٧ / ١٨

راء التكافي في فقه أهل الفاية من 100. والمصوفي 10 100. 2010 الأنسباء والتقديليس من 100 - 200 والإنسباء (100 بر20 و - وحالت أن عليمن 10 و

الأول : أنها لغوافي الجماة. وهو مذهب الخنفية والنسافعية والحشاسة ، إلا إلى مسائل معاودة مص عليها الخنفية والخشافية الخاموه فيها الإشارة مقام الخنفية وإمرا قالوا بإلفائها، لاجامها قوبت دلالتها فإنها لا نفيد الية بن الساي تقسم العبارة، ومن المسائل التي متشوها:

أ ـ إشارة المقنى بالجواب .

 ب أسان الكفار، يتعقد بالإشارة تعليها لحقن الدم، فلو أشار للسلم إلى الكافر بالأسان، فالحار إلى صف السلمور لم يحل قتله.

والدالإشارة ماامد في الطلاق.

هــ لوائسار المحرم إلى الصيد فصيد. حرم عليه الإكبل منه . وزاد الحنفية الإند اردبالإقبوار بالنب انتشوف الشوع إلى وثباته ، وبالإسلام والكفر.

الرائي : أن ونسارة انساطق معتمرة كنطفه ما دامت مفهسوصة بين النساس ومعسوف بينهم عمل مدلوف وينهم عمل مدلوف وقتلها ولي من النساف بالإنسارة إلى من عليها أنب كلام . قال الله تعالى : (قال: أينك ألا للمائك النساس ثلاثة أيام إلا رسوا) وهذا مذهب المائكية إلا أن عفيد الكيام خاصة ، دون نعين المكوحة أو الناكس أنها

_{م (م}ورة أن معران/ 1± -

17) الأنتيباء والتطبيقين استيموطي من 13) . ومنواهد الطبيل 1997 ، والبندائيم 15 (1) ، وابي طبيدين 1994 ، ولمني 1977 - والروحة 1994 ، وإحدة الطاقين 1974 ، وكتبات الذاح 17 (1995 ط مرياض .

العارض عبارة النص مع إشارته :

١٣ - سبل بيان المراد بعدارة العن وبإشارته (ر: ق ١)، فإذا تعدارضت عبدرة بعد وإشارة آخر يرجيح مضهدوم العيدارة في الجملة، على خلاف وتعصيل بنظر في الملحق الأصوب

رد السلام في الصلاة :

16. اختتاف الفنفهاء في جوادرد السيلام في الرد السيلام في الرد فرخصت طائفة من الدام بين في الرد بالفسول كسميد بن السيد والحسن الهسمري وتنادة. وروى عن أي هريرة أنه كان إذا معلم عليه وهمو في المسيلاة رده حتى يسمح الالوشوب جائمة إلى أنه يرد بعد الانصراف من السلاة الله.

ً فالراجع عُنْدُ المَالكِةَ : أنْ الرَّدِ مَالإشَارَة واجب إِنَّا

وبرى الشاعمة أنه بسنحيه الرد بالإشارة. (**) وذهب الأحساق إلى أن يكره رده بالإشارة باليد، ولا نفسد به المسلاق حاء في حالية إبن عبدين * رد السلام بيده لا يقسده، خلافا لن

و آی الأثبو عن أي حريسوة أورده مياحيد حون الميسود ۴۵۷۴۱ ط. الفند ، ولم ينسبه إلى كناب من كنب العليث .

⁽⁷⁾ مالشهة هولا المصود (/ 429). وميل أسلام (/ 141)، والغين الأين فدامة (/ 140

⁽٣) شرح نشخ الطب (١٩٣٦، والمعي لان تدعمة مع الشرح الكبر ١٥ ٥٨٥، وحاشية ابن عابدين (١٩٥١، وهامة المعتاج ١٩ ٥٠٠

ويومنع الجيل ١٨٣/٥

١٥٠ إمانة الطافيين ١٤ - ١٩ . وسلية العساج ٢١ ال

الإشارةي التشهد

ما دنعب جهار طفها، إلى أنه يستجب السطي في الشهد الإنسارة ساب، ونسم في اصطلاح الفقها، السيحة وهي التي بل الإيهام، ويوفعها عند التوجيد ولا يحركها، أأن خديث إلى الزير أنه وقبل يحركها، عميث وقال من محر أنه يوي، ووقع اصلحه قرأيه يحركها أن مصل كيفية الإشارة من حيث عقد الأصالع أوسطها، والتحويث وعلمه بأني في (الصلاة)

إشارة المحرم إلى الصيدان

12 ـ إذا أشار المحرم إلى صبد، أو دل حلالا عليه فصناده حرم على المحرم أكله ⁽¹⁾ ومنذا القدر لا

ية النسبائي ٢٠٣ قا الطبعة الصعرية بالأرضر . وحامم الأصول ١٤٧/٤ نشر مكنة الطنوازي

۱۹۰۶ فير ۱۹۰۰ منز محت الطوارية ۱۹۱۶ الروضة ۲۹۲۲۱ ، والمحق لاين مدمة ۲۸۲۲۱

- (1) مدين : دأسة فج كان بقدر باصعة إدادها الداخرجة أدود ودوالسابقي من حدث عبداله بن البريو وضي لمة عند. وذن الروي : إساده صحح إمين السائي ۱۲/۲۳ طاعطين المشي ۱۲۸۳هـ وضور الميسود از ۲۷۱ - ۲۷۵ طالعسد و وساست إلا برا ۲۸۱ خطاط الميسود وجساست إلى برا ۱۵ زاد زندر مكتبة المطوئي، والمجسوح الشوري ۱۲ ماده طالمة رداد.
- (٧) حسب . وأنه في ربع أصبيه وأحرجه الصالي وإبن باحة أول حسب . وأنه في ربع أحيد وأل بن حير رضي أنه عنه أعلى أصبية وأليهي من حير رضي أنه عنه أعلى أصبية وألها من ماحة أرساله صحيح ورجيالة نقات ، وقال عنق صحيح بن حويدة أرساله صحيح أوستن أللسارية الأزهر، صحيح أوستن المسارية بالأزهر، وصحيح أيس بن حريدة الأزهر، وصحيح أين خريسة أراد 14 ميني أطلي 2017هـ . وصحيح أين خريسة أراد 14 ميني أطلي أوسالهم، وصحيح أين خريسة أراد 14 ميني أطلي أوسالهم، وصني البيهلي المحالة عنه المدينة المينية .
- (5) قامع الفندس (1) 141، وروضة الطاقيين (1) 1 (1) وسمى المعام (1) 14

عرا إلى أبي حنيفة أنبه منسبق فإنه لم يعرف نفله أمن أحد من أهل ملفصي (¹⁷

وعند الحديلة برد بالإشبارة. ⁽¹⁾

وقد استدن الشائلان بارد بعد الانصراف من العبسلاة محديث ابن مسعود قال: الك نسقم على وصول الله يخف وضو في الصلاح، فرد عليان قال رحمنا من عند النجاشي سلمنا عليه، فلم رد علينا وقال: إذ في الصلاة شعلان. "؟

واستندل الفنائلون بالرة بهلإشارة محابيث جام قال: (إن رساول الله فيخ معنى خاجية ، ثم أدرك وهمو يسبح فسلمت عليه فأشار إلى، فلما فرع دعاس فقال: إسك سلمت عي أنفا وأما أصلي و في رواية لمسلم: وقال العمسوف قال. إنسه لم يستمي أن أردً عليك إلا أي كنت أصلي . ⁽¹¹

وحديث أن عمر عن صهيب أم قال: ومروت برسول الله غلا وهو يصلي، فسنمت عليه فرد إلي إشارة، (⁽⁶⁾

راع ماشيداين عابلين 1/ (او او . و او او

⁽٣) النق لابن قدمة بم الشرح الكبر ١/ ١٩٠٠ - ١٩٩٧ -

إنه مدرت : وكسد تسلم على رسمون له يقل ... 1 - آخير صد المهند المهند وقتي الاحد المهند وقتي الاحد والمهند وقتي الاحد والمهند المهند المهند والمهند والمهند المهند والمهند والمهند والمهند والمهند المهند والمهند والمه

⁽ع) سنيت أو أن رسورات كل بنتي خاجة. ما أخرج معلم س حديث بغير رضي أن عنه مرفوها (صحيح سلم تحقيق عند فؤاد ميداليتي الإعراض 873 فل صبي الحليق.).

راه) مديد . ومروت أرسول اله إلا وهويشي، أحرج الترمقي وأسوطره والنسبالي من مديث عليب وضي القاضم، وعال القارمةي احتيث صهيب مسى. وكفة الأمودي (4 4 × شر الكلية المنافقة، وينش أي ناده (4 × 4 ما فتشابول، ومن ع

بدلم فيه خلاف بين الفقهام، الحديث أبي تفادة في فصله النبي فصدة أمره أن يجدل الله النبي يهذا و منكم أحد أمره أن يجدل عليها، الواشار إليها؟ قالوا: لا. قال: فكلوا ما يغي من حميها، ⁽¹⁾ وإن لم تكن مه إهالة على قتله بشيء حل له الأكل منه هند جهور الفقها، للحديث السائل. (¹⁾

واختلف الفقهاء في رجوب الجزاء على المشبر، قذاف الخنفية والحناطة إلى أنه يجب عليه الجزاء، الآن الإشسارة إلى الصبيد من عظيورات الإحرام بدليل تحريم الأكل منه، فتكون حناية على الصبد سفويت الأمن على وحه ترتب عليه قتله، قصارت كالفتا . (2)

وعند المالكية والشافعية لاجزاء على الشير ، لأن النص علق الجزاء بالقتل، وليست الإشارة تيلاراً !!

الإشارة ولى الحجر الأسود والوكن البياني: ١٧ - انفق الفقهاء على استجباب استلام الحجر الأسود والوكن البيان بالبدأة غيرها عند الطواف، لحديث بن عمير رضي الدعيسيا قال: «ما توكت استبلام هدين الركين في شدة ولا رضاء عند رأيت

الذي فلغ يستلمهاء. (*) كما تفقوا على استحباب الإنسارة إلى المحمر الاسميد عند تعلّم الاستلام، خديث ابن عبساس رضي الله عنها قالل: وطباق الذي فلغ يالميث على معبر. كليا أثم على الركن أشاء إليه و (*)

واختلفوا في الإشارة إلى الركن الياني هند تعلو الاستناوم. فذهب أسو حيفة وأبو يوسف والمالكية واقتسابته إلى أنسه لا يشدر إليسه إن عجسزعن الستالات، وذهب الشافعية ومحمد بي الحسن إلى أنه يشير إلى الركن اليال قياسا على الحجر الاسود "

التسليم بالإشارة:

١٨ - لا تحصل سنة ابتداء السلام بالإشارة باليد أو الرأس للناطق، ولا يسقط فرض الردعته بها. لان السسلام من الأسور التي جعل لها الشيارع صيفها عصوصة، لا يقوم مقامها غيرها، إلا عند نمذر صيفتها الشرعية. وتكاد نتخل عبارات الفقها، على الفول: بأنه لايد من الإسباع، ولا يكون الإسهاع إلا بقول:

 ^{(4) -} حقيق د ما تركت لبنسالام هدي السركتين . . . و أحرجت الإيكاري من حديث عبد أنّه بن عمر رضي قط عنها (مع الباري)
 (4) ط السائدة .

راخ) عديدت - راطات النبي ∰ والبيت على بحير. - را أخسرت البند الري من حديث فين عبداس وصي الأحيس) وقتح الداري ع / با راط طاستية (

ولاء مني تلجيان (ك. 1444) ، والنحر الأثل (1497 ، وابع مليلين (1797 ، والسفسسوقي لا) (ك. والخرشي (1794 ، 1797) وكتاف الكتاح (1974 ، 1974) ، وليمي (1777 - 1971) أولي.

و و و باینه انستاج ۱۹ / ۹ و و کشایهٔ اطالت ۱۲ / ۳۷۸ و محاشیهٔ این هریتایی ۲۹ و ۲۹

⁽٦) مدين أبي كافراق كمنة اصطباعة أخراجة البخاري وسالم من حديث أبي ثناءة واللفظ للبخاري افتح الباري (١٩٨/١) والسائيسة ، ومبحرج سيم يتحقق كسند قراد فيسائساني والرجوني (١٩٨ هر غيس المنين (١٣٦هـ).

وموسيق البيلام الأجابة

وجونتم القدير الالاحداء وللغني لابي الدامة ١٩٨٠/٠

وع) معني المتناج 11 (70)، وروحه ططالين 11477 ، ونقواتين الفقيد 14 لا در طلقم البروت. والفقات 1477

وقسد ورد أن الخساديات : والا أسلمسوا تسليم اليهود فإن تسليمهم بالأكف والرديس والإنسارة (⁽¹⁾ وروى علقمة عن عطاء بن أبي رباح قال: «كانوا يكرمون النسليم باليدة. ⁽¹⁾ يعني الصحابة رضوان الله عليهم.

أسا الأصم ومن في حكمه ، وغير المقدور على إسهاعه كالبعيث، فالإشارة مشروعة في حقه ، وقال بعض المفقها : إذا سلم على أصم لا بسمع ينيغي أن يتلقط بالسلام ، فقدرته عليه ، ويشير بالميد "" ويسقيط قرض المرد من الاخرس بالإشارة ، لانه مقدوره ، ويرد عليه بالإشارة والتلفظ معار "" والنظر مصطلح : (سلام).

الإشارة في أصل اليمين :

19 - لا تتعقب بسين النباطق بالإشبارة، لام 19 تتعقب إلا تأسياء الله وصفاته ، أما الاخرس فلصب بعض العقب إلا تنعقب (¹⁹ وذهب أحرون إلى أنه إذا كانت له إشرة مفهمة حلف، وتقسم بعيشه ، وإن كانت غير مفهمة ، ووجيت

(1) حديث : و لا تسلسوا تسليم فيهود . . و أخرجه التسائل ق

حمل البنوم والبلق من حديث بناير رضي الله فنه مرفوحاء وقال حدد عماحت فضال أنه العبسة في توضيح الأوب للفروز منده

جيد والفقة الإشراف بمعرفة الأطراف 20 أ. 20 نشر الدفر الفيمة بالمسك 1921هـ وفصيل الدالمسمد في توضيح الأمسانفيرة

عاب يعيده وقف عن تعهم إضارته . ¹⁴ وتسب الزركشي هذا بالإمام الثبائمي وابطر مصطلح (أبيان)

إشارة القاضي إلى أحد الخصوم :

٩٠ - لا يجوز للحائم أن يعمل أهالا نسبت النهمة وسموه الظن في علس الحكم، غا يوهم أن يغضله على خصصه على خصصه كالأشارة الأحد الحصمين باليد، أو بالرأس، لأن ذلك يسبب الكسارا لقلب الخصم الأخر، وقد يحمله ذلك على ترك الدعوى والباس من العدالة ، غا يترنب عليه ضياع حقد وهذا على أتمال بين القشياء. ١٩١٠

وقعه دوى عسرين شبعه في كتاب فضاة البصرة بإسناده عن أم سلمة أن النبي الله قال العمل المثل بالقضاء بين المسلمين، فيجملل بينهم في لخظيه وإنسازات ومقعده، ولا يرفع صوته على الحد المخصصين ما لا يرصع على الاخرة وفي رواية : وفليسوً بينهم في النفر والإشارة والمجلس، "¹⁷

7/ 1977 ما السنية ١٩٧٨ (مـــ)

⁽¹⁾ الحق لامن قاطسة ١٩ -١٩ ط ولائن، والشمور في المسوامسة ١/ ١٩٠٨، وكتاف القاع ١/ ٢/١٠

⁽¹⁾ الحمق فابن قدامسة ۱۰۰ (۱۷ ، والسعر الرائق ۱۳ ،۱۰۰ و ۱۳ ،۰ وهرم الحكام شرح جلة الأسكام نگلبت على سيدر ۱۳۸۵ مادة ۱۳۷۸

⁽٣) مديث من إستان بالقضاء والمرحب إسويعلى والدارقيق والطبران من معت أوسلسة وضي الدعية قل المالة والدارقيق والطبران من معت أوسلسة وضي الدعية فلا المنافق والتوكان. وفي إسلام عبدة بن المنافق وعرضات الأوطان المنافق الأمالة المنافق المنافقة المناف

 ⁽¹⁾ الآمر هن مطاح بن أي ربياح أضرحه البنداري أن الأمت الفرد (فضل الله المصندي نوشيع الأمب الهرد 1/4/1 هذا البنادية ١/٩٧٨هـ)

 ⁽٣) الأذكار فلوري ص ١٦٠ . ٦٢٠ . وينهة المعتاج ٨/٨٤

راق) الراجع الساطة المنافقة المنافقة المنافقة

^(°) څخرر ي نفولند ۱۹۰۱

إشارة المحتضر إلى الجان عليه :

٧١ دهب جمهسور العقهماء إلى أل لا يعتبر فول المحتصر: فتلني فلان، ولا يكون دلك لونا، لامه لا يشل دعواء على الغبر بالحال، فلا يشل دعواء على الغبر بالحال، فلا يشل دعواء على غيره. (٣٠ خديث: والسولعطى النساس يدعواهم فولا، عن ناس دصاء وجال وأسوالهم أ١٠ فإذا لم تعتبر أقوال، دلا نقبل إشارته من ماب أولى. وذهب مالك إلى أمه إذا قال المحتضر الحر المسلم البائع العاقل: فالمي فلان عمدا، ثم مات مإنه يكون لوثا، فيتبت فالي فلان عمدا، ثم مات مإنه يكون لوثا، فيتبت المتصاص بعد خلف أوليا، الدم يسين التسامة.

أن إذا قال: قتلني خطأ، ففي ذلك عن الإمام مالك رويتان:

إحداثها : لا يضل قوله، لانه يتهم على أنه أواد إضاء ورثته.

والشائية: أن قوله بقبل، وتكون معه الفساعة، ولا يتهم، لأن في حال يصدق فيه الكافب، ويتوب به انفاجر، فمن تُحقّن مصبر، إلى الأخرة وأشرف على الموت فلا يتهم في إوافة دم مسلم طلها، وفعية الطل في هذه ينسؤل منسوئسة غلبة المطل في صدق الشياهات، والضائب من أحسوال الناس عند الموت الثوبة والاستغار والقدم على التغريط، وتزوده من

(4) المحمدوع القنوري (4) (70) والمنتي لاين قدامة (1/4) و. والحمل عنى شرح البيج (6) (4) وروضة الطالس (6) (1) (7) حديث (الوبطل الذين (المترجة الساري ضمي نصة

من حدث لبن ميساس رضي الله ونيسياء ومسلم دوالتفسط فار

مرموها ، ولإيذكم الفصية (حيج لهياري ٨/ ٢٩٧ ط طبيلتية .

وصحيح مسلم بنحفيق هند فؤاه مداآباتي ١٢ ١٣٣٦ ط ميسي

وخطي فالالاهام

دىياء قتل نفس خلاف الطاهر وغير المعناد. (¹⁹ إشارة المحتضر إلى تصرفات مائية :

٢٢ - إذا كان المحتضر قادرا على المنطق فلا تغييل إنسارت. أما إذا كان غير قادر على النطق فإنسارته تضيع مضام عبارته. وفي حاشية ابن هابدين: إن لم يكي معتضل اللمسان لم تعتبر إنسارته إلا في ترجع: الكفر، والإسلام، والسبب، والإفناء. (")

وعد طالكية : أن الإشارة الفهمة كالنطل مطلقاً. ⁴⁷ وعلى هذا فإن (تسارة المعتمس إلى نصرف مال كعبارته، سواه أكان قادرا على النطل أم لا.

إشاعة

التعريف :

 المساحة مصدر أشاع، وأشاع ذكر الشيء:
 أضاره وأظهره، وشباع الحبري الناس شبوعا أي انتشر وذاع وظهر. (4)

ولا يخرج استنبال الفقهاء عن هذا العني اللغوي.

⁽١) شرح الرزقان ١٨-٥٠ وساشة الدسوني و(١٨٠٠

 ⁽۲) حاشية بن حابدين (۱/۱، والأشياء والتقائر عن ۱۹۸، رمنني الحاج ۱۹۲۷، وتحفظ الحناج ۱۹۲۸

¹⁴⁾ لسال لعوب والمسياح البرمان: - وشيع (

وفيد تطلق الإشباعية على الأحيار التي لا يعلم من أذاعها. ""

وكشيرة ما يعمر العمها، عن هذا المعنى بالفاظ أحرى عبر الإشاعة كالاشتهار ، والإطناء، والاستفاضة ب⁷⁹

الحكم الإجال .

لا مقد تكون الإشباعة حراما، إذا كانت إطهارا لما
 بحس أخر ض الدخل الإنساعية الصاحبة ، تفوقه
 المالي " (إذا المذين إضواد أن تنبيع الصاحبة إلى الذين آمنوا للم عذات البع في الدب والاعراق ""!
 مدا هو الحكم الأحسروي ، ودا السبية لفحك

التترنب على الإشباعة الكافية فهموجاد أنفذه إن الوفرت الشروطة - وإلا الالتعريز - و: - وقذف: العربية .

أما المشاع عنه علا عقومة عنه بسعود الإشارة، قال الفليوني - لا يكفى بالإشناعية - أي شيبوع الري - في حوار القفف، الآن الستر مطلب، الله وقد ويذأن في أخو الزمان الجلس الفليطان بين الجساعية ، ويكلم بالكلمسة ويتحسدنسون بها، ويغولون الاندري من قاعام، ""

(1) إن حافين 2014، 100، 100، 20 وقد يولاق ثنائة والخوامر (1) 100 مناثر الما وقدة، والتعم السحسيب يعنى الهيدي (2017 ما 10 تمرية

والإستان على المساهد (1972) والان المسلس (1972) والان المسلس (1972) والدوني (1972) والدوني (1972) والقرائل (1972) والقرائل

(۱) القرطي ۲۰۱/۱۱ رفتوني ۱۳۲۹

ا فعشيل هذا لا بيني أن يسمسح ف<mark>فس</mark>لا عن أد. يشت به حكم .

على أن من واجب أولي الأسر قطع دائر العساد بالطرق الهامية.

٣ . وقد له تك . وق الإنساعية طريقيا لنسبب بعض الاحكمام، ومن ذلك . أبيان الفساطة ، فإنها كسمي لفظها بالإنساعة ، فالإنساعة هذا يعتبر نول الأ

ومن ذلك : سفوط الحد عن الروجين إن دخلا بلا ضهود ولسته الوطاءة!. فتما الكاح ، أي شاع وتشهر الآء

عادا كان إظهار النفي و ترنب عابه منع الوقوع
 الحرام، فإن إنساعته مكمون مطلوسة، ودالت
 كابتساعة المرضاعة عن ترضع، قال اس عابدين.

الواجب على النماء ألا برضمن كل مسي من غير صوورة، وردًا أرضمن فلمعطل ذليات، وليشهيرته ويكتمه أحياهم الأن

مواطن البحث .

ه دعظ ر واطن الإشباعة في أبنواب البرصياع. والشكاح، والشهادة، والقسامة، والصيام إلي رؤ به الهلاق؛ والذاف، وأصل الوقف، وتبوت النسب.

بن موقوط عام آن فان اجز النيطن البستى في صورة طرحق فإلى
الله يوم محمد نهم ما الحديث من القود، مشرقود، دمول الوصل
مجمرا المستدرخال أمرف رام يه ولا أدرى ما أسمه بمارتها
دارا العربي (77 / 173)

^{170/1} اخراهر 1/170

والهامن عايمين والعااج

أشباه

التعريف اللغوي :

ا ماالأشباه جمع مفرده شبه، والنُّمَّةُ والنُّبية : النَّقِي، والحمسع أنسيان وأنبيه الشيء ماثله ووبنهم أشباه ای آئیاء ہنشاہوں ہا۔¹⁹

التعريف الاصطلاحي:

أ ـ عند المُحَياد -

٢ - لا بخرج استعمال الفقهاء للفيظ الأشهاه عن المني اللغوي.

ب وعند الأصوليين :

٣ ـ اختلف الاصوليون في الريف الشبه ، حتى قال لجمام الحرمين الجمويين الايسكن تحديده وقال غران بمكن تحديدان

فقيسل : هو الجميم مين الأصبل والفرع بوصف يوهم اشتبياله على الحكمة المقتضية لحكم من غير تعيس، كفولُ انشافعي في النبة في الرصوء والتيمين: طهارتان مأني تفترقان.

يناصب الحكم بذاته وثكته بكون مستلزما لايناسيه بذائه

ا "؛ إرشاء المحرب للشوكاي هي 119 هـ مصطفى الخلبي (2) قواتيج المرحوث شرح مسلم الشوت بالبش المستصفى ٢٠١١/ فالمراق والأمران

وحكى الأبيساري في اشموح المعرهبان، عن الغاضي أنهز ما بوهم الاشتهال على وصف غيار. وقيل - الشبه هو الذي لا بكون مناسبا للحكم ولكن عرف اعتبار جنسه الغربب في الجنس

وأوفست تعسريف له هوما فالسه شارح مسلم الشوت: النَّسَة هو ما ليس بمشامب لذائم، بل بوهم المتساسية ، وذلك السوهم إنها هوبالتفات

الشمارع إثبته في بعض الأحكمام، فيتنوهم فيته

المسامية ، كفولك : إزالة الحبث طهارة تراد للصلاة

فتمين فيها المام ولا يعوز بائم أخرء كإزاله الحدث

وفي المنتصفي القيماس أثلبه هوالحميم بين

الغبراء والأصبل بوصف مع الاعبتراف يأن ذلث

الوصف تيس علة للحكم، ودلك كقول أبي حبيفة

مستح السراس لايتكرر نشبها له سسح الخف

والتيمم، والحسامع أنه مسح، فلا يستحب فيه

وفي الترميطية بضول الشامعي في فياس الشبه :

يكنون الشيء له في الأحدول أشباه، فقالك بلحق

وأولاه به وأكثرها شمها فيه فقد يختلف القايسون

التكرار فياسا على التبمم ومسح الخف الت

لتعني فيها الماء ^(*)

فيعذا لأا

(٣) السنسفى ١/ ١١٥، ١٥٠ ط فليبهذ

و 1) الرسالة من ١٧٩ ما مصطفى القلبي لفتين الشيخ أحو شاكر

وقال الفاضي أبوبكر : هرأن يكون الوصف لا

⁽¹⁾ لمان العرب مادة رتيمان

صفته (الحكم الإجمال) : أولا : عند القفهاء :

3 - إذا نيط الحكم بأصبل فتعشر انتقل إلى أقرب شهد أد (1) وشفلك اعتبر جمهور الفقهاء الشبه طريقا من طرق الحكم في أبنواب مسينة مس ذلك منكم منصدا فجزاة مثل الله تعبالى: (ومن قتله منكم منصدا فجزاة مثل ما أقل من اللهم يمكم به ذوا حدل منكم) أن يحكهان فيه بأشبه وضي الله تعمالى عنها قالت: ودخل علي رسبول المشهدة أخرى أن عززا المساجى وخلى وصل عائشة ألم أخرى أن عززا المساجى وخلى ذيل مائية فللناء أي منظمة قالله إلى عندا غيال وسعل مائية المنافق وزيدا وعليها قطيفة قد غطيا رويسها وست أقدامها و بعضها من أقدامها و عضها من يعضى و أقال المنافق ويدا إلى عشر و أقال المنافق المنافق وزيدا وعليها قطيفة قد غطيا رويسها وست إلى معشر و أقال المنافقة المنافقة المنافقة وزيدا وعليها ومنت المنافقة وزيدا وعليها والمنافقة المنافقة وزيدا وعليها ومنت المنافقة وزيدا وعليها وعند المنافقة ولينافقة ولين

وفاليك يدل على أن إلحياق الضافة يفيد النسب لمسرور النبي ﷺ به، وهو لا يسر بباطل. وقد ألحذ بهذا جمهور الفقهاء خلافاً لفحنفية.

 دريشسترط في الفضاء بالشبه فوق أهمل الخبرة والمرقة في الأمر الذي يكون فيه التخاصي كاعتبار بجزر المذيلي من أهل الخبرة في الفيانة . ("""

٢- الكن الاعتباد على الشيع بقبول أهمل الحبرة يكون فيها في رد فيه نص أوحكم، ولمذلك بعدر اللحان مائما من إعهال الشيم، وقد قال النبي على في نصبة المتلاعشين: وإن جاءت به أكمل العينين، ماسخ الأنبشين، معلج السافين، فهو قشريك بن سعوان، مجاءت به كذلك، فقال النبي على أولاً ما مصى من كتاب الفالكان في ولما شيان، (")

وهـ أنا بالنسبة المصى، أما بالنسبة للحكم نقد قال أقد تعالى في جزاء الصيد: (يحكم به فوا عدل منكم) وقد قضى الصحابة رضوانا الله عليهم في بعضى الجوانات، كفول عمر وعنوان وعلي وزيد بى ثابت ونين عماس ومعاوية: (في المعامة بدلقه. أنه وما لم يغض فيه الصحابة فيرجع فيه إلى قول عدلون من أمل الحرة. أنا

٧. ويلاحظ أن الإمام أبا حنيفة وأصحابه يتدافون الجمهور في الاعتهاد على الشبه في السب. كها أن الشبه في جزاء الصياء هو عند الحمهور من حيث الخلفة، وعند الحنية المثل هو النيمة . (أ) وتفصيل ذلك يرجم إليه في مواضعه.

حليث والولا ما معين من كتاب الله لكان في وطائداً به أخرجه البحدين المحج في (1994 ط طبقة)

^[7] و إن المساحة بالنفاء من قول حصر أوضيان وهل ووبلا بن أثبت وهل ووبلا بن أثبت وهل جيساني إلى الأم و(١/ - ١/ حدار وهل جيساني وحدار المساوية المباوية والمراحة المباوية وقال المساوية المباوية وقال المساوية المباوية وقال المساوية المباوية وقال المساوية المباوية وقال حدد المباوية و

⁽٣) اطرق الحكية من ١٠٠٠ (١٠١٠

⁽⁾⁾ المعنى عاد 100 . والاحتيار وار130 . وضح احليل وار130. والقيام 1/ 177

⁽۱) فلشور أن الغواهد لنروكشي ۲۳۳/۹ (2) سورة انافظ/ ۱۹

^{. •} بالعورة المعلم منه. [7] المعني ٢/ ١١ه ها الوياس، ومتع الخليل ١/ ١٩٨٨.

⁽⁴⁾ حابية وأي حالت الإربي ... وأحرجه البحري وسنم من حابية حالت رضي أن منها والتجابليني ١٩٦٣ وما طاعيد. وضحيح مسلم بتحليل خمد قراء جداليائي الإراد - الأميسي مطابعياً

وقو الطرق شلكتية من مها ال ١٩٦٠ ، ١٩٥٠ ، والتبصرة واردره

 هـ كذَّنت بعضد على أثب في الاختلاف الواقع بين النداعيين عند المالكية.

جاء في تبصيرة الحكيام: إن اختلف السائع والمشتري في ثمن السلمة ، فإن ادعى أحدها تمنا يشبه ثن السلمة ، فإن ادعى أحدها تمنا يكون ثمنا فالم فإن كانت السلمة فائتة رأي قد حرجت من بد المدعى عليه بهلاك أوبيع أو نحوها فالقول فول مدعى الأشبه منها انضافا (أي عند السالكية) ، لأن الأسل عنم التخابل: والشراء المالكية واله لا يراهى الأشبه ، لانها غادران على رد المشهور أنه لا يراهى الأشبه ، لانها غادران على رد الساعة (ال

وفي الشهور في الفواعد للفركشي في ياب الربا : إذا كان المبسم لا يكسال ولا يوزن فيعتس بأقس الأشباء شبها به على أحد الأوجه .⁴⁷

والصلح مع الإقرار بحمل على البيع أو الإجازة أو الحبية والأصيل فيه أن الصلح بجب حل على أقرب العقود إليه والنبهها بدء لتصحيح تصرف العائد ما أمكن أ¹⁷ار: (صلح).

ثانيا : عند الأصوليون

٩ ـ اختلف الاصوليون على الشبه حجة أم لا؟
 عقبل : إنه حجة وإليه ذهب الاكثرون ، وقبل : إنه ليس بححة وبه قال أكثر الحقية. وقبل غير دار (4)

وه ﴾ الأشياء وافتقاهر لا بن سجب والحمواي عليه ١٨٠/ طاعار الطباعة

وينظر تفصيل ذلك في الملحق الأصولي (القياس).

المراد بفن الأشياء والنظائر في علم الفقه: ١٠ ـ الدراد بفن الأشيئاء والنظائر ـ كهاذكر الحموي في تعليف على أنساء ابن نجيم ـ: المسائل التي ينب بعضها بعضها مع اختلافها في الحكم لأمور

خفية أدركها الغقهاء بدقة أنظارهم الأا

وضائدت كهاذكر السيوطي (*) أنه فن به يطلع على حضائق الفقه وصدارك وسأحت واسواره، ويتمهر في فهمه واستحضاره، ويفتدر على الإخاق والخريج، ومصرفة أحكام السائل التي ليست بمسطورة، والحوادث والوقائم التي لا تنقضى على مر الزمان.

وصد كتب عصرين الخطساب إلى أبي موس الأشمسري: اعسرف الأمثال والأشباء ثم فس الأسروعندك، فاعمد إلى أحبها إلى الله وأنسهها بالحق فها ترى. ⁽¹⁷

⁽¹⁾ الشهرة بيامش النع العلي المالك 10 . . (1) المشرر في المتواهد 146 / 186

رام طلوبي ۱۹۰۹ و ۱۹۹۵ (۱۹۱۵ ليزنداد الفاصور دامر ۱۹۹۱ - ۱۹۹۹ و مسطقي الولي

ب الشبهة ا

المبدل . اشتهات الأمور وتشابب: النسبت فقم تشميسز ولم نظهر ، ومناه الشنهات القبلة وتحلوماً » والجمع قبها شنه وشبهات ألك وقد سبق أب مالم يتمين كومه حراما أو مالالا بنيجة الانتمام.

وللفقها، في تقسيمها وتسميها اصطلاحات. فحملها الحمة برعس:

الأول : شبهه في الفعل ، ونسس شبهة اشتاه أوشبهة مشابهة ، أي شبهة في حق من السنه عليه فلسط، بأن يظن عبر السادليال دليا فار كا إذا طل حاربية أمرأته تحل له ، همج الطل لا يُحدُ، حتى لو ظال: علمان أنها تحرم عن كُذَر

النبوع الثبائر : شبهة في المحل، وسمى شبهة حكمية أو شبهة ملك، أي شبهة في حكم الشرع بعض المحل، وهي قشع وحبوب الحق، ولوقاف ملمت أنها حرام على وتتحفل شيم الدليل الناق للحرمة في ذاته ، لكن لا يكون الدليل عاملا لهيام المائح كوطه أمة الأبنى، لقوله يجج: ، مات، ومالك لأبيك، أأأ ولا يتوقف هذا النوع على طل الحاق و عضاده ، إذ الشهبة شاوت الالمارل قائم في أأنا

 (١) شبهة في المحيل ، كوطه الزيمة خانص أو الصنائمة . لأن التحريم ليس لعبه بل لأمر عارض كالإيقاء وإفساد العبلاة .

اشتباه

التعريف :

الاشتماء مصدر: اشتيه ، يذال اشتيه الشيئان
 وتشما يهما: أشبه كل واحد منها الأخر. والمستبهات
 من الامور: المشكلات، وطفيهة اسم من الاشتباء
 وهو الاتباس. (*)

والاشتاء في الاستميان العقبي العصر منه في اللغفة ، فقد هرف الجرحاني الشبهة بأدر ما لم ينفق كونية وقد هرف الجرحاني الشبهة بأدر ما لم ينفق كونية حرفها أوحلالا "" وقال السيوطي الشبهة ما جهل تحليل الحقيقة وتحريمه على الحقيقة وتحريمه على الحقيقة وتحريمه على من المحام: اللبهمة من ينسبه النساب والسوس بالغن التحقق الاشتاء ولا

الألفاظ ذات العبلة :

أرالالباس

ما الالتباس هو : الإشكال، والصرف بينه وبئ
 الاشتباء على ما قال المصبوقي : أن الاشتباء معه
 دليل (يوجع أحد الاحتبالين) والالتباس لا دليل

⁽¹⁾ المسلح مانة - اقب)

 ⁽¹⁾ حيث - وأن وماليك لأبيك وأخرجه في محوّة ٢٠٠٠ / ٧٤٠ خلي، وقواء السعاري في القامة (ص ٢٠١٩ اختصى بنظر)

و ١/ دير يقوالهم والمنابة (ال ١٩٠٠ - ١٠). ونبس الحداش وحالبة النمايي ((١٧٥ - ١٧) ، والأشياء والتطائر لأس تحيم هي ١٠

⁽¹⁾ لدي العرب والصباح الحقة (شيم)

⁽¹⁾ المريقات البرسالية من ١٩٦٠.

 ⁽²⁾ الأشياء والنظائر السيوطي عن ١٠٠٠
 (3) المدامة والفتح (١/١٥) اط أرثى أميرية. والأشداء و انظائر لامن نجيم من ١٠٠

وفارحائية النسوقي ١٩٢٨

(٣) وضعهة في الفناعس، كمن بجد العراة على
 درشمه فنطؤها، طالة أنها روجه

(٣) رشهة في الجهة، كالنوط، في الكاح بلا.
 ولي أو بلا شهود ٢٠٠ وتفصيل دلك في مصطلح.

والمفصود هما بيان أن الشبهة أعم من الاشتباء. لأما أقد تنتج تبيحة الإشتباء، أوها تشج دران.

جد التعارض:

لها التعارض لعة : نتاع بالاعتراض عن يعوع الجراه (*)

واصطلاحاً ؛ تقام الحجنين للمعاويس على وحد توجب كل واحدة منها صد ما توجه الأخرى وسائل أن العارض أحد أساف الإنساء

دار الشاك

ه ـ الشـك لعـة : خلاق البقيين، وهو البرددين شيتين، حواء المتوى طوفاء أو وجع أحدام على الاخر، ⁽¹⁾ وقد استعمله العقها، كذلك

وه وعدله الأصول بن الفردد بين أسرين بلا. ترجيع لاحدهما على الاخر عبد الشاك (** دايتك سبب من أسباب الاشباء

هـ ـ الغن

 ٦- الطن حلاف البقين. وقد يستعمل بمعنى البشين (٢) كيا في قوله تعالى : (الدين يقفون أجم ملاقورهم) (١٠)

وفي لاصلاح . هوالاعتقاد الرجع مع احتيال المقبض ا^{ن ال} وهو طريق قحدوث الاشتباء ⁽¹⁸⁾

وبالوهماة

الدائوهم الدائمية بالطلب رئية مع رزائة غيره التم وفي الاصطبالاح الحوايراك الطرف الوجوح ، أو كها فال عمله الن حيم الرحجان جهة الخطأ الثا المهاد دون كل من اللطن والشمال ، وهم لا يراغي إلى الكوير التمدار الثالث .

أحباب الأمنية ز

٨. قد بيشا الانشاء يتيجة عقد الدليل بسب من الاسباب. كالإحال في الأنداط وحياها الداييل. الاسباب. كالإحال من الاستقبلال الحكم وعدمه. ودورات بين العمرة والحموس، واحتلاف الرواية بالمسببة فلحدث، وكالاشتراك في النفط، أو كتجميص في عامد أو لتقيد في معلقه، كانات.

وفي السياح التي وفي السياح التي

و 7 وجورة حقوق 17 و و 1/4 الحرف من الحرجان من 17 من والبحر مراثق 1/ 179 م

راً الأنساء لامن تخيباً هو 19. وبيانة المعتاج 1/185

¹³ إلى الدهارة والعام والعناب الرهرة . والانساء وطبطتم من - . وفاع المساخ يفير

والترافيع أأواني فالمادد

⁽³⁷⁾ هم نقات الفجر عالي في 100، والأشارة لابن يعيم عي 20. وبياية المحاج 10 10

رَانَ الهَمَّدُ عَلَيْهُ وَمَنَّ مِنْهِمَا الْحَدَّمِ عَلَيْهُ فَيَّ وَفِحَ الْقَدْمِ - إنَّ عَلَيْ والتَّمْسِيِّ وَيُعْمِلُ

والإستاح الم

رغاء المعربية ت المعربان عربية 100 وعمله الأحكام العبلية الله 1 والمحر الرائق 10-10

الاشتباء هند تسارص الاولة دون مرسع . كها أن التصنوص في دلالتها لبنت على وصنع واحد، فسها ما دلالت على الأحكام ظاف ويعنها. الفقهاء التعرف على مايدل عليه النسء وقد. يشابه الأمر عليهم نبجة ذلك، إد من الحقائل الشابشة اختلاف الساس في تفكيرهم، وترابن وجهات نظرهم. (1)

والاشتباء الدائي، من حقاء ي الدليل يعذر المجتهد فيه . معد بذله الحهد واستعرامه الرسم . ويكون فيها النهى إليه من رأي قد تسع الدس الرشد إلى تعرف قصد الشارع . "" وبيان ذلك فها يل

أراختلاف المغرين

المومن فاسك ماشو اسبره عدل بهجراسة طراء.
 وأخيره أخر بطهارت. فإن الاصل عند نعارس الخيرين وتساويها نسافتلها، وحيشت بعسل بالأصل وصو الطهيدارة. إذ الذي ومنى شك في حكمه إد إلى أصله، إذ البغير إلا بزول بالشك، والأصل في الماء الطهارة أثاناً

ومن هذا الغيل ماثو أشير عدل بأن هذا اللحم فيحه عوسي ، وأحير عدل اغير أنه وكاه مسلم، فإن مالا يُعل لـفـــه للحم على الخيرمة التي هي

الأصيل. ودحل لأكبل متوقف على تُعَفَّز الدك. الشرعية، ويتحارض احيم بن لإيتحقق الحال. وعبت الذرجة على الجرمة.

ب ـ الإخبار المقتضى للاشتباه -

١٠ د وهمر الإنجاز دارات افترنت به قرائل توقع في الانتجاء مشال دارات الد معفد على العراق وقا في الزائد بالده أحدى منا على الوجاء و يداخل بالمن هذا الاعتفاد الله بنجون الها ليست الواد الي عقد عليها. إذا وطنها فإنه لا حد عليه الفاقال إلى العسمة دارات فرعها في موصع الانتشاد، وحمد الإحبار وقد الود القانها، فود عا كان وهم هذا الإحبار وهم مهمة على هذا الاحلى (2)

حدد تعارض الأدلة ظاهرا

١٩ - لا يوجد بين أدامة الأحكاء الشرعية في وقع الأمر تعارض ، لانها حميها من عند الله تعالى الما ما يظهر من النحارض بين الديبايي فلصدم العلم عظر وههما وشعر وط تطيفها ، أو بها براد اكل مهياً على سار في الفطع ، أو لجهدا بزمن ورودهما ، وعم ذلك عام يتفع به التعارض

فعن الأشباء بسب نعارض الأدلة في الظاهر ما إدا سرق الوائد من مال ولده، إد أن تصوص العقاب على السيرفة تشمل في عمومها هذه الوقعة والله سبح الدونة الى يقول: (والسارق والسرقة والطعوا أبديها من الاغرام أد قدجاء

 ⁽¹⁾ السوط ۱۹ ۲۵ م ۱۹۹۰ رئیس طنتش ۱۹ ۱۹۷۸ رسم طفیر ۱۹ ۱۹ م رو ۱۹۶۱ م ۱۹۹۲ رئیس طنتش ۱۹ ۱۹۹۸ رسم طفیر ۱۹۹۱ م رو ۱۹۹۱ م ۱۹۹۲ م ۱۹۹۲ رئیس استفاد ۱۹۹۸ رسم استفاد ۱۹۹

 ⁽¹⁾ تطرحول عاد الطلق الواقفات عدود و 1997 و 1997 .
 (1) تطرحول عاد الطبق الواقفات عدم (1971) .
 (بالشدية) تأثير عليه المحمد (1971) .

¹⁷¹ مستحاص من طوافعات الاشاطي 2/ ۲۹۰ 270 هجم الدائد از ۱۶۰۰ مود برافعات سري

⁽٣) المحمر البرائق (١٤٠١) ١٩٤٧ ما أولى. ومواهد البسل والناج والإكليسل ١٩٣٩ الدائمة. والهدب ١١٥٥ (١٩٠٨) ويجابة المحاج (١٨٥٠) وكشف الهاج (١٥٠٠) (٣٠٥) وإنهى (١٩٥٥)

في ناسنة ما يقيد حل مال الابن لأبيه . فقد روي أن السرسول كل قال: وأنت وطالك لابيك الابن ولده من فإن أطب ما أكل الرحل من تسبه ، وإن ولده من كسه الله وجود مثل هذا يسج اشتباها في الملكم يقرف عليه إسقاط الحد . لان من أعظم الشبهات أحمد الرجل من طال جعله الشوع له ، والمره باسخه وأكله . وقال أبو ثور وابن المنظم بإقامة الحد . (1) وتفصيل ذلك في مصطلح (مرقة) .

ومن الاشتباء النماشي، عن تصارفي الاولة في الظاهر ما ورد بالنسبة لطهارة سؤر الحيار، نقد روي عن عبدالله بن عباس أنه كان يقول: والحيار الديناف القت والتين فسؤره طاهره الموسوليون بابران النبي على ستال التسوضا بها انضلت الحير؟ قال: نعم، وبها انضلت السباع كلهاء، (أأ وروي عن نعم، وبها انضلت السباع كلهاء، (أأ وروي عن

عبدالله بن حسر أنه كان يقول: إإنه رجس (1) والتسوقة في الحكم عند تصارض الأدلة واجب خلفات كان مشكوك فيه والحراد بالشك التوقف عن إعضاء حكم قاطع ، لتحارض الأدلة (1) قال عن إعضاء حكم قاطع ، لتحارض الأدلة (1) قال الأصورية (أي كونه مطهوا، لا في طهارته في ذانه وصوقول الجمهسور، وسببه تعارض الأخبار في المساوة وقبل: اختلاف الصحابة في سؤوه وقد الشعارض ، فيصار إلى الأصل، وهو هنا شهالان المتعارض ، فيصار إلى الأصل، وهو هنا شهالان الطهارة في اللماب ، وليس الطهارة في اللماب ، وليس أحداثه الرجب الماب وعرف المعاب ، وليس الطهارة في الأمر مشكلان المتعارض ، فيصار إلى الأحداث ، وهو هنا شهالان المتعارض ، فيصار إلى الأحداث ، وهو هنا شهالان المتعارض ، فيصار إلى الأحداث ، وهو هنا شهالان المتعارض ، فيصار إلى الأحداث ، وهو هنا شهالان المتعارض ، فيصار إلى الأحداث ، وهو هنا شهالان إلى من الأحداث ، وهو هنا شهالان وجهد ، الا

در اختلاف الفقهاد :

14 - من ذلك ما فاله الفقهاء من عدم وجوب الحد بالسوط، في نكاح غنف في، كالتكاح بالا ولي، فالحنفية بجيزونه. وسقوط الحد بسبب ذلك قول أكثر أهل العدم، لأن الاختلاف في إماحة الوط، فيه شبهة. والحسدود تدرأ بالشبهات (٢) ويعرجه في تفصيل ذلك إلى باب (حد الزني).

⁽۱) حدوث، وأثب وبالك البيارة بين توجهان ج) والاستان والإنجاب والاناس المراجعة

⁽⁹⁾ حديث . ولا اطبيه ما أكل العرجيل من كسيه . وإذ ولند من كسبه أعرجه أحد (79 ما 10 ملا المعناق) . وأبو دان 19 ما 10 ما طاعزت هيد دصاص والمساكي (19 10 ملا الطبيعة المصيرية بالأزعري، والمزمدي (نحلة الأحوايي فالا 19 ما 19 من تشريق علياء فؤاد المسافية) ، وأمن ماصمة ومن أبن ماجعة بتحقيق علياء فؤاد عبد المسائل 14 27 للا عليان المؤال عالى حديث حائلة وضي بله المسائل 14 27 للا عليان على الماسية عن

٢٧) خشسع المشطيع ٢/ ١٧٥ خاتيل أصبيها. وحسانية المصندوقي 4/ ٢٧٧ وشسوح المنبع بصفائيسة الفسل ١٦٥ ٦٥ طوإسباء المؤلف المعربي. ولكني 1/ ٢٠٥٥

⁽⁴⁾ أثر جيفاط إن حياس أورد صاحب الدائع ، ولا نعو حله ليا الفيسا من مراجع السن والأنبار زيدائع المبتقع 14 مد نهر واز الكتاب العربي 1994 من .

⁽٥) سبيت «أو الذي فله سل النوشا بما المصطن المسر... عمر لشرجه الدارتيل (١٩٦٥- خاشرة القيامة الدنية). والبيض (١٩٩٧- ما مائرة المعارف المشهقة) وأمارًا، يكون الروالة الفيضة.

الأثر ص جيئة بن ضم رضي نه ميهاشر به ميثافرزاق وابن أي شية بنفط: «أن كان بنكر- سزر الجاره ومصطب مبدالرواق الم 10 در ومست ابن أي شية (١/٣٩).

٣٠) البدائع ٢٠/١، والفي (أرور) (٣) حاشية ابن عابدين ٢١ ١٥٥

⁽³⁾ تسح الفعر 1871 - 1811 والدائع ۱۹۵۷ و الترح الكير وحالتينا المصورة ٢٩٢٧ و وواعب المطل والناج والإكثار ١٩٩٧ - ١٩٨١ وحملتها للبوي ١٤ ١٨٠ وبداية المحالم ١٤٠٥ / ٤ وللنن ١٨ ١٨٥ .

ومن ظلك المصلى بالتيسم إذا وأى سوابا. وكان التسوف، وإذ المسوى السوى التيسم إذا والسوف، وإذا فرغ السوى السوى التيسم والمسالات، وإذا فرغ من العسلات، إذ طهر أنه كان ماه بازمه الإعادة، والخنابلة على أن من نيسم لفقد الله فوجه، أو توهم بطلة على أن من نيسم لفقد الله فوجه، أو توهم بلطس تيسم بو إن لم يكن في صلاة. ويحسل هذا الشوهم بورق به سواب. وعمل بطلاته بالتوهم إن للطهر به والعسلاة فيه، وإذا بطلى للمحتم توهم وجود الماء فإنه بطلاته بالنطن أو الشك أولى، سواه البين له تحرف طنه أم لم يتين، لأن طن وجود الماء معالم الخاصة والعمل المحتم الموالم النيس من وجود الماء فيجب علم إلى الماء نياد المحتم الحدال في العملان فيجب علم إلى المحتم الحدال في العملان فيجب علم إلى الماء معالم المحتول في العملانة فيجب علم إلى الماء معالم المحتول في العملانة فيجب علم إلى الماء علم المحتول في العملانة فيجب علم إلى المحتولة المحتولة في العمل المحتولة في العملة المحتولة في العمل المحتولة في المحتولة في العمل المحتولة في الم

ونص خدابالة على أن من خاف على نفسه أو ملك إذا ما طلب الماء ساغ له التيمم، وأو كان خوفه بسبب فقه فنيس عدم السبب، مثل من رأى سواداً بالملل طنه عدوا، عنين أنه ليس بعدو بعد أن ليمم وصلى لم يعد مكثرة البلوي، وقيل: يلزمه الإعادة، الآمه ليمم من غير سبب مبيح للتيمم. (⁽²⁾

مرار الاختلاط ا

١٣- يقصدوه اختلاط الحلال بالحرام وعسر التميير ينهيل كها لو المتلطف الأواني التي فيها ماء طاهر بالاباني التي فيها ماه نحس واشبه الامر، بالاثرة

يمكن النسييز بينها، فإنه بعضط استعمال الله، ويجب البيم عند الحديثة والحنابلة، وهو فول محتون من المالكية، لأن أحدهم نجس بفينا، والاخر طاهر بفيا، فكل عجر عن استعاله لعدم عاتمه فيصار إلى البلال.

وتفصيل دلك برجع فيه إلى مصطلع (مد). (1) ومن هذا المرسل ما إذا الشبهت عليه فيسلب طاهرة الشبهت عليه فيسلب طاهرا بعقول، وإبس معه ما يطهرهما ما واحتاج إلى انصالات، فالحنفية، وهو المشهور عبد طالذكرة، ومذهب الشادية خلاق للمزي، أنه يتحرى سها، ويصل بها غلب على حلته طهارته، وقال الخنابلة وابن المساجليون من المالكية الانجوز التحري ويصيل في شباب مها عبد النجس منها، ويزيه صلادي ثوب احر، وقال أو توروالري: الانجهل في شرء منها كالأوي الله

وإسها بتحرى - عدد من قال مفقك - إذا لم تجد لوسها طاهدرا، أوما يظهدر به ما اشتب عليه من النباب. وإذا تحرى علم ينز جح احدهما على الاخر صلى في أحداثما، والضائلون بالتحري هنا قالو . لأن له لا عنف للسوب في سنر العووة، بخلاف الاشتاء في الأواني، لأن التطهر بالمله له خلف ومو السعد الت

 ⁽١) البحر البرتق (١٥٠/١٥) والأنساء والنقائر لان نجيم (١٩٥/). وسيامب الحبيل والإعبل (١٩٥/). ومنشية المصوفي (١٩٥/). وينشية المحاج (١٩٥/) والهدب (١٩٥/). وكذاك الفتاع (١٩٥/). والنبي (١٩٥/).

ولا) للغي 1/ ١٣ ط الرياض معددا المراد المراد

والاز الطحطسانوي على مواقي الصلاح من ١٩٠٠ والاستاري المشابية ١٥٠٢ - ١٨٩٢ ومستشيدة السعيدولي ١٥١١/١، وموقعت الطلسل ١٩٠١/١ - ويانة المنابع ١٩١١/١

٢٠٦ الفناري البرازية بهامش الفناوي العبدية ٢١ - ١

⁽٢/ مباية المحتاج 1/ 107 ـ 107 ـ والهمبي 1/ 177 ـ 179 ـ ومتع الجمعل 1/ 17

و۲) کشاف فلتنام ۱۹۹۱، ۱۹۹۰ و لمسی ۲۳۹/۱

د - النبك (بالمني الأحم بشمل أيضًا الطّن والوهم):

١٤ - رمن ذاتك ما قالبوه فيمن أيفن بالرضوء وشك ف الحدث من أنه لا وضوء عليه ، إذ اليقين لا يزول بالشك ، وهو ما ذهب إليه فقهاء اللذاهب ، ⁽¹⁾ غير أنه بقل عن مالك أبه قال: من أيقن بالوضوء وشك في الحملات ابتناداً الوضوء ، وقد روى ابن وهب عن مالسك أنبه قال: أحب إل أن يتنوضاً ، وهيذا يدل على أن السوفسوء عنسه مالسك في ذلك إنها هو استحباب واحتياط، (٢٦ كيا أجموا على أن من أيقن بالحدث وشك في الموضوء أن شكه لا يعتبر وعليه الموضوم (٣٠ لانه المتيفي. وللراد باتشك هنا مطلق التردد سواء أكان على السواء أم كان أحد طرفيه أرجمهم(١٠). وعلى هذا فلا فرق بين أن يغلب على فنته أحسدهما أويتساوي الأموان عندهمار لأن غلبة الظن إذا لم تكن مضموطة بضابط شرعي لا بلتفت إليهاء ولأته إذا شك تعارض عنده الأمران، فيجب سفوطهها كالبينتين إذا تعارضتك ويرجع إلى القن(*)

وقبالوه : من تيقن الطهارة والحدث مما واشتبه علينه الأسر فلم يعلم الأخسر منهما والأسبق فيعمل بضيدما فيلهسواء فإن كالاقيل ذلك عدثا فهوالأن متطهس لأته نبقن الطهارة بعد ذلك الحدث وشك

ق انتفاضها، لأنه لا يدري هل الحدث الثاني فيلها أربعدها إوإن كانا متطهرا وكالا يعتاد التجديد فهو الآن عدث، لأنه منيفن حدثنا بعيد نقك الطهيارة ونسك في زوالم. لأنه لا يشرى هل الطهارة الثانية متأخرة هنه أو لأ. ⁽¹⁾

ومن هذا القبيل ما قالبوه في العسانية توشك في غروب الشمس، فإنمه لا يصمح له أن يقطمومع الشفف لأن الأصل بقاء النهار. ولو أفطر وهو شاك ومُ يتبين الحال بعد ذلك فعليه القضاء انفاقا. (** أما إذا شك الصائم في طاوع الفجر فالسنحب له ألا يأكسل لاحتيال أن يكبون الفجير فد طفع، فيكمون الاكل إقسادا للصوم ليتحرز عنه الدروي

أن رسمول الله 🌋 قال: والحيلال بين والحيرام بينًا وبينهم) أمسور مشتهسات والمنار وفنوف 🏥 : ددع ما يربينك إلى ما لا يربيك (ا^{داء}). ولو أكل وهو شاك فإنسه لا يحكم يوجبوب القضاء علينه والأن فبساد

⁽١) حاشية ابن مايدين ١١ ٥٠٠. والناج والإكليل ١١ ١٠٠. ويبلية المعاج الرواوي والمهلب الروحي والمني الرواي (٧) البندائيم ١/ ٢٠٥٠, وجانبية النسوقي ١/ ٢٦٥، وجاية المحاج ١٧١ /٧) . والإقتاع في فقد الإمام أحمد ٣١٣١ . ٣١٠. طاعلم

⁽٣) حليث (والحائل بن والحرام بين وينهيا أنور مشتبهات، أحرب الأيخاري (١) ١٧٦ - النح ، ط السلقية) من حديث النمانة بن

⁽¹⁾ حديث : ٥ دم ما يرجلك إلى ما لا يرجلك و فلقم البخياري من حديث حبيان بن أبي سنباذ . وأخرجت أحد والنسائي والالكم مرضوما من جديث الجين بن على المان مطالعية عذا معتبث حميم الإمشاد ولم يُقرجناه ، وأقدره الطحيء وسكت تنه ابن حرمر وقتح الباري ١٩ / ١٩٦٦ - ٢٩٢٢ قالسلفية، ومستد أحدين حيل ١/ - ٢٠٠٠ الانفياء، ومن النسائي ١/ ٣٢٧ ـ ٢٠٠٠ نفر اللَّائِيةِ الشِعِلْرِيةِ. والمستقرقُ 1/ 19 نشر علم الكتاب العربي،

⁽٥) حاشية ابن مايدين ٢/ ٢٠٠، والتاج والإكثيل ١/ ١٠٠٠، ونهاية اللحام أأرادان وللهلب الالالاء وللني الإعام (۲) آگاج رالاکلیل ۲۰۱۸

⁽⁷⁾ للراجع السابدة

⁽⁴⁾ بينها المحاج ١١٥ (١١١ رهم للني 1447

العسوم مشكوك فيد، إذ الأصل بغاء الذيل فلا يثبت النهسار بالشسك، وإلى هذا اتجب فقهاء الحلفية والشافعية والحنابلة . ⁽¹⁾

وقبال المسالكية: من أكبل شاكة في الفجر فعليه الغضياء مع الحبومة، وإن كان الأصل بقاء اللبل، هذا بالنسبية لصبوم الفيرض، وقيس: وفي النصل أيضيا، كيا قبيل مع الكبراهية لا الحرمة، ومن أكل معتصدا بضاء اللبل أو حصول الفيروب تم طوا الشك، فعليه الفضاء بلا حرمة. (")

ز الجهل:

10 . ومن ذلك الأسير في دار الحرب، إذا لم يعرف دخول رمضان، وأراد صوبه، تتحرى وصام شهرا عن رمضان فنين أنه أخطأ. فإذا كان صام قسل حلول شهر رمضان فعلا لم يجزله، لأنه أدى الواجب قبل وجوبه ووجود سبه، وهو مشاهلة الشهر، ألك أخر بالإجزاء، لأنه عبدة تفعل في السنة مرة، فيجار أن يسقيط فوضها بالفصل قبل الرفت عند اخطأ، كالموقوف بعرفة إذا أخطأ الشاس ووقفوا في يوم عوفة، ثم قال: والصحيح أنه لا يجزله، لأنه نيش عوفة المنطأ وساية وساية من مثله في الفضياء، قالم يعتسد ما

ا وإن تبين أن الشهر الذي صامه كان بعد رمضان بخ.

وإذا كان الشهر الذي صاحه القصاء ورمضان الدقي صاحه الشامل كامة صاح يوصاء إذ لابد من موافقة الصدد، إذا صوح شهر أخر بعده بكون فضاء، والقضاء بكون على قدر القائد. ** وعند المسترابي بالشهر بقع على ما بين الملالين، ولذا لونقر صوح شهر، فصاح شهرا نقاصا بالأحلة الجرأه، ثم قال الشهرازي: والصحيح عدى أنه أجرأه، ثم قال الشهرازي: والصحيح عدى أنه يجب عليه صوح بور. ***

ومن ظلك الاشتباء في القبلة بالنائبة لمن يجهلها. قفد نص فقهاء الخاصب على أن من اشتبهت عليه جهة القبلة، ولم يكن عالما بهاء سالدمن محفرته عن يعلمها من أهل المكان، وحد الخضرة أن يكون بحيث لوصاح به سمعه، (⁴⁵ فإذا تحري بقلب وصلى دون سؤال، وثبين له بعد ظلك أنه لم يصب الفبلة، أهاد الصبلاق لمذم إجزاء التحري مع الشخيار، إذ الخبر ملزم له ولغيره، ينها التحري مل ملم له دون غيره، فلا يصار إلى الافتر مع إمكان ملاحلي، أما إذا لم يكن بحضرته أحد يرجع إليه في

فعلم، كيا لو تحوى في وقت الصلاة فصلي قبل الوقت.'''

⁽٦) الهذب (١) ١٨٧

⁽٢) الراجع النابطة للسفاهس.

۳) ل**ق**يدې ۱٫۹۷*۱*۱

⁽⁴⁾ الفتاري المتدلة والرواء والبيلام والرواء، وكشاف اللياح والرواء والمتدلة

⁽¹⁾ البدائح 11 100. وسابة المجتاح 17 100، والإنتاع في لك الإمام أحد 11 100، 100 ط از المطرف.

⁽٢) حاشية النسولي ١/ ٢٠٠٠

⁽٣) أبدهافع 19 هم، والنسرح الكبر وسالتية النسوني 19 100. والهيدب (أ ١٩٧٧، وبسالية المنصنج (أ 19)، وكشاف التناع 19 (١٩٧، والإلماع في قد الإمام أحد 1 (١٩٧١ طرا الموقة 1 - 1 - 1

ذلك، أو كان وسائه ولم يجه، أو لم يدله ثم تحرى، فإن صلاته تصبح، حتى لوتبين له يعيد ذلك أنه أسطأ، فا روي عن عامر بن ربيعة أنه قال: ⁽¹⁾ وكما مع رسيول الله كل إلى لهيئة مظلمية، فلم نفر أين الفيلة، فصلى كل رجيل منيا على حياله ماي قيانته ما قلم أصبحنا ذكرما دلك كرسول الله كله، فنزل فول الله صبحانه (فاينها تولوا فقط، ويما القري (1)

ولأن العصل بالمالييل انظاهر واجب إقباسة اللواجب بقدر الوسع ، وإقامة للظن مقام البقين لتعدوم أ⁹⁹

ولمنا روي عن على رفسني الله عند أن دقيلة المتحري جهة فصده الأول تحرى ثم قَبَلُ الصلاة أخبره عدلان من أهل الجهة أن القبلة إلى جهة أحرى، أحدً بقولها ولا عرة بالتحرى الا

ح د النسيان :

۱٦ - ومن ذلك السرأة إذا نسبت عادة حيضها، والشبه عليها الأمر بالنبة للحيض والطهر، بأن لم تعلم عدد أيمام حيضهما المتمادة، ولا مكمان هذه الأيام من الشهر فإنها تتحرى، فإن وقع تحريها على

طهر تعطى حكم الطاهرات، وإن كان على حيض أعطيت حكمت الآن غلية الظن من الأدلة الشرعية.

ورن ترددت ولم يغسلب على فلهما شيء فهم المحسرة، ونسمى المضافة، لا يحكم لها مشي، من الطهير أو الحيض على التعبين، بل تأخذ بالاحوط في حز الاحكام، لاحتمال كل زمان يمر عليها من الحيض والطهير والانقضاع، ولا يمكن جدلها حائصاً دائيا لقيام الاحماع على يطلانه، ولا طاهرا دائيا لقيام الدم، ولا التبعيض الانه تحكم، فوجب الأخذ دالاحوط في حق الاحكام للضرورة. (11 وتقسيل أحكامها في مصطلح واستحاضة).

ط دوجود دليل غير قوي على خلاف الأصل:
19 ـ ومن ذلك ما عالمه فقهاء الجنبية و بن شيرمة والتوري واين أبي ليلن أ¹⁹ في إثبات الشفعة بسبب الجواره أو بسبب المشركة في مرابق العفار، ووافقهم للسائعية في الصحيح عندهم بالنسة المشريك في عر السدار، بأن كان لمستشوري طريق آخر إلى مارده، أو أمكن فتح ياب فا إلى شاوع.

وأما جهدور الفقهاء فيقصروبها على الشركة في نفس العقدار المبيع فقبط، فإذا وقعت الحدود قلا شفعة، كان الشفعة ثبت على خلاف الأصل، إذ هي انتزاع ملك المشتري بغير وضاء منه، ولجبار

واع حديث وكنا مع رسول الله كل ... و أشرجه الزمذي و14 (1974 - طاطلي) - وذكر إلى كابر في نصيره أن أستيد أمري (1984 و 1984) - وقال - عذه الأسابية - يها ضعف، ولعله يشد بعضها بعضه والان سورة الرقرة (1914 -

⁽٣) تييز الحالق ١٠١١، وكشاف القتاح ٢٠٧١

⁽⁴⁾ الأثر من على رضى الله حد دال فيذا للحري جهة قصف، الورد. الترياس في نيسين طفعاتي ، ولا تعقير علمه في الخديات مراجع المسئل والأثار وليهن محتال ١٠٠٤ . ط دار لشرائه و (م) التخوى المثلية ١٩٠٤ . ط دار الشرائه و (م) التخوى المثلية ١٩٠٤ .

وا) حالية تن حاسفين (1 -141، وقيين المقائل وطائية الشلي (17-77، ويطابة البيتهد (24) وقرح الزوائي (1 -77، 77)، ويبلية المجالج (274، والهذب (43). والمني (27، 77)

وا) النقي الأدام. والمناشع الأون وطبسوط ١١٤ (١٩٠٥-

نه على العناوضة، الأولم روى جار من قول الني الله: والشفعة فيها لم يقسم، فإذا وقعت احداره ومسوفت الطسوق علا شفعة الألوسية روي عن محيسة بن المسبب أن رسسول الدينة فيها في الرادة قسمت الأرض وحدث فلا شفعة فيهام (19

وصفت سبس الأصبل أن لا يثبت حن الاعبد بالشفعة أصبلاء تكنيا لينت فيها لا يقسم بالنص التعريج غير معقول المعنى، ففي الأثر في المفسوم على الأصل، أوثبت معلولاً يقفع صرر خاص رمو ضرر القسسة . ⁽¹⁾

وصا استدل به الحنفية ومن معهم من احاديث. فإن في أسانيدها مقالاً . قال ابن المنذر الثابت عن رسول الله فلم حديث جاسره السابق دكره . وما عنداه من الاحساديث التي استبدل بها الحنفرية ومن معهم، كالحديث الذي وواه أبو واهع والجنر أحق

بسفيده الأوالحديث الله و راه سعوة أن اليمي إلا قال: وحيار السدار أمن بالداره الله فإن فيه مقالا. حلى أن يحتمل أمه أراد بالجار الشريك. فإنه حار أيضه. وكيل هذا أورث شبهة عبد الجمهور، لأن ما استبدل به اختفية عبر قوى، وحياء على خلاف الأصل، ولذا لم يشتوا الشمعة سبب الجوار والشركة في مرافق المقار، وقصروها على الشوكة في العقار، فقدار فقية المنار، وقصروها على الشوكة في العقار، فقية

وبشاء على هذا الاشتباء الوقعين قاص بيالا بضيخ قضاؤه وا¹⁷

ومن الاشتياء النباحم عن وجود دليل عبر قوي على خلاف الأصيل: ما قاله الحقة من ال والالة العبام الندي لم يخصص قطعيدم، فيدل على جرم الأضواء التي يصيدق عليها معياه الإدا دخاه التحصيص كانت ولالته طية

بيشها يرى جمهور الأصوليين أن دلالة العام في

⁽¹⁾ الشرح خكير وطالبة الانسولي 7 194 - 1941، ومنهاج الطفاليين وسنالبية فليوني 7 191 - 11، والمهادي 195، والمهادي 195، ومواحد 195، والمهادية والمخارس والنساج والإخارس المواحد 195، ومواحد المعلمين والنساج والإخارس المواحد 195، ومواحد المعلمين والمعارض المعارض المعارضة 195، ومواحد المعارض المعارض 195، ومواحد 195، ومواحد 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد 195، ومواحد 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد 195، ومواحد 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد المعارض 195، ومواحد 19

⁽١) حقيقة والشفسة في لهيدم و أحرب البضاري من حقيقة حقير ومي أله حق بلسك وقص أدي والإبلاغية في كل ما ويقسم، فإذ وقت المشور ومسرسة فطرق بلا شمعة وقع الباري (١٩١٣- فلسلمة).

 ⁽٣) حليث ، وإذا قسمت الأولى ... ، أخرجه مثلث من صدار أن السبب بالنظامات رسود الله في تمين بالشفية في (ينسم بن التسركات وقد ولعت ، طنوه بيهم الانتفادة فيه : والشوطاً ... (الموطاً ...)

⁽¹⁾ اللغج 1/4

وا وحدت و غير احز بسليده كتر بدالجاري (۱۳۷۱) و هنم ط السطية وأبر داور (۱۲۷ ط عرب ميد دعاس) و الشدة كه حر حزيث سموة موسوعة وقال الرمدي سبيت و بلشط كه حر حزيث سموة موسوعة وقال الرمدي سبيت سموا حس صحيح و وصحمه الي حياة من حديث أش رمي قد هند وله شاهد من حديث الشر قد بن موبد اللغي رمي الله مد (عون المبود) ۲۰۷۷ ط الهند ولفقة ولمودي (۲۰۱۰) الا تشدر السنيقية و وسول الطياد من (۲۰۵۰ ط و الكتب الوفسة وسند أحد إلى حيل (۲۰۵۰ عنر الكتب

⁽۴) اللحق والعادي (۳۰۰). من بعد صريبا

⁽⁴⁾ الإحكام الأدمي 18 - 18 ، وكتب الإسرار (19 - 19 - والدار مع اللغظ المستقرق المبع ما يصلح له دفعة واحقا مسمي وضع واحقاء وصيفته وصحت فلاسلم إن واللسم إلى يصرونها صارحة والمشر الأستوى 19 - 18 ، وسمع شوى 19 مدار وارشاد المعتول ص 10 ، وكتب الأمرار (19 19 - 10 - 19)

جبع أحواله ظنية، إذ الأصرائه ما من عام إلا وخصص. وما دام العام لا يكاد يقلو من خصص، وان هذا يورث شبهة قرية قتم القول بقطعية في إفسادة الشمول والاستمراق، وبنترت على هذا الحلاف أن الحنفية يمعون تخصيص هم الكتاب وليت الثوائرة ابتداء بالدليل الطني، خلاما المجهور.

وعلى هذا مقد ذهب الخنية إلى غربم اكل دبيعة لمنام، إذا نعم عاتران التسهية عابها، لعموم قول تعالى: (ولا تأكلوا عالم إلدكر اسم عة عليه) (* أولم بحصصوا هذا العسوم بحصيت: دبيعة النسم حلال، ذكر اسم الله أو لم يذكرون (* الأله غير أحاد، وقد وافقهم المائكية والحنايلة في غريد دبيعة المنام إذا ترك التسهية عمدا، بينها الشافعية بجيزون أكلها، لأن ذلالة العام عندهم طبة، فيحوز تقصيصه بإ هوظني، وإن كرهموا تعمدا الترك (* "وتقصيل ذلك في وتشيية).

ومن هذا القيال أيضا: المتلاف القفها، في سوقة ما قيمته تصاب من الذاء المعرز، فالأصل في الماء المعرزات مال متقوم، وأنه ملك في أحرزه، ولا شركة فيه ولا شبهة الشركا، وقد ورد النبي عن ابسع الماء إلا ماحمل(). ولمنذ قال جمهور النقهاء

لوجلوب القطيع، يقول ابن رشد: اختلف العقهام في الأشب، التي أصلهما مناس، هل يجب في سوقتها النظيم؟ مذهب الجمهيور إلى أن القطيم ف كل متصول بيوزييعه وأخبذ العبوض ببت وعمدتهم عمسوم الأينة الموجبة للقطع، يضول الله تعالى. (والسارق والسارقة فاقطعوا أيليها)(١١ وعموم الأثار السواردة في الشير اط التصباب، وحيما ما ثبت عن السيدة هائشة رضي الله عنها أن الرسول 強 قال: دلا تفطع بد السارق (لا في ربع دسار فصاعدا». ⁴⁷⁵ ا ويقسول المدسوقي : ويحب الفطع وإن كان للمسروق محضوا كياء وحطبء لات متصول مادام عرزاء ولوكان ماح الأصل 🗥 وهذا مذهب الشافعية (1) والقول الشهور عن أبي يوسف (14) الكوزاب حنيفية ومحمد من الحسن، والحنابلة برون عدم الفطيم، لأنه لا يتحول عادة، ولأن الإيباحة ولأصليبة تورث شمهمة بعد الإحراز، ولأن التاقه لا بحرز عادة، أو لا بحرز إحراز الخطير، وينتهون الي أن الاعتباد على معمى النفاهة دون إباحة الأصل،

⁽⁽ بسورة الأنعام / 171

را) وحليت دويهمة السقم حلال مكر اسم اله أم ل بذكره أضرجه أبر داود في المواصليل كيافي نصب فرية (1877) ما المعاطس التطميع، وأنت ابن التعالق بالأرساق ويجهلها أحد روانه

⁽٣) لينظيم عارضاء والشراء الكير ومائية المسوي (٢/١٠). وشارح اختيب السبي بالإنساع في حل الصائد أن المسلح بالراجعة والسرامة دمة

ووي حديث والمي من سع اشاء إلا ما حل العرصة أبير حييد من ...

حديث منبعت بعدة (مان رسول له يلا مي هن بع الاولا ما حن شد وق إستان بإرساء ويساء , كا أن أبا كرين جدات بن أبي مريم ضيف، بن إستاد يقية رمو مقلس وقد عنين المنب (الأسوال للحافظ أبي مبية القضم بن سلام من ٢٠٩ نشر الكتبة فاجعارية ، وميزال الأهدال ٢٠٨٥.

⁽١) سوية المكلية (١٧)

⁽۲) بدارة المحتود ۱۹ ۲۷۳ وصفيت ولا تعطع بد الساوق إلا ي ربح هيشار فصياحت به وزاه مسلم و۳/ ۱۳۱۹ ، ط الحلي) و مسيالي ۱۹۸ (۵ - دلا الكية النجارية)

راج سائية العبيراني 1/ 177

رو) الإنسع في حل القائل في شيعاع 2/ 1947، وأسمى الطالب 1977ء

وهم القشاية والعنم 1/ 100. والتسوط 1/ 100

وإن كان منهم من يرى أن اللبب شهة الفوكة.(١)

ى - الإيهام مع هدم إمكان البيان :

۱۸ - ومن ذلك ما إذا طلق الرجل إحدى زوجته ، هوف تعيمين واحمدة صهياء ثم مات قبل الميمان. فيحدث الاشتباء بسبب ذلك فيمن رقع عليها الطلاق.

فالحنية بنصاون في حدّ، المدالة أحكام الهر المدس، وحكم المديرات، وحكم العددة, فأما حكم الهر فإل كاننا منخولا بها فلكل واحدة منها الهر، منكوحة كانت أو مطلقة وإل كانها غير مذخول بها فلهي مهر ولصف مهر ينها، لكن واحدة منها ثلاثة أرباع الهر، لأن كل واحدة منها يتممل أن تكون زوجة منوق عنها، ويممل أن تكون مطلقة. فإذ كانت زوجه منوق عنها، ويممل أن معط لهو، لأن الموت بمنزلة الدخول، وإن كانت مطلقة تستحق النصف قفط، لأن النصف منفظ بالطلاق قبل اللحول، فلكل واحدة منها كل الهر من حال، والنصف في حال، وليست إحداده المؤلى من الأخرى، فينتسف، فيكون لكل وحدة فلاتة أرباع مهر.

و أما حكم المبرات، فهو أنها برئان مندميرات المرأة واحدة، ويكون بينها نصفين في الأحوال كلهما، لا إحداثها منكوحة بيقير، وليست إحداثها بأولى من الأخرى، فيكون قدر ميرات

وأم حكم العدة. فعلى كل واحدة منها عدة الموفاة وعدة الغالاق، أيها أطول، لأن إحداهما منكوحة وعدة الغالاق، وعلى النكوحة عدة الطلاق، وعلى النكوحة عدة الطلاق، حداوت كل واحدة من المراتين بسن كل واحدة من الراتين بين الموجوب وعدم الرحياط أن ومن الاحتياط المول بوجوبها على كل واحدة منهي. (1)

والمالكية بوافقون المنطقة "أ في حكم الميرات والصداق. ولم تفف على نص هم بالنسة للعدة. وضم في الصدائل تقصيل برجع إليه في مصطلح (صداق).

أم الشافعية فإنه بالسنة للمراك يرون الد موقف للروجنين من مالك نصب زوج ، إلى أي يصطفحنا، الأن ادائت إرث إحداهما بيقين، وليست إحداهما بأولى من الأخرى، عان قال وارث الزوج : أنا أمرف الروجة منها فقيه قولان:

أحدهم : برجع إليام الأنه لما قام مقاله إن استلحاق النسب قام مقامه أن تعين الزرجة الشام : الانجام " منالا كالماس الذات

والشاق " لا برجع إليه، لأن كل واحده منها أوجه في الظناهر، وفي الرجوع إلى بيانه إسقاط وارث منساوك، والسوارث لا يعيلك إسماط من بشاركه في لميرات، وفيل " إنه في صورة ما إدا طلق إحدى زوجه عرف نعيين لا يرجع إلى الوارث قولاً واحداد لانه اعتبار شهوة إلاً

العرأة واحدة ببنهما بالسويق

ر در الجائج ^{(۱} ۱۹۹۸ ما ۱۹۹۸)

٣٠) خانية اللموني ٢٠٥٧

 ⁽٣) الهدت (١٠٠١ و ١٠٠٠ وحاتبا البعرامي على العظيف
 ٢٥/١٢

والانفع القلير 14 14.1. والبداع 14 17. ولا يراقني وارادوه

وبدلنسينة للصدة فإنهم قالوان إن لم مدخل بيها عندت كل واحدة منهما أربعة أشهر وعشراء لأن كل واحسدة مهمما بحور أن تكنون هي البروجية. فوجيت العدة عليهم ليسقط الفرص ينتين

وإن دحل مها ، فإن كانتا حاملين اعتديا يوضيه لخسلء لأك عدة الطلاق والوعاة في الجمل والحدة ورن كالنا من دوات الشهور اعتدنا بأربعة أشهر وعنسري لأنها أيسه عدة الطلاق والوفائي وإن كاننا عن ذوات الأفراء أعندنا بالصي الأحثين الك

واما اللهو قلما تحد تصرفي السالة

وأما الحاملة فقاء تصواعلي أن من طلق واحدة ماريستانهم ومات قبل البيانان أحرجت بالفرعة و ممن تضع عليهما الضرعة فلا مراث لل وقدروي لالبك عن على رضي الله عنيه ، وما و قرال أبي ثور ي لألبه إرالية ملك عن الأدمى فتستميل فيبه المرعة حمد الاشتباد، كالعنق ولأن الحقوق تساوت على وجه نطرتمين المشحق فيهامي غبراق عذي فينخي أن تستعمل فيه القوعية : كالقيمة من النباء ق الممفر أفأما فسمة الميراث بن الجميع فعيه إعطاء من لا تستحل وإنناص لمنتحل. وفي وقف فسمة المبرات إلى غبر غاينة تضبيع لحنوفهن، وحومان الجميد منع الحق عن صاحبه بقسار (٢)

ومن ذليك ما فالبوء في ميرات الغيرقي واعدمي والحرنى، لأن من شروط الإوث تعفق حياة الوارث وقت وفساه المورث وبالسمة للقوني والحدمي والحمرفي الذيل بهنهم توارث ماتوا معا أو متعاقبون. ولامعلم أيهم أسبق مواساء فإباذلنك بترنب عليه

(١) العام المحمار ومسائمة في عامدين فإ ١٠٥، وتنصرح الكبير وحاشية المصوفي ١٩٨٢/٤ والقهدت ٢٠ ٢٠ والفني ١٩٨٨. والرافقتاري المديد ماراجيهم

الشنباه عند التوريث، إدلا يدري أيم أصبق موقاء ولسفا فإنا حمهور الفقهاء فالبواز يمتنهم النبوارث البنهواء وإنيا نووع نرقة قل منهم على ورثته الأحياء دون اعتبسار للن مات معمه و إد لا نيازت بالشيك و وهو المصدد الاحتيال موتهم معا أو متعافيين فوقع الشك في الاستحقاق، واستحقاق الأحياء منهمون والشك لا بعارض اليقين. ^(١) وتفصيله في وإرث ا

طرق إزالة الاشتباد :

١٩٠ - من اشتبه هليه أمر ما فإن إزالة الاشتباه تكون عن طريق المتحسري، أو الأحسة بالذيواني، أو استصحاب لحالى أوالاحد بالاجتياطي أوبإحراء الغرعة ومحوهار وفيها يلي ببان ما نقدم.

ف التجري .

٢٠ ـ وهو عناوة عن طاب الشيء مغالب الواكي عند العنفار البوهوف على حقيقته باوقد جعل التحواي حجنة حال الاشتباه ومفند الأدله العمرورة العجز عن التوصيول إلى التحري عمه. وحكمته وقوع العمل صوبا في الشرع أأنا

فَمِنَ الْمُتِيهِدُ عَلِيهِ الْفِيلَةِ مِنْ إِلَى وَلِمْ يَجِدُ سَبِيلًا للحرائها تحري الماروي عواعامه مزاربيعية أنبه فَالَ: وَكُنَّا مَعْ رَبُّ وَلَا اللَّهِ ﴿ فَي لَيْلَةٌ مَظَالِمَةً } فَيْمَ مدرأين الفيلف فصلي كورحل مشاعلي حياثه علم أصبحنا ذكرما ولك فرسول الله على. فنزل قبال

راق الهلاب (۱۲۷ - ۱۲۷ و رائي طعي 21 - 110 Time ا

الله مسيحمانه: (عَأَيْمُهَا تَوْلُوا فَيْمَ وَحَمَّهُ اللَّهُ) في أَنَّ وَقُالَ على رضى الله عنه : وقبلة المتحرى جهة قصده، ولأن العمل بالدنيل الظاهر واحب وإقامة للورجب بقدر البومسين والمقبر وضي إصبابية عين الكعبة أو جهتهما بالاحتهماء والتحري والهاعني تفصيل واختلاف بياره في مصطمح (استقبال)

ب ـ الأخذ بالقرائل .

11 ـ القرينة : هي الأمارة التي ترجح أحد الجرائب عديد الاشتباء. حاء في فواتم الرحموت. أن الغريبة ما يترجع به المرجوع"؟. وقد تكون الفرية قطعية . ⁽¹⁾ وقد عرفت مجلة الأحكام العدلية الفرينة اللهاطعة بأنهاز الأدرة البالغة حد البغيز"". ولا حلات في أصبل اعتبيار النبرينة على ماهو مين في مصطلح (إثبات) (ف ۴۱).

ومن هذا الغبيل أعكم وسيول الله يثاثر وحلماته من بعماده بالقبنافية " (انساع الأثير وتعرف الشبه)

وجعلها دبيلا بثبت به السب عند لاشتاه الله

وإدا تداعي رحلان شيفاء وقمدم كل منهابية مفسولية . وتمساويها في العمدالة ، واشتبه الأمر على النساصي، فإن كان المدعى بدق بدأ حدهم كان والبك قرائة ترجع حاليه اوهذا معني فولهم التعدم بيسة المداحس عمي ببسة الخارج داد التكافؤ على ماهو للشهور. 🖰

جدد استصبحات الخالى

٣٧ م لمردنه استنفاه حكم لبندي الاس الاضي على ما كاله، واغتياره موجادا مستمر، إلى أن يوحد اللبسل بغلج ما أوقد عراءه بأنه استدلال بالشحفق في الشاضي على الوقوع في تحال أأا وفال الشوكاس. الأواد استصحاب الحال لامر وحودي أوعدمي . عفل أو شرعي . (١٠)

ا عمل علم أنسه منسوضي م، تداشك في طبرو، لحدثء فإنه بحكم بطهارته وبقاء وضوله مالم يثبت خلاف فاسلام لأن الطهمرة الداينة يرقبن لابجكم بزوالها بالشك أأر وتفصيل الكنلام أن حجية الاستصحاب والمراحيح لهاعند الاشتثاء والعدام الدليل ميق بياله في مصطلح واستصحاب ر

در الأخذ بالاحتياط :

٣٣ . جاء في السلخسة ﴿ الإحبيساط طلب الأحسيط والأخذ بأونق الوجود ومنه تبضم افعل لاحوط

⁽¹⁾ الطوق الحكمة من 11 مذالتون.

⁽٢ والنبصر، جامش فلح العلى الذلك (١ - ٣٥٠ مَا مصحفى محمد

٣٠) مسلم تخيرت وشوحه ١٤) ٢٠٩ هـ وأميرية

⁽¹⁾ إرشاه القحول من ١٣٧٪ ومين.

⁽⁴⁾ البدائم 11 71 ، واللوائد لاس رسب من 140

والإستو لخرجه افدادا

و٣٠ الفتياري الهيديية ٥/ ٣٩٣ ونبير الجفائل ١/ ١٠١ ، والطائع ١٩٨٥ م. والتموح الكبير وحائبة مدموني ١٩٣٧ - ٣٠٧. ومنواهب الحمس والنباح والإكليبل المداهاء ونهياسة العنهاج الراواة والانال ومنهاج الطباليين وحانب طبوبي الراواة والمهملات (/ ٧٤ م ٥٧ والمعنى (١/ ١٣٤) ((١) م ١٥١). وكشات الفنام الألاءج

⁽٣) فرائع الرحوت ١١/ ٢١

^{11:} مسلم البوت (١٩٩/ (9) كانه با 192 من المعطف

⁽¹⁾ تخليف الباع الأنو، والغائف خرالذي يتتبع الأثار، ويتحرف مجا البدين ملكوهاء ويعرف شد الرجي بأبيه وأخياء ويمحق

النسب فنا الاشتياء يرحمه القالطالي عامل فلم أنك

وقبة نص الفقهاء على أنه عند الاشتباه مثلان أبس إذا وجمد الروحان في فراشها المشترك منياء ولا يذكر كل منهي مصدره، وقال الروج: إله من المراة ولعلهما احتممت وقبالت البروحة اإنعمن الرجل ولعله احتلجه فالأصح أنه يجب العسن عليهي الجنيباطيانان. كوانصوا في باب العنة على أن الرأة للعمود عليهاء واختلى بهازوجها ثم درقهاء فونه نعنىد احتياطها. وإن لم يدخل جا، لأن الخلوة منار الشبهة. وهذا للمحافظة على الأعراض والأنباب (أ)

حد الانتقار للضي للدة

٣٤ ـ وهنده يكون فيها له مدة محددة ، كدخون، شهر ومضان، فإن الله مبحاله بقول الزفمين شهد منكم الشهر فليصمه)^{. 1} . فإن الشبه الأمر وغير الملاق وجب إكبيان شعمان ثلاثين يوما ⁽¹¹⁾، خبر وصوموا الرؤيت وأفظروا لرؤيت ، فإن غُمَّ عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلاثين يوماي ^{رمو}

و ـ إحراه القرعة :

٣٥ - يفول الفراق : مني تعينت المصلحة أراحق ي جهمة فلا يجوز الإضراع، لأن في الضرعية ضيباع دللك الحق المجن والمصفحة المتعينة ، ومتى تساوت الحفوق والمسالح، وأشب في المنحق فهذا مر

موصيم القبرعية عنيد النازع، منعا للضغائل. (1) وتفصيلة في (إثبات) (ف/٣١) وفي (قرعة).

الأثر المترتب على الاشتباد :

٢٦ . در، الحمد . من أطهر مايترنب على الاشتباء من أثنارا هزم الحيد عن الجياني. فقد روت السيدة عائشية رصي الله عنها أن النبي 🎎 فال : والمردوا الحيدود عن المسلمين ما استطعتم و^(٣). وروى عن ابن مسعود عادروز الحدود بالشبهات^{وي.} الخور وس عمر بن الحطاب رضي الله عنه أنه قال: ولأن أعطل الحدود بالشهاك أحب إلى من أن أقيمها رواز د بهارت و ر⁽¹³⁾

ا بويشون الكنامساني : إن احاد عقوبة متكاملة فيستندعي جنباية متكاملة . فإذا كانت هناك شبهة كانت الجناية غار مكاملة. أمَّا

٣٧ ـ وتما بنرتب على الاشتباء من اللو عملية عند الشنباء للصبل وجوب محودالسهو حبراء لترك

والادالمياح البرطابة أرصوطاي والمتاوي المندية الرفاه (7) [رئية المحول في 21 - 24 -

١٨٥٠ سورة العوة (١٨٥٠

⁽١) نيسين أخصائق ٢١٩/١) وسياهت الجبيل ٢٩٧/١، والهدب 1939ء وكتاف الشاع 1/100

⁽٧) حديث احسوموا لو زينه الأعرجة النساري ومسم وفح الباري ١١٩/٤ مُ السَّمَةِ ، وصحيح منيك ١١٩/٢ مِنْ الحِمِينَ

⁽١٤) كتيميرة لأبي فرحون ٦٪ شاك، والشواعد لابرا وحب عير ١٩٤٠.

⁽٣) حقيث والردوا الصنود في للبلسين ... وأحيرجنه البازيدي وه / ٣٣ طبيع - خلين: واخساكم و٤/ ٢٨٥ . ط والبرة المسارف المشيهينة) . وضعت في مصر في اللحمي() 17 ـ 18 ـ 18 مر المسمس بالقاهرة

٣٠ معديث والعرمو والمصدود بالتسهيلات أحرجه البهلتي ١٩٢٥،٠٥٠ . مانوة المعاولية أحنهاتية وبأمطان والنرمار القنوري فالملد هن المسلمين ما استطاعتمه وذكسر ابن محسران ملجمي تصحيحت مي البهشي (1/ 4) طاءار الحاسن بالقامران

^{14;} الأشر عن عدر بن الخطاف وخي في عنه ولأن أحصل الخشود بالقبهات . وأحرج ابرلمي نية ل الصف ١٩١٤/١٥٥. المدار المتنفية) وحكم طبيه ابن حجراني الطخيص بالاططناع والألاف طاءار الحاسي بالقاهران وه) البدائم ١٠/ ١٠

الواجب الأصلي في الصلاة لرتغييره، اوتغيير فرض منها عن عله الأصل ساهيا، فيجب جيره بالسجيد. (1)

فضد روى أبو سبيد المندري قال: قال رسول الح يختر : وإذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم الحلى في الملات المنافق فلم يدر كم المناقق، ثلاثا أم أربعا؟ فليطرح الشك وليس عنى ما استيقى، ثم بسجد سجدتين قبل أن يسلم. وإن كان صلى إثماما الأربع كاننا ترغيها قلايطان، "أولان صلى إثماما الأربع كاننا ترغيها قلايطان، "أولان الأصل عدم الإنبان بها شك فيه. فنومه الإنبان الأصل عدم الإنبان بها شك فيه. فنومه الإنبان به "كالوشت على صلى أولا، وتغصيل ذلك في إصحود السهري.

74 وقا يترتب على اشده القاصي فيها ينبغي أن يكح به في المناعون التي ينظرها: مشاورة القفهاء فلاحسند من المناورة القفهاء فلاحسند من بالعضاء وقد كان المقهاء ووجورها في قول عشد المالكية ، وقد كان عشهاد رضي القاهم أو احتمى اسفسر أراحية من الصحية ثم استشارهم، فإن رابا ما راء أمضاء أقا يشول أمن قدامة : إذا فزل يالنساضي الأمر يشول أمن قدامة : إذا فزل يالنساضي الأمر

انشكل عليه منه شاور فيه أهل العلم والأمانة الم قال: الانسه قد ينه بالمتساورة وشادكم مانسيه بالمذاكرة والمشاورة هما لاستعراح الأولف ويعرف القاسي الحق بالاجتهاد ولا بجوز أن بغلد غرم ما دام مجتهددا ومن أحل نسب أسر المسردة على الفاضي، وإنه بستحب أن يحصر على الفاضي أهل العلم من كل مذهب، حتى إذا حدثت حادثة بغضر إلى الا بساخم عنها اساطم ليذكر وا ادلتهم فيها وجوابيم فيها الا

74 - كيا قد بترتب على الانسبساء وقف مست التركة، أه الاحتفاط بقدر مبياً، كيا إذا ثنان ضمى البررة حمى عند وقاة البررت، ولا يعرى أدكر هو أم أثنى، حتى بعلم نصيبه، أو أصل مسحماته في الإرت، وكملت بالسبة المنفقوة والاسر، فإن يجعل حينا بالنسبة قال حتى يضرم المدتبل على وسائله، وكعمل منا في مال غيره، أكن يوقف له نصيبه كي يوقف نصيب الحمل حتى يتين حاله أو يقضى باعداره مينا (2)

وتفصيل كل ذلك وبيانه في مصطلح . (إرث).

اشتراط

التعريف

العبا الإنبية اطائفية بالمصدر للقعال اشائراط

⁽۱) فيدانج ۱۹۷۷ والسرج الكبير وسانية القاموني ١/١٥٥٠ والهدام (۱۹۶۱) والمي (۱/۱۵۰)

۱۶ فترح السراجية، والبدائم ۱۹۹۰، وحالية فيدسوني. ۱۹۰۱ فا ۱۹۸۱ فا معضا، وحجة المناج ۲۸٫۱۷ فايدها، وايتي. ۱۹۸۱ (۲۵۲، ۱۹۲۰ - ۲۲۹)

رد) البنائع 1/11/1

۲۱) حقیت ((داخل أحیدکو تم طرکم حیلی . . .) أخسره منظم (۱۱ م ۱۱ م الحلم)

^{77 ،} اللمي 17 / 13 ، 17

⁽⁴⁾ الأثر أخرجه اليهيش بالفط (4) دخيلا رضي الله عنه إذا بطس حتى الشاهد عاده المجيهان لما الرائسة مما الذهب ادع طله . وقال اللائم ادعب فارح طلحة والزير وقير امن أصحاب الني المالات في بالرائب الكيم أن يقبل على اللازم ليمول المتفولون؟ فإن ذائبوات بواش رأيه أحيدات والانتظر لهم البترمان وقد ساله . والسن المتعرى للهيهني - 1 / 1 / 1 مل طفوي

واشترط معناه : شرط . تقول العرب : شوط عليه كذا أي أثرمه به , فالاشتر اط يرجع معناه إلى معنى الشرط .

والتسرّط (يسكون الواء) له عدة معان، منها: إقوام الشيء والشرام. قال في الفادوس: انشرط إلزام الشيء والنزامه في البيع ونحوه، كالشريطة، (الكويهم على شرائط وشروط.

والشوط (بفتح الراه) معناه العلامة، وتجمع على الراط.

والمستقي يعنى به الفقها، هو النسرُط (بسكون الراه) وهو إلزام الشيء والنزامه. فإن الشغرط الموكل على الموكسل شرطها فلابد للموكسل أن يضيده. وكمفلسك سائس النسروط الصحيحة التي تكون بين المحاقدين. فلابد من النزامها وعدم الخروج عنها. (1)

أسا الانستراط في الاصطبلاح، فقد عرف الاصوليون الشرط بأنه: ما بلزم من عدمه العدم، ولا يلزم من وجسود وجسود ولا عدم لذات، ولا يشتمل على شيء من الناسة في ذاته بل في غدم الا

والشرط بهذا العنى يخاف المانع، إذ يلزم من وجوده العدم، وغالف السبب، إذ يلزم من وجوده المحدود، ومن عدمه العدم، ويخالف جزء العلق، لأن عن المناسبة، لأن جزء المانس مناسب، أنا

٣ - والشرط عند الأصوليين قد يكون عقلياء أو شرعياء أوعلاياء أو لغوياء باعتبار الرابط بين الشسرط ومشروطة ، إن كان سبيه العقل، أو الشرع ، أو المسادة ، أو اللغة . وهناك أقسام أخرى للشرط بذكرها الأصوليون في كتبهم. وللتغصيل ينظر الملحق الأصول. (1)

٣ . أما الشرط عند القانهاء فهو نومان :

أحدهما: الشرط الحقيقي (الشرعي)، وثانيها: الشرط الجعلي. وقيها بل معنى كل منها:

أراضرط الخفيقي :

4. الشرط الحقيقي هوما يتوقف على وجود الشيء بحكم الشرع، كالموضوء بالنسبة للصلاء، فإن التصلاة لا توجد بلا وضوء، لأن الموضوء شوط لمسحتها. وأما الوضوء فإنه يوجد، فلا يترتب على وجوده وجود الصلاة، ولكن يترتب على انتضائه المنفاء صحة الصلاة.

ب ـ الشرط الجمل :

اه ـ الشرط الجملي نوعان :

أحدهما : الشرط التعليفي، وهوما يترتب عليه الحكم ولا يتسوقف عليسه، كالمطلقات العلق على وخسول المدار، كما إدا قال لها: إن دخلت المدار فأنت طائق، فإن الطلاق مرتب على دعولها الدار، فلا يلزم من النشاء المدخول انضاء العلاق، بل قد يقم الطلاق، بسبب أحر، (1)

⁽¹⁾ القانوس الحيط بادة . وشرطاي

٣١) فسأن المرب، والمبحاح مافق (شرط).

^{.)} المتروق المقراق ((۱۱ م. ۱۱ ط إمياد الكتب العربية.

⁽⁴⁾ كشف الأسسول الميسيوي) (1/4 ط دائم الكنسسية العبري . وأصسول المسسرتشي ٢٠٢٦ لا ميسار أبياد ، والطويع ملى القوضيع (1/4)

⁽⁴⁾ القروق (/ 34، 34، وانظر مصطلح (شرط) (2) القروع على التوضيع (/ 144، 143)

وثنائيهها: الشرط القيد، وبعناه التزام أمر لم يوجد في أمر وجد يصيغة غصوصة. (*) والإشتراط عنسد الفقهاء هو فعل المشترط، بأن يعلق أحد تصوفاته، أو يقيدها بالشرط، قمعني الاشتراط لا يتحقق إلا في الشرط الجعلي. وسيأتي التقصيل في مصطلح: (شرط)

الألفاظ ذات العبطة :

التعليق :

 الرفرق السروكيشي في قواهيده بين الانسير اط والتعليق، بأن التعليق ما وعمل على أصبل الفعل بأداشه، كإن وإذا، والشيوط ما جزم فيه بالأصل، وشرط فيه أمر آخو. (19)

وقدال الخصوي في حاشيته على ابن نجيم في الفرق بنهها: إن التعليق ترقيب أصر لم يوجده على أسر يوجده على أسر يوجد على أسر يوجد في أمر وجد بصيغة خصوصة. (1)

الاشتراط الجعل وأثره على التصوفات ٧- الاشتراط الجعلي قد يكون تعليقيا، وقد يكون تقييديا، فالاشتراط التعليقي: هر عبارة هن معنى يعتبره المكلف، ويعلن عليه تصوفا من تصوفاته، كالطلاق، والبيع وغيرهما. وقد سبق أن التعليق هو هبارة عن ترتيب أمر لم يوجد على أمر يوجد، بإن أو إحسادي أخواتها. فالإشتراط التعليقي هوفعيل

رة) فمرّ بيرة البصار للمدري ٢/ ١٣٥٠ المقرار ٢ (١) فمرّ بيرة البصار للمدري ٢/ ١٣٥٠ المقرار (١) لاكون المراد (١) المراد (١

المثنارط، كأن بعلق أحد تصرفاته على الشوط. (1) هذا، وقصحة التعليق شروط يذكوها الفقهاء في كيهم.

منها: أن يكون المعلق عليه معلوسا بسكن الوقوف عليه، وضاة الوعان الطلاق يعشينة الله تصالى لا يقسع عند الحقية والشافعية، لأن مشيئة الله سبحاله وتعالى لا يمكن الوقوف عليها. (1) وضيا: أن يكنون المعلق عليه أسرا مستقبلا، بخلاف الماضي، فإنه لا مدخل التعلق قيه، فهم

ومنها: ألا يفصل بين الشرط وجوابه بها يعتبر فاصلا في العادة، فإن فعل ذلك لم يصح (التعليق (⁰⁾

النجيز حقيقة ، وإن كان تعليقا في الصورة . 🤭

ولمالاشائر اط التعليقي أشره على النصرفات إذا التسفرطه المشائرط، فإن من التصبرفات ما يقبل التعليق، ومنها ما لا يقبله ⁽⁴⁾

التصرفات التي لا تقبل التعليق :

 ٨. منها: البيع ، وهمومن التعليكات، لايقبل الاشتراط التعليقي عند الحنفية والملكية والشاقعة والجنابلة، لأن البيع فيه انتقال للملك من طوف

رای اقبوی ملی این نیمیم ۱/ ۲۹ با طبقیرد

⁽¹⁾ راجع نصطلع وتبرط).

 ⁽⁷⁾ بيين اطفائق 11.77 طادار العوقة، وقليري وهميرا 7(777 طادقي)
 طاطقي،
 (۲) الأثيار والطائر للسيوفي من 270 طاطقي،

⁽٣) الأشياد والنظائر للسيرطي من ٢٧٦ ط الخطي . (4) كشاف فتناع ١/ ٢٨١ ط الرياض.

 ⁽ع) الشور الزركتي (۲۰۰۷ ط و (ارا أرقاف الكارت، والغروق
 (17. ۲۲۵ م) الم إصباء الكتب السريدة. وجامع الصوارة
 (17. د) ط بولاق، وليهيئ الحاسلي فا دراء - (۱۹ ط در المرتة و والتاريخ المناشئة (۱۹۳۵ ط الركة). والتار مسطلح التارة .

إلى طرف، وانتشال الأسلاك إنها يعتمد الرصاء والرضا يعتمد الجزم، ولا جزم مع التعقيق. (1) ومنها : النكاح، فإنه لا يصح تعليفه على أمر في المستقبسل عنسد الحنقية والمالكية والتساقيسة والحنابان، وتفصيل ذلك في ماب النكاح. (17

التصرفات التي تقبل الاشتراط النعليلي : -

٩ دمنها : الكفالة ، قانها نقبل الاشتراط التعليفي
 عند الحقية والمالكية والحتابلة والشافعية على الوحه
 الاصح. وتفصيل ذلك يأتي في موضعه . ""

هذا، وسالنظر إلى ما قاله العداء في التصرفات على انتسلاف أنواعها من السليكات والمعارضات والالتزمات والإطلافات والإسقاطات والتبرعات والولايات، فإنشا نجذهم منفقين على أن معمى هذا التعسر فسات لا يقيسل الاشستراط التعليفي مطلقا، كالتسليكات، والعاوضات، والأيهاز باقة تعسالي، والإقسارا، وبعضها يقيسل الاشتراط لتعليفي مطلقا، كالسولايات والالتزام ببعص الطاعات، كالتفرينا والإطلاقات، وبعضها به الطاعات، كالتفرينا والإطلاقات، وبعضها به خوله أنه، كالإسقاطات وبعض عثود التراعات

وغيرها. وسيأتي تفصيل ذلك كله في مصطلح: (شرط).

الاشتراط التقييدي وأثره

السبق أن الاشستراط الانتهيدي عشد القفهاء معناه: النزام أمر لم يوجد في أمر وجعد بصيخة غصوصية ألا أو أنه: ما جزم فيه بالاصل وشوط بعد أمر أخير ألا فالشرط بهذين المعنين بتحقق فيه معنى الانستراط الان التنزام أسرا لم يوجد في أسر وجده أو الشيراط أمر آخر بعد الجزم بالأصل هو اشترط فيها من حيث الصحة والفساد أو البطلان. وحيث المصحة والفساد أو البطلان. وحيث ناهموت إذا قيد بشرط فعل يخفو وبيان ذلك أن التصوف إذا قيد بشرط فعل بخفو علما الشوط باما أن يكون صحيحا أو ناسدا أو المحادا أو المحادا أو المحادا أو المحادا أو المحددا المحددا المحددا المحددا المحددا المحددا أو المحددا المحد

فإن كان الشرط صحيحا، كوالو اشترط في البقرة كونها حلويا قاليم جائز، لأن الشروط صفة للمسيح أو النمن، وهي صفة عضمة لا يتصور الفلاجة أصلا، ولا يكون لها حصة من النمن بحال. (2)

وإن كان الشرط باطلا أو فاسدا، كيا لو اشترى منقة على أن تقمع حملها بعد شهرين، كان البيع فاسدا. (4)

۱۲۱ طنتانی اطنانیهٔ ۱۹۱۶ تک ترکیل وظویل لفوائی ۱۹۹۱ ط |حسام المنتب تصریب وظیویی وضعیهٔ ۱۹۹۱ ومنتهی |کرامات ۱۲ و ۱۹۹۱ طاول کلونهٔ

ولاع اقتناوي افتنية (1997). ومراهب اللهن 1974) ط النجاح. والشرم (2017). وكشاف مقناع (1986)

⁽۲) الأسبباء والطبالات لابن تجيم من ١٩٦٨، ويبين المضالان ١٩٩٨/١، ورد للمنسر ١٩٨٨، والقداوي ظفتها: ١٩٩٨/١ وسواطب الطليل ١٩١٥/١، ومعي للحاج ٢٩٨٧ طالطي، ومنهى الإرادات ١٩٨١، ووامع مصطح إذرات وكفالان.

 ⁽⁴⁾ المبوي على ابن نجيم ٢/ ٣٢٥ ط السلم.
 (4) الكور (٢٧/١)

⁽٣) بدائسج السنائح فار ١٧٣ ، والنبر ع الكبير ١٩٠٧ ، ومني السالج ١٩٤٧ ، وكتاف القام عم يده

⁽⁴⁾ مديمة العنسائع م/ ١١٩ ، والكثرع الكبيريع مينية النسيتي. ٢/ ٢٠١٠ - ٢٠٠٠ ، ومنق للعناج ٢/٣٣

وكسيا لوقال : بعنسك داري هلى أن تزوجني استشك ، أوعلى أن أزوجسك ابنتي أربعستع، لانتراطه عقدا أخي، ولشبهه بنكاح الشغار. ⁽¹⁾

وإن الحنفية اللين يفرقون بين أتفاسد والباطل يدكسرون له ثلاثسة أكسام: صحيح، وقالسد، وباطل . والحالكية والتسافية والحنابلة الذين لا يفكرون له قسمين: صحيح، وقاسد أو باطل . كها أن الفقهاء بفكسرون للشرط الصحيح أسواعا وللشوط الفاسد أنواعا، وإن من الشروط الفاسدة ما يفسد النصرف ويطنه، ومنها ما يبقى النصرف معد صحيحا . وسبأني تفصيل ذلك إن شاء الله في مصخلح (شرط).

ضوابط الاشتراط التقييدي عند الفقهاء

٩١ - الاشتراط التقييدي قسهان: صحيح، وفاسد أو باطل.

النسم الأول: الاشتراط الصحيح:

١٢ ـ الاشتراط الصحيح ضابطه عند الحفية: أنه اشتراط الصحيح ضابطه عند الحفية: أنه اشتراط صفوره، أو الستراط ما يفتضه العضد أوما يلاتم مفتضاه، أو المستراط ما ورد في الشرع دليل بجواز اشتراطه، أو الشراط ماجري عليه التعامل بين النفر . (**)

وضابطه هند المالكية : أنه اشتراط صغة قائمة

بمحل العقد وقت صدوره، أو اشتراط ما يقتضيه العقد، أو اشتراط ما لا يفتضيه العقد ولا ينافيه إلاك

وضايطه عند الشافعية : أنه اشتراط صفة تائمة بمحل العقد وقت صدوره، أو إشتراط ما يقتضيه العقب، أو اشتراط مايتيق مصلحة مشروعة للعاقدين، أو الشتراط المتن لتشوف الشارع إليه . (2)

وضابطه عند الخاليلة: أنه اشتراط صفة فاتمة بمحل العقد وقت صدوره، أو اشتراط ما يفتضيه العقد أو يؤكد مقتضاه، أو اشتراط ما البلز الشارع الشتراطه، أو اشتراط مايعقل مصلحة للعاقدين (²⁵

المقسم الناني : الاشتراط الفاسند أو الباطل : وهذا النوع ضربان :

أحدهم: ما يفسد النصرف ويبطله ، وتانيهها: ما يبقى التصرف معه صحيحا . وهناك فبايط كل منها .

الضرب الأولى: ما يفسد التصرف ويبطله:

17 حَمَابِطُه عَنْدُ اخْتَفِيةً: شَيْرُاطُ أَمْرِ يَوْدِي إلى فَرْرُ خَرِ يَسْرِي أَلَى الْمَرْرُ الله فَرْرُ خَيْرِ يَسْرِي أَراشَتُرَ الله أَمْرِ عَظْورَهِ أَوَاشَتْرُ الله مَالاً يقتضيه العقد، وفيه منفعة لاحد التتعاقدين أو لفيرها ؛ أوللمعقود عليه وزدًا كان هذان الاعبران من أهسل الاستخساق) ؛ أوالمستراط مالا يلائم

⁽¹⁾ خاتيا النسولي على الشرح لأكبر الإداري (1)

⁽٣) مني للمتاج ٢٢ (٣٢، ٣٤، والبعموم التووي ٢٩١١ خ السلام

والإن كشاطب فللناح الإنجاب والإنجاب

⁽¹⁾ كلفاق الأفتاع T/ 194

^(؟) بدائع المستائع دار ۱۹۹ ـ ۱۹۹ ط البهارية .

مفتضى العقسان ولا تما جرى عليه التصامل بين النفس، ولا تما ورد في الشوع دليل بجوازه. (**) وضمايط، عند المالكية : اشتراط امر محقور، أو العرابين إلى غلو، أو اشتراط ما ينافي مفتضى العقب (*)

وضابطه عند الشاهية: اشتراط أمر لم يود في التسوع. أوالنستراط أمر يحالف مقتضى المعدد أو التشراط أمر يؤدي إلى جهالة . "

وضيابطيه عنيه الجدابلة: انستراط عضارين في عفد، أو اشتراط شرطين في عقد واحد، أو مشتراط عايفالف المتصود من المقدر!**

الضرب الثاني : مايطل وينفي التصرف معه صحيحا:

3 - وضابطه عند الحنفية: كل مالا يقتضيه العقد ولا بالاتم مقتصاه، ولم يرد في الشرع أو العرف دليل بجرازه، وليس فيه منعمة الاحد الشماغدين، أو للمعقود عليه إذه كان من أهمل الاستحقاق. فإدا القراف مالعقد كان العقد صحيحا والشرط باطلا. (2)

وضياطيه عنية المبالكية: الشيار اط البراءة من العيوب، أو اشتراط الولاء تغير المنتى، أو اشتراط مايخالف مقتضى المقد يون الإعملال مقصوص (2)

(٦) مانسة المصنوفي ١٠٤٢، ١١٢، والحرشي ١) ١٩٨٠ شهولاي.

وفسابطه عند الشافعية: اشتراط مالا غرض فيه: أو مايخالف مقتضى المقد دون الإخلال سقصونه (١)

وضيابطه عند الحنابلة : اشتراط مايناني منتضي العقيد ، أو انستراط أمو يؤدي إلى حهيالة ، أوأمر غير مشووع . ⁽¹⁾

هذا، وقد ذكر الماكية أن من الشروط الفاسة شروط السقط إذ السقطها المشارط، وضابطها عنده : اشتراط أمر بناقض المصود من البيع، أو يخل بالشمن فيه، أو يؤدي إلى عرو في الهية ⁽¹⁾

اشتراك

التعريف :

ا- يطلق الانساراك في اللغبة على الانبساس،
 يقبال: اشترك الامر: النبس، ويأتي الاشتراك
 بمعنى التشارك.

ورجىل مشترك : إذا كان يحدث تقسيمه كالهموم : أي أن رأيه مشترك ليس يواحد، ولفظ مشترك له أكثر من معنى (1)

وبطفل الانستراك في عرف البعثيات كاهسل

⁽١) بعثم المسائم ١٩٨٠ . ١٩٧٠

ہ ہوں۔ (۲) انتشواح الکیم آلاہم، ۲۰۹۱، ۱۹۰۰

⁽٣) مغي للمتناخ ١٥، ٥٠، ٥٠٠ والهذب للشير ازي ١٥، ٥٠٠

والإكتباف افتتح ١٩٠٠/٢ مهوا

وهم بدائع المستائع فالماء

رة) معنى البحاج وبروج. ي. و. و

^(*) كشاف الله ع ۲۰ ۱۹۳ (*) ۱۹۱۲ - ۱۹۱۳ - ۱۹۱۳ - ۱۹۱۳ - ۱۹

 ⁽⁴⁾ المتسرع الكيسية (4) و (4) و مسواحة الإكليل (4 ما إد).
 (4) المتسرع الكيسية (4) و (4)

 ⁽¹⁾ لسنان العمرات، وقباح العمروس مع القافوس، والعبيان التين والتجم الوميط بالله (شرائر)

العربية والأصول والبؤان (النطق) على معنيين: أحدهما: الاشتراك للعنوى , وهوكون اللفظ

اللفود موضوعيا لفهيوم عام مشيئرك بين الأفراد، وذلك اللفظ يسمى مشتركا معنوبا

ثانيهم): الاستراك الفظي، وهوكون اللفظ المفرد موضوعا لعنيين معاعلي سبيل البدل من فير ترجيح، وذلك اللفظ يسمى مشتركا لفطيا. [11

أماً الاشتراك عند الفقهام : فلا يخرج عن معناه في الفغة بمعنى الشارك.

> الألفاظ ذات الصلة : - روية

لا ما الخلطة هي التسركة ، وهي نوعان : خلطة أعيان .
 أعيان ، وهي ما إذا كان الانساز الذي الأعيان .
 وخلطة أوصاف : وهي أن يكون مال كل واحد من الخليطين متميزا فخلطاه ، والساركة في عدد من الأوسياف .
 الأوسياف ، كالمسراح (المآوى) والمرحى والمشرب
 والمحلب والفحل والراحى .

وللخلطة أثمر عند بعض الفقها، في اكتبيان أنصاب الأنعام واحتماب الزكاة، وتفصيله في (زكاة).

المشترك عند الأصولين وأقسامه :

 المشترك ما كان اللفظ فيه موضوعا حقيقة في معنيين أو أكتو، وينقسم المشترك عند الأصولين إلى قسمين: معنوى ولفظى.

الأولى: المُسترك المصوي . وهنو اللفظ المفرد

(١٥٤) كشاف اصطلاحات تأثيرن ١٥٤)

الموفسوع لفهوم عام مشترك بين الأفراد، وينقسم إلى المتواطىء والمشكك.

اً المشواطئ م : وهو الكلي الذي تساوى المنتي في أفراده ، كالإنسان ، فإنه متساوى المعنى في أفراده من زيد وعمرو وغيرهما .

وسمي متواطف من التواطؤ (التوافق) لتوافق بأفراد معناه بيه .

ب- الشكك : وهو الكل الذي تفاوت معناه في المرادم، كالبياض، فإن معناه في الثلج أشد منه في العام.

الشائل : المسترك اللفظى . وهو اللفظ الترضوع لمعنين معاعلى مبييل البدل. أوهو أن يتحد اللفظ ويتعدد المعنى على سبيل الحقيقة فيهياء كالفراء فإنه حقيقة في الحيض والطهر. (*)

عموم المشترك :

ق التعلقوا في عموم الشفرك وهو أن براد باللفظ المسترك في استعمال واحد جميع معانيه ، بأن تتعلق النسبة بكس واحد منهما ، بأن يقال : وأبت العين ويبراد بها البماصرة والجمارية والذهب وغيرها من معانيها ، ووأيت الجون ، ويرد به الابيض والأسود ، وأتوات حدد ، ويراد بها حاضت وطهرت .

فذهب الإمسام أبسوحنيقسة إلى منسع عملوم

⁽١) يع الأسواسية ١٩ (١/١ - ١٩٥٠) وكنست اصطباح القنور (١/ (١٩٥١) وكشف الأسوار (١/ (١٩٠) ولوقح الرحوت مع مسلم التبوت (١/ (١٩٥١) والقبار مع مواقعية من ١٩٥٥) وما يصدها، وحدائية الإقتباران مع هنما المتهر من ١٩١١ (١/ (١٠) وينبير التحرير (١/١٥) وما يحيدها، وطريق (١/ (١٩٠) والأمكام الأسائق (١/ (١٠) وألمول الموصيح (١/ (١٩٠) وحطية شرات (١/ (١٠) والمسلم (١/ (١٠)).

المشترك، وعليه الكرخي ونمغير الدين البرازي والبصري والجبائي وأبو هاشير من المتزنة

وذهب مالسك والشسائعي والقباضي أبسو بكر انساقىلاي الثاكي والغاضي عبدالحبار العنوني إلى جواز عموم الشيرك (1)

مواطن الاشتراك :

ه ديرد الاشماراك كشيرا في الفقه فيها نجمل بعض

أحكامه مع الإحالة إلى موطنها في كتب الفقه .

أ ـ الشركة : وهي نوعان جبرية واختبارية .

 (١) الجسبرية : وهمي بأن يختلط مالان لرجلين اختلاطا لا يمكن النميز بنها، أو يرتا مالا.

(٣) الاختيازية : مأن بشغريا عينا، أوينها، أو يوصى لهما فيفيلان، أويستونيا على مال، أويخلط ماله ما. وفي جيح فلك كل واحد منهما أجنبي في نصيب الأخر، لا يتصرف قيه إلا بإذنه. والشركة في العقود نوعان أيصا: فهي إما شركة في المان، أو شركة في الأعمال. فالشركة في الاموال أشواع: مضاوضة وعشان ووجوه، وشوكة في العروض. والمشركة في الأعمال نوعان: جازة، وهي شركة العنائع، وفاسة، وهي الشركة في الماحات.

وهناك اختلاف بين الفقهاء في مشروعية بعض الشركيات. ⁽⁷⁾ وفي تقصييل أنواع الشركات راجع مصطلح (شركة).

ب ـ الاشتراك في الجنابة :

بأن بشيرك الشان فصاعدا في قتل عبد أوشبه عمد أوخطأ أو قطع عضو أوجرح، فاعتلف في الانتقال إلى الندية، أو قتل الجياعة بالواحد على تفصيل برجح إليه في مصطلح (جنايات، قصاص).

جد الاشتراك في الإرث :

ومواشتراك جبري كها نشام. وفي كيفية توزيع الانصبة وإعطاء كلي ذي حق حقه انظر مصطلح (يرث).

د ـ العطريق المشترك :

وصوأن تشرك عدة نور في طريق واحد. وهذا الطريق إما أن بكرن مغنوحا وهو الشارع، أو يكون مسدودا. وفي البناء الزائد على البيت إلى الدرب تفصيل في الخواز والحرمة الله النظر مصطلح (طريق).

ه ـ زوال الاشتراك :

يزوق الاشتراك بالفسية بين الشركاء بالفسهم بالستراضي ، لأن الحق لهم ، ومن نصيبو، للقسمة وكيل لهم. ¹⁹ انظر مصطلح (قسمة) .

وكسا تقسم الأعبان المستركة نقسم المنافع المستركة أيضا مهابأة، أي مناورة في الزمن. (١٠٠ وينظر مصطلح؛ (فسمة) وإمهابلة).

⁽۱) فواتسج البرخوت ۱۹۱۱ و داخار مع خونت من ۳۱۳، وحم البلوامع ۱۹۱۱ و ۱۹۹۱

⁽۲) الاختبار ۱۳ (۲ وما بعضما، والإنتاع للتريق ۱/ ۲۹۸ رم. بصحما، ومثار السيال ۱/ ۱۰ وطائكت الإسلامي، وبلك: السالك 1/ ۱۹۵۵ وما بعضاط ورائمون

⁽¹⁾ المئيوي وهنبوا 1/147 (1) شرح الووص 1/147 (1) شرح الووض 1/147

اشتغال الذمة

التمريف :

 الاشتغال في طلغة: الشلهي بشيء عن شيء، وهمو ضد الفراغ «⁽¹⁾ واللذمة في اللغة: المهمد والضيان والإمان .⁽¹⁾

ومنده قولمه عليمه الصيلاة والسيلام: ووذمة المسلمين واحدة يسعى جا أدناهم، فمن أخضر مسلما قمليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. أن ولا يخرج استعمال الفقهاء للاشتغال عن المنى اللغوى.

أسا النفسة فهي عسد بعضهم : وصف يصبر الشخص به أحملا للإنجباب له وعليه ، وعو ما يعمر عبد الفقها ، والأصوليون بالعلية الوجوب . ومعشهم عرفها بأثبات نفس لها عهد ، فإن الإنسان بولد وله ذسة صفاحة للوجسوب له وعليسه . أنه فهي عمل الوجوب لها وعليها . (*)

الألفاظ ذات الصلة :

المهردة الذمة :

دينه (*)

 لا مي فراغ البذمة وضد الاشتغان، وهي أصل
 من الأصول المسلكة الغفهية. يحال عليه ما لم يثبت خلافه، والفاعدة الكدية تقول: والأصل براءة الذمة و⁽²⁾

ولمس تسمينة النفس بالنقصة من فيس تسمية

خمعني اشتخبال البلعة بالشيء عند الفقهاء هو

وجدوب الشيء لها أوعلمهما، ومضابله فراغ النذمة ويسراءهما، كيا بشولدون: إن الحدوالة لا تتحقق ولا بفراغ ذمة الاصيل، والكفاقة لا تتحقق مع بولمة

اللحل (أي النصل) بالحال (أي اللحة).

ولذًا لم يقبل تنظها إلا بدليل، وموضح تفصيله مصطلح وبراءة فللمة).

ب تغريغ الفعة :

 وممثرة جمل الذمة فارغة ، وهو بحصل بالاداء مطلف ، أو بالإيسراء في حقوق العبداد التي تقبيل الإيراء ، كما يحصل بالنوت في حقوق الله تعالى على خلاف وتفصيل بذكر في موضعه .

ويحصل أيضا بالكمالية بعد الوت فيها ينعلق بحفوق العياد.

وعبر الأصوليون عن وجوب نفريخ النفة بوحوب الأداء، كيا بقول صاحب التوضيع: إن وجوب الأداء هولزوم نفريغ الذمة عهائملق بها. [7]

وتهالزيلس بالاتعد

ر به دريسي و ۱۰۰ ما ۱۲۶ الأشياد والمقافر الإين سجيم ۲۰ ۲۰

والإه المنطابة مع الفسح 1944 ، والتنوصيح والتنويج 1944 . وكشف الأمرار لأميول المزموي 1942 ، 198

 ⁽¹⁾ الحبيباح الخيووتياح الميووس مادة: «تيميل»، ومن اللغة
 ٣٤٠ زياج اللم زير. ٩٠ (٣٩٠)

⁽١) المباح التر مانة: وكانن

 ⁽٣) حليث : ووقط السلمين واحلام سعى به أتناهم ... وأخرب المبيضاري ومسلم من حليث حل بن أبي طالب رسي فلاعت ... عرفوها (قط البادي ١/ ١٣٧٠ خالسليف وصبقيع سنتم بشخيق عسد المؤاد عبدالباقي ٢٩٠١/١٨٩ فل حيس الخليق.

⁽¹⁾ التعريفات نفيعرجتي من 10 ط الحشي

⁽⁹⁾ كشف الأسوار لأمول الزنوي (1/ ۱۳۳۷). والترفيح والتاويح 1/ 111، وكلمال القاع 1/ ١٩٧

واحدً , ⁽⁷⁾

مواطن البحث :

الملحق الأصولي.

مفتها (الحكم الإجالي) :

٤ - الشالب استعبال هذا المسطلح في الدبون من حفوق العباد المالية ، ولهذا يعرف الفقهاء الدُّين بأنه ما ثبت في السذمية، كمشدار من البدراهم في نصة رجس، ومقدار منها ليس بحاضين (٩) وق فقه الحمانة بلزم تقريخها بالأداء أو الإيراء وتظار اللدية مشغولة وإنا مات، ولذا يوقي الندين من مال المدين المتوفى إذا ترك مالا. وموضع تفصيله مصطلح

والحق أن السنعية كيا تشتغيل بحضوق النسر البالية ، تشغلها الأعوال المنحفة ، كالعمل في ذمة الأجج في إجمارة العمل، وتشغلها أيضا الراجمات المدونية من صلاة وصيمام وتذوره لأن الراجب في اللعة قد يكون مالا، وقد يكون عملا من الأعيال، كأداء صلاة فائست وإحضيار نسخص أمام الفضاء وتمعو ذلك ، 113 وحين اشتخال الذمة بشيء من هذه الأمسور يحب تفريفهاء إما بالأداءء وإما بالإبراء إذا كانت حقا للعبادر

الوجوب في القمة ، وتفريقها :

ف عبر الفقهاء عن اشتقبال اللمة بالوجوب، كيا يقمولمون: إن الموجموب هو اشتضال ذمة المكلف بالشيء، ووجنوب الأداء هولزوم نضريغ اللمة عما تعلق جارات

والأصل أن الإنجاب هو سبب اشتغال الذمة ، لأن اشتقال النفسة بحصل بالرجوب عليهار يقول

صاحب الشوضيح فيها يتعلق بالأداء والقضاء: إن الشرع شغل النذمة بالواجب لم أمو بطويفها(١٠

ويقسول الغسوالي في مستصفية : التنفطت الدنسة

بالأداء، وبغيت بعد انقضاء الوقت، فأمر بتفريغها

بإليان المثل، فالوجوب الذي ثبت في اللهمة

٦ - يتكلم القفهاد عن اشتغال الذمة في الكلام عن

الشواميد الفقهيية ، 🗥 وفي عقيد فكفائية ، 🖰

والأصوليون يتكلمون عنه في بحوث الأهلية.

والأداب والقضيات (٦) والمسورية (٧) وفي بحث

الغمارة كشبرط للتكليف أأما والمتفصيل برجع إلى

والحوالة ، وفي بحث الذين . (*) والغرض .

رة) الترفيع والتلويع 1/11.⁴

⁽١) الستعمى للغزاق (١٩٣١)

⁽T) الأشباء والتظاهر الأبن نجيم (177) Ak

⁽¹⁾ أستى لفطالب ٢٢ ١٢٠ ، ونايع القليم 19.41 (

⁽۵) این مایدین ۳(۱۲۸

⁽٦) كَتْفُ الأسرار الأصول اليزمون (١٣٤/) ، والمتصفى اللغزاق

⁽۲) التوخيم والتلويم ۱٬۲۰۳

⁽٨) السنصفي للمزاق ١١ - ١١٠

⁽١) لجلة الأحكام المعلية ما ١٠٠٨

⁽٦) المأسوى على الأشباء والنظائر الأو ١٠١

⁽٣) التوصيح والطويح الم ١٠٠٤، وكشف الأسوار كأصول طيريوي

اشتبال الصباء

التمريف :

 د في اللغة : اشتمل بالتوب إذا أداره على جسده كذا حتى لا تخرج منه بدء، واستميل عليه الأمر: أحاط به، والشملة الصياء: التي ليس تحتها قميص ولا سراويل.

قال أمو هبيد : انتشال العساء هواك يشتمل بالشوب حتى بجلل به جسده، ولا يرفع منه جانبا، فيكون فيه فرجة تخرج منها يده، وهو النافع .⁽⁽⁾

أما في الاصطلاح : فبرى جمهور الفقهاء أنه لا يخرج عن المني اللغوي

ويسرى بعضهم أن اشتيال المسياء هو ما يطفق عليه : الاضطباع ، وهمر أن يضع طرقي ثويه على عائفة الأيسر .

كيا أن الكتسرة من القفيساء يرون أن اشتسيال الصياء لا يكون في حالة وجود إزار.

ویری بعضهم آنه لا مامع من آن یکون متزرا أو غیر متزر.

ومنشة الخلاف في هذا مبني على النوب. (ال

(١) فيلا العرب ماما : (فيتل) .

صفتها (الحُكم الإجالي) :

٣ - مع اختلافهم في النصريف على ما تضمع فقد الخضوا على أن اختيال العسياء إن الكشفت معه العورة . كان حراما ومضدا للعسلاة . ولما إذا لم يؤد إلى فلك فضد الفضوا أيضا على الكواعة . ولكن حلها بعضهم على كراحة التنزيد ، (** ومعضهم على أنها كراحة تحريبية .

والأصبل في ذلسك ما رواه السيسحياوي عن أبي عوبيرة ولمي سعيد رضي الله عنها عن النب (الله على عن السنب) المشهال الصهاء، وأن بحتي الرجل بثوب لهس بين قرجه وبين السهام شيء. (17

مواطن البحث :

٣ - ينظر تفصيل الموضوع في: (لباس، وصلاة، وعورة، ومكروهات الصلاة).

اشتهاء

التعريف

١ مالاشتهاد في اللغة : حب الشيء واشتياقه ،

و ان لغراجع السابلة .

⁽۲) من مليمتين ۱۸ (۱۸ م طولان فائدة. والميسسوع شرح فليلب ۱۳ (۱۳۳۷ ط التكنية السنفية. ومعلق المسيطي ۱۸ (۱۳ ط طار ۱۳ التيكس، وكتستاف التشاع ۱۸ ۱۸ ما ط لتساز الت ، والتي لاين التامط (۱۸ (۱۸ مد ملكية الرياض، والميسوع ۱۳۲۲

⁽۲) مدیت آن النبر # دس هر نیستدین النسیان العین این المین این المین المین

والوغمة فيه ونتروع النفس إليه، سواء أكان ذلك خاصا بانساء أم بغير ذلك. والشهوة كذلك، وقد يقال للقوة التي تشتهي الشيء شهور. (1)

رلا يخرج استحسال الفقهاء له عن العنى النفهاء المعنى العنى النفهاء النفهاء النفهاء وأغلب ما يعتسون باستعساطم الفظل المتهاء الرحل في المراة ورغبتها فيه، وهوما يحده الحدهما أو كلاهما من للذ نفسية و يتحسومك القلب وميله، أو لذه حسية محول أعضاء التنامل؛ وذلك منذ النظر أو الملى، أو المائمة وما يترتب على ذلك من الحكام اللائمة أو المائمة أو المائمة أو المائمة أو المائمة أو المائمة من أحكام الالمائمة الحكام اللائمة المحكام اللائمة المحكام اللائمة المحام اللائمة المحكام المحكام اللائمة المحكام المحكام المحكام المحكام المحكام اللائمة المحكام المحك

الألفاظ ذات المبطق

 ٢ - الشبق : وهمو هيماج شهموة النكماح، فالشبق أخص من الاشتهاء . ٩٩٠

صفتها (الحُكم الإجالي) :

 لاشتهاء الطبيعي اللذي لا إرادة في إيجاده لا يتعلن به حكم، لقوله تعالى: (لا يُكانف الله نفسا إلا ومعها)⁽¹⁾ وتشوله عليه العسلاة والسلام: واللهم هذا قسمي فيها أملك فلا تؤاخذني فيها لا أملك)⁽²⁾ وتكن الحكم يتعنى بالاشتهاد الإرادي.

(1) لسيان العرب، والصباح الشير، والفردات للراضي، والمعيض الومية: مانة (لشين)

(۱) بن ملينين م 131 ط برلاي لقياء وطي تلمتان (173 وما بعدما ط حمطش اخليء وضع الجلس (1) ط دكية النبطح بليا

> (٣) المصباح للنع ملطة : وشيق) (1) حورة البقرة/ 581

 إلاء) حديث واللهم هذا قسين في إلى الله فالإعوام بلق في الا الملك، أخرجه هنوسائي وأبو داوه وابن ماحد والحديم بن حديث هاتلت ومن أله منها مرفوحه بأنساط مشارية ، وتقط _

وما تشتهيد النفس: إما مباح أو عرم.
أما الجساح: فقد حكى الداوردي في إعطاء
النفس حظها من الشهرات الباحة مذاهب.
أحدها: منعها وقهرها حتى لا نطني.
الثاني: إعطاؤها تجيلا على نشاطها.
الثانت، وهو الاتبه: التوسط. (1)
أسا الشنهاء الحرم فحرام، وأكثر ما يذكره النقها، في ذلك هو المتهاء الرجل المرأة الاجنبة، أو العكس، ويرتبون على ذلك أحكاما منها:
العكس، ويرتبون على ذلك أحكاما منها:

ع. الفاعشة العامة في ذلك أن النظر شهوة حرام فظما لكل منظور إليه من أجنبة أو عرم، لا زوجته وأمنه، لقول النبي ﷺ: من نظر إلى عامن عمراة أجنبة عن شهوة صب في عينيه الأنك يوم الفيادة من شهوة صب في عينيه الأنك يوم الفيادة من 10.

وخموف الشهبوة أو الشك في الاشتهاء بحرم معه النظر أيضاء والمراء كالرجل في ذلك بحرم نظرها إلى

أي عارة واطباعي : واللهم هذا السبي فيها أمثان الا تأسي فيها أمثان الأساعي وقراء المثلث والأساعي وقراء الطبق ورجع الإسلامي ورجع الإسلامية وكانا أعلد النسائي والداراطي وفات أجد النسائية والداراطي وصلة وقات أجد الأسواني 1942 عبر الكليمة السلطية . وحمون المبرد الاستان المسلطية . وحمون المبرد المثلث الإسمائية عبد المثلث والمثلث المبرد المثلث المبرد المثلث المبرد المثلث المبرد المثلث المبرد المثلث المبرد والمثلث المبرد والمثلث المبرد المبرد

(۱) حاضة صدرة يكسفل القبليري (۱۹ ۱۳ ط الحلي).
(۲) حضية حدرة تطريق علمان امرأة أجنية عن شهوا حب في حيثه الأنش المراقة المنافقة المراقة المنافقة المراقة المنافقة المراقة المنافقة المنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة

ب دحرمة المساهرة :

ه يبرى الحقيقة أل من مسته المرأة مشهرة حرمت عليه أمها ويشها ، وكذلك من مس أمرأة مشهرة أو نظر إلى أن أس والنظر مبيا المائدات المرأن أش والنظر مبياط (وطلس بشهوة أن ننتشر الآلة أو تزداد انتشارا) وهو رأى الحالكة أبضاء خلافا للشائمية والحتابلة ، وفي الموضوع تفصيلات كثيرة (** تنظر في (حورة - الموضوع نفصيلات كثيرة (** تنظر في (حورة - الكوف وي (حورة - الكوف وي) .

مواطن البحث :

. . الاشتهساء أو الشهسوة تتعلق به أحكسام عدة كنفض السونسسوء ويطسلان العسلات، وإيجباب الغسل، وحد الزنم إن أدى إلى مباشرة في الفوج، وتنظر في (وضوء، وطهارة، وصلاة، وزنم) الرجل إذا كان بشهوة، أو حافت، أو شكت في الاشتهام.

وهذا بالنسبة لن يشتهى من رجل أو امرأة. أمنا الصخيرة التي لا تشتهى، ومثلها العجوز فإنه بحل النظار والكس، لا نصدام عوف الفتنة، أما عند خوف الفتنة فلا يجوز أيضا.

وسنتنى من حرسة النظير ما إذا كانت هداك ضوورة كالعيازج، أو الشهيات، أو الفضياء، أو الحقية للنكاح، فإنه يباح النظر حينك ولو مع الاشتهاء (1)

يصفا باتضاق الفقهاء مع تقصيبلات تنظر في مصطلحي (النظرة واللمس) وغيرهما



(1) التمرح الصميح (۲۲ الا ۱۵ الاسارات، ومع الجابل ۱۹ الد. والحداية ۲/ ۱۸ وصايعتاها طالكتية الإصلاحات وبن هابدين ۱۹ از ۱۹۵ وصايعتها، ۱۸ ۱۸ طروقان ثالث ومني المحاج ۱۲ ال ۱۸۹ طروقان ثالث ومني المحاج الرحم الاستخاص المحكية الرحمي ۱۹۸۶ وما يعتما الم مكية الرحمي

(۲) ماهای ۱۹۳۷ واین مطعم ۱۹۳۳ طایولای لوی ۱۹۳۰ م خابولای اطلام واللمی ۱۹٫۳ ماهی وسط میلفس ۱۹۸۴ و طلیقاب ۱۹۷۴ طاهار طعمونهٔ براون

تراجم الفقهاء

الواردة اسماؤهم في الجزء الرابع



ينلاد الروم، وسافر مع فيسولك إلى ماوراه النهر. ثم رحل إلى شيرار، فولي فضاحها. ومات فيا.

من تصاليفه : «النقر في العرامات البشر» والغاية التباية في حيفات الغراء ((والتقريب النشر في القراءات العتراه والأغداية في علم الرواية () ، ولا تجرر الهيميرة

(الضوء اللامع ١٩٥٩)، وشفرات الذهب ١٩١٠). ٣٠. وتعيم المؤلفين ١٩٩١)، ٦٩ (و وأعلام ١٩٧٤).

البن الجيزي :

فقعت ترجعه آن ج ۲ من ۲۱۸ ابن الحاج : هوهمه بن عمد المالكي :

تضمت ترجاه ف ح عس ۱۳۵۰ این اطاحیه :

تقدّمت ترجت في ج ١ من ٣٢٧ ابن حبيب :

تقدمت نزجت في ج ٦ ص ٢٧٠

ابن حجراللبندي:

تغدت ترحت في نج ١ ص ٣٤٧ أبن دفيق العيد (٣٤٥ – ٣٠٧ هـ)

هو محمد بن على بن وهب بن مطيع الموالت ، نقي العيس الفتيري . العروف كآيه وجده بابن وقيق العيد . قاض ، من أكابر العام مالأصول ، عميد ، المسل أيه من منتخاوط (بعم) النقل إلى قوص ، وواد عل ماحل الهمر إشمر ، وقيق بالقاهم .

من تصانبغه : «إحكام الأحكام في شرح عدة الأحكام» في الحديث ودأسول الدين» و«الإنام في شرح الإلكام» و«الاعرام في بهان الاصطلام».

(البغور الكيامشة ١٩١/، وتشفرات النفصيب ١٩٠، والأعلام ١٩٧٧).

> این رشد : هوآبوالولید الجد آواطفید : تقدمت ترجمها فیج ۱ مر ۲۳۸ این الزیر:

ا تقدمت ترجت في ج ١ من ٣٥٩

آ

إبراهم النخمي : تقدت ترجته في ج ١ ص ٣٢٠

ابي أبي لطب (١٠٥٧ ــ ١١٣٥ هـ)

هو ميدالشادرين ميرين جدالقادرين عيرين أي تنفسه أبوالتي، طنيل الديشي. فتيه، فرقي، مولي. أعد عن الشيخ عيدالياتي اطنيل والشيع عندان المطان وعسد من عبيد الحيثاري وغيرهم، وأخذ عندخان لا يحسين وانتشسو به، وأكان صاحاً عابداً شائماً معرد،

من تعسانيف : «تين اللّزب بشرح دليل الطالب». لرمي الحبيل في فروج الله الحبيلي.

رين [سلك لدرر ۱۹۸۳، ومصحم الكولفين ۱۹۹۹، والأعلام ١٩٨٧].

ابن أن نيلي:

تقامت لرجته في ج ١ ص ٣٢٠ __

ا این بدران : هر صدالقادوین آخد : تقدمت ترجه و چ ۲ می ۱۳۰

ا عدمت ترجه ان ج ۳ می ۱۵۰۰ این نیمیهٔ :

نقامت ترجته أياج واحل 277

ا ابن خَرَجَجُ : هو هيدالملك بن هيدالعزيز : انتدبت ترجت في بر ١ ص ٣٢٦

ابن الجزري (V#1 _ ATT _)

هو عبد بن عبد بن عدد بن علي ، أبواخر، العري الدمشيّ ثم الشيوازي الشافيء النهو بين الجزري. مشريء، جوّر، صدت حافظ، مؤرّع، مسر، فقه ، مشارك أن بعض العوم، وله ونشأ في ومشيء وابني تها عدرة سناها «دار الترآن» ورحل إلى صر مرازأ، ودخل

ابن السمعاني :

تقدمت ترجه في ج ١ ص ٣٧٩ ابن مير بن : تقدمت ترجه في ج ١ ص ٢٥ ابن شاس :

نقدمت ترجته في ج ۱ ص ۳۲۹. ابن شيرية :

بن او تضمت ترجته في ج ۱ من ۱۹۰

ابن شبطا (۲۷۰ ـ ۲۰ ه.)

هاو عبدافواحد بان احدیق بات احدای متااناین شیطان آپوالفتح و البطادی و مقری و بصروفاهر بیش توق فاصف

ا من تصانيفه: ﴿ اللهُ كَارِ فِي الغَرِ مَاتِ الْمَشْرِةِ ﴿ .

[معید المؤلمین ۲۰۷۱، وکشف انتفود ۲۰۲۱]. آین کابلین : تقدمت ترجیه فی بر ۱ ص ۴۳۰

بي ديمبر ابن عامر (۸ ــ ۱۱۸ هـ)

هوعيدا لله بين عامر بين يدين تسميه أبوعير ف. اليحميسي الشامي العد القراء السينة . ول تضاء دمشق في خلافة الوليت بين عسم المات . ولد في الباق - في قرية المرساب، والنمال إن يشير والي أليمة وغيرهم . وحد أخوه معاوية والنمال بن يشير والي أليمة وغيرهم . وحد أخوه عدالرض وربيعة بن يزيد وعمالرض بن يزيد وغيرهم . طال الذهبي : مفرى «الشامين، صدوق في روية المبيش . [يسابيس التسابيب الروية المبيش .

٢/٢١٤ والأملام ١٩٨١).

اين مياس:

تقدمت ترجته أي ج ١ ص ٣٢٠ الت عادال :

ابن عبدالر : تشمت ترجته أرج 1 ص ۲۰۰)

ابن المعرق الثالكي :

تشبت ترجه في ج ١ ص ٢٠٠١

اپن عوفة : هو محبد بن محمد التونسي : نقصت ترجد في ج ١ ص ٢٣١ اپن عليل الحميلي : تقعمت ترجه في ج ٢ ص ٢٠١

ابن علان (۱۹۹ – ۱۹۹۷ هـ)

هو هسد من علي بن هسد ين علان السكري . الصديق العلوي ، الشاقعي . مغسر علايا حديث ، مشارد في عدة علوم ، وبائر الإحدولة من السالوج وعشرون سنة ، ومع بن الرواية والدراية والعم والعمل . وكان إن ما تقد من أفراء أمل زباد معرق ومفظ والقرار وعبط خديث رمون الشعيل الشعلية وسعر .

وند مكناء وشأ وترفي بال

سن نصمانيشه : «الفنيوسات او بانية على الأنكار الشورية » و«مثيرشوق الأدم إلى جع بيت الله الحرام» و«صيباء المسييل » و«دليل الشاخين لطرق راباض العدمين».

ا خيلاصة الأكس (۱۸۹۸)، ومنجم الؤلفين (۱۸۹۱) قاد والأعلام (۱۸۷۷) [.

ابن عبر:

انظامت ترجنه اي ج ١ ص ٢٣١

ابن القاسم : هوعبدالرجن بن القاسم المالكي : تقدت ترحمه في 1 من 477

ابن قنية :

تقدت ترجه في ج 7 ص 741 ابن قدامة : هوعبدالله بن أحله : تقدمت ترجه في ج 1 ص 777

ابن کتبر (۲۵۹ ــ ۲۸۰۳)

هو محمد بس إسدعول بن صوري كتبر، أبومنانث. البصروي، ثم الدشتي، الشاعمي. (أبوه الحافظ ابن كتبر. البسر. المؤخ المشهور) عدث، حافظ، مؤخ.

ابن هبيرة الوزير : القدمين ترجمته بل ج يا ص 🗝 🗝 امن الحمام: فطلعت كرحمته في ح ١٠ من ٢٣٥ ابن وهب : هو عندالله بن وهب المالكي : تفدمت ترمت في ج ١ مس ٩٣٥ أبواسحاق الروزي : المقدمت برجته في ح ٢ من ٢٦١ أبرأهامة ز تقامت ترجنہ فی ج ۳ می ۱۹۹ أبواليقامن تقدمت ترجته اي ج يا من ۴۹۹

أبوبكر الإسكاف (٢ ــ ٣٣٣ هـ)

حوصه بنزأحه أموتكر الإمكاف المحي طب حنق الحام كبير صليس الغارر أعد العفاعن عمداس حمدمة وعمل أبل مسلميت الجوزجال ونعفه عليه أبو يكر الأممش محمد بن محمد وأبوج مفر الفندواني.

من مصاحبه ۱ «شوم الجامع الكر للشيان « في فروع المناحقي

والحوصر النصبيلة وإروى ودمور والمواند الهواص ١١٠) ومجمد الأولس ١٩٠٨).

أبريكر السخى (كان حبًّا ١٩٤هـ) عبو عسمه أم أحد الحِيثِ الرَّوْداري، أبو يكر البضي،

مَنْ تَصَالِقُهُ * ((جَامِعُ القُوافاتِ) ().

إمستم اللزمان ١٩٧/١.

أبومكر الخلال بالقامت موهند في م ادعن ٢٣٦ أتوكر الصديق وا تقدمت ترجت في م ١ ص ٢٣٦ قايالين حجر : وسمع معي يدمثني فريط ال العاهرة، فسنع من بعض شيوفنا، وتمهر في هذا الشأن قبليلا وتخرح بابن النجيب ودرس في منيحة حديث عد أيا بتربة وصاح

إشدرت القصب ١٠/٣) والضود اللامع ١٩٨٧، ومعجم المؤلمان وارواه إر

> المي افاجشون ز تقدمت ترجنه ورج ۱ من ۲۳۳ ابق مبحود ; القدمت ترجت في ج ١ من ٢٠٠١ ان اسبب : هومعه بن السبب : تعدمت ترجه في م ١ من ١٩٥٦

اس مقلح (۷۱۰ رفیل ۲۱۷ ـ ۷۱۳ هـ)

هو ته منه بين ما فالملح بن عمد من مهرم، أبوته دالله شبعس المدين المقادسي اقراداس أم الساعلي فليس أصول، محدث، أحلم أعل صورة بدعت الإماء أحد بن

أخذ هن الري والذهبي ونق الدين السبكي وغيرهم. رله ونشأ و بيت القدس وأول بصاحبة بصفق.

من تصاحبه : «الآواب الشرعية والم الرعبة». وه كتاب الغروم و ودالكت والموائد السنوة على مشكل أمحروالاس بهبية الرواشوح كناب المنتمان

[الشرر الكاعنة ٢/ ٢٦٠] والنبعيُّم الرهوة ٢٠١٥٥. ومعمم المزلص ١٤/٩٢، والأعلام ١/٧٣٣]

> ابن المندر : المقدمت مرحته في ج ١ مي ٢٧٩ ابن الموازز: هو محمد بن إبراهم المالكي: تقلمت ترجيه ل ج ٢ من ١٠١ امل نجيم : عدمت وعندل م ۱ می ۲۳۱

أبوبكرين العرايا : تقدمت ترجمه أن ج ١ ص ٣٣١

آبولور:

تقدمت ترجته ي ج ١ من ٢٧١.

أبوجطر المندواق (٢ ــ ٣١٦ هـ)

هو محمد بن عبدالله بن عمد بن عمر. أبوجخر البلغي الهندواني. إمام جليبل البقدركان على جانب فطيع من الفته والذكاء والزهد والروع، و يقال له أبرسنيفة العبدر.

تسف على أبي بكر الأعلش وروى المديث من همد ابين عقبيل البيلخي وفيره. والمتواني بكسر الماء وضم الدال المهلة نسبة إذراب هندوان هاة ببلغ.

وتنفقه حضيه نصرين عسند أبوالليث النقيه وحامة . برة.

[القرائد الهية ١٩٧٩]، وشقرات الأهب ١٩٧٣]، وهدية العارفين (١٧/١).

أبوحاهد الإصفرايني:

تقدمت ترحته بي ۾ ١ ص ٢١٠

أبراخين البخاري (444 ـــ ١٤٣ هـ)

هو على بين صهد بن عبدالصحد، أبوالحسن، السخاوي، الشافعي، عالم بالقراعات والأصور والفنة والتعمير، أصد دشق، وقل ميا ممن دشق، وقل ميا من نصاف في المبال الفراء وكمال الإقراع، وها مدانية المرتاب» إو والمكوكب الوقاد» في أصول الدين، والمباوه الكلة» في الحديث.

(الأهلام ١٩٤٧)، ومعيم المؤلفين ٢٠٩/٧، وكشف المقابون ١٩٣/١).

أبوحفص اليرمكي (؟ ــ ٣٨٧ هـ) هـر مـــر بن أحد بن إبراهيم بن إسماعيل، أبرحفص

البيرمكي، الحديل، فقيه و عدت. كان من الفقها م الأه مان الله أن الزهام ذو القباء الواسعة . حدث من ابن اله يات ، والقطبي ، صحب عمر بن إدارا لفارق، وأبا علي السجاء ، وأبيا بكر فيدالم بزء وفيرهم، تبق في جادي الأول ، وفي مقرة الإمام أحد بن حسل .

مان تحسانيف : «انجمعيع ما و«كتاب العيام». وه كتاب سبكم الوالدين في مال ولاهما له وه شرح بعض بدائل الكوميم 4.

[الميسقات الحسابة ١٣٤٩، ومعهم الؤلفين ١٧٩/٠]. وهدية العارفين ١٧٨١/١، وكشف الطون ١٤٤٢/٢].

أبوحنيةة : تقدمت ترجت في ج ١ ص ٢٣٩

* G* * - -

أبرحان الأندلس (١٥٩ ــ ١٧٤هـ)

هوعيسه بن يرسف بي علي بن بوطف بن حيات، أموسيان، الغرناطي الأندليي. منس، عدت، أدبيه، مؤرم، تحري، لغوي، أحدً القراءات من أي جعفر م الطباع، والمربية عن أي الحسن الأبذي وابن انصاته وفيرهما.

المسلم الخديث بالأندلس وافرينية والاسكنارية والدياهرة واخيجاز من أنوازيسالة وخلين البخأء وقول تقريس النفسروالتعورية، والإفراء بجماع الأقر

من تعبيانيف («البسم الخيط » في تضيع الفرآن، وه تمين الأرب » ، في فريب القرآن، ولاعقد اللآلي في القراءات البسع العولي » ، و«الإعلان بأركان الإسلام». (مسفوات السفصي ۱/۱۰) ، ولا معجم المؤلفين

إشافرات الناهيب ١٩(٣/٦) وفاعجم الولفان ١١٢ جان والأعلام ٢٦/٨].

أبرخلف الطيري (؟ -- ٤٧ هـ)

هو عدمه بن عبدالملك بن علف، الطبري السلمي الشافعي، فقيه ، موق. تفقه عل التيخيّ التقال وأي

ا منصور المعاادي ، نسبته إلى بأنه له يا اسمه ۱۱ سان ۱۶ بازیج مسکونان

من تعمانيه : ((الكارة « في الفقه و « نوح الهنام لامن الشامي (في أروع المعم الشاعمي ، و(معي على مقتضى الدين في .

إطبقات الشاهبة ١٩٢٣، ومعمم الزعين ١٩٢٥، والأعلام ١٩٢٧].

> آبو اخطاب : نقدت توجه ق م ، می ۱۳۲۰

أبواخير الأصبياني وسنع سندهمس

• و مبدالرحم بن عمد بن أحدين حداد، أواخير الأصبحاني ، كان من الأنف المعاط الإنجار بن عموظ مي قيس : المسحميسان بالإستاد، فالدين النجار : مفاط الحديث كام يضطره على الخافظ أي موسى . حدث على أي على الحداد، وأي القامد بن احديث.

[غُذَرات الدهب ٢٤٥٨/٤ وطفات اللهاط ١٧٤]

أبوداود : تندست ترحت ق ح ٢ ص ٣٣٧ أبوذو: تندست ترجت ق ج ٢ ص ٢٠٠) أبوزاهم : تندست ترجت ق ج ٣ ص ٣٤٧ أبوالمعود :

ا تفدمت نرجته في چ ۳ من ۳۹۷ أبومهيد الخيري :

تَقَدَّمتُ لُرِجتَهُ فِي حَ ١ مَن ٢٣٧

أبرشامة (٩٩٩ = ٩٩٩ هـ)

حو ميدالوجي بن إستاجل بن إبراهم . أبوالقامل، التقدمي تم الامشق شهاب الدين أبوشامة ، هدت ، منس

فعيد أسوي، مترىء طارك ي يعمل العومي موتده في مستسى، وبها مستود ووقائد. ول به متيخة دار المهيد الأشرقية، ودخل عبداك له في صورة مستغيرة عمرياه، قوض ومات.

من تصافيفه: التاريخ دمشق به والمعردات الشراء الدوه الوميول في الأميول، وفاريواز المعالي الد ولا ناريخ الن هذا كراه

إِنْ فَكُرَةِ الْخَفَاطِ (/*3) م وشدرات النَّاعِبِ */٢١٥م. والأُعلام (/*4) وصب المؤمن */١٢٥ أ.

أبرعيد

القدمت ترجته في م ٦ مي ٣٥٧

أبوغمرو الداق (٢٧٦ ــ ١٤٤ هـ).

هو عشمان بن سعيد بن حثمان أنومر والدائي الأنوي المؤرى، أحد مقاط الملايث، ومن الأثمة في علم القرآن ورواته وتصرف من أعل دائية بالأعدالي، دعل الشرق، معج ورار مصر، وعد فتيل في طده. له أكثر من مائة تعسيس.

وكنان بضول: «ترايت شيئاً قط إلا كننه، ولا كتب إلا حفظته، ولا حفظته فنميته

[شفرات الدهب ٢٧٢/٣، والسباج القعب ١٨٨. والأملام ٢٩٦٩/٤].

أبر فرانة (٢٠٠٠ ــ ٢١١هـ)

هدو بمشوب من رسداق بن فبراهم ، أبوهوامة ، التسمايوري أم الاستوابسي ، من أكابر حفاظ اخديث . أن يا توب بالترجية اخديث . وأحد بن فأرهد وها من يذكان وغيرهم . وحدث عنه مخاففة أحد بن علي أم ري وأموعلي النبسايوري وأس عني . طاف الشام ومعر والعراق و لمحاز واخر برة واليم وبداد خرس في طلب الحديث ، واسعر في المحارات قولي به والوال و لمحارات قولي به . وهو أول من أذهل كاب الشافي ومه مه إليا .

الأزمري :

تقامت ترمنه في ج ١ من ٢٥٠

هو آسام، بن زيد بن حارثة بن شراعيل، أوهمد. مسخالي جليل، ولد بكة ونشأ من الإسلام (لأن باء كان من أول الناسي إسلاماً) وكان رمود الله صلى الله عليه وسسم يجلم حياً جاً و ويخرابه نظره بن سطيه : الحس والحسين. قال الن معد : مات الهي مني الله عليه وسلم ومه عشرون منة ، وكان أثم، على جيش عضم فات الهي مني الله عليه وكان أثم، على جيش عضم فات الهي عمر رضي الله عنه يجله و بكرم.

. أوقد روى هاز أساسة لمس النصيحانة أتوهو يوة والس عيمانس، ومن كيبار استايدي أوعضان الندي وأبو واثل وآخرون . ومضائله كثيرة وأحادث تنهيرة

[الإصناب ٢١/١)، وأسم النمايية ٢١/١، والأعلام ٢٨١/١).

> أشهب : هوأشهب بن عبدالغزيز : تعدمت ترجت في ج ١ ص ٢١١

> > اصغ :

تقدمت ترجه في ج ١ مي ٣١١

إمام الحرميل الجويني : القدمت ترجته ل ج 1 من 840

أم سلعة ز

تقدس نرجتها واح احر ۲۵۱

أنى بن مالك :

القامت تربت فيج الحرافة

الأرزاعي:

القدمت تُرَجِنه في ج ١ من ٢٤١

من تصانيفه : «المحيح المنه» وهو غرج على -صحيح سلم، وله جدر يادات.

أَنْذَكُرهُ المِغَافُ ٢/٠)، والأعلام ٢/٠٠)، ومعجم الوَّهُن ٢٠٩٤ [.

أبرالقاسم (٢٠ ـ ٣٣٦، وفيل ٣٩٦هـ).

هو أحديس عصمة أو القائم العمار البلس الحقق . العكيم الحدث، تعقد على أي جسر الفيدالي وسع ته الحديث ووي عند أبوطي الحين بن الحسن، وتعقد علم أبوجاهد أحدين الحين الروزي، وتبل أي المنة المذكوة التي ترق فيها يويكر الإسكاف.

أ (الجواهر النصيلة ٧٨)، والغوائد البيبة ٢٦].

أبوقنادة :

تقدمت ترجنه في ح ٢ من ١٠٠

أبو موسى الأشعري :

يقدمت ترجت في ج ١ من ٢٢٨

أوفروان

برسویرد. تقیمت ترون آن بر ۱ من ۲۹۳

أبريط القاضي:

.برد. ق انقلات ترجانه أي ح 1 مس 1712

أبريوسف

نشت تربت أن ج (س 179 الأبياري (479 مـ 1994هـ)

دريان براسداميل: درعل بن إسماميل:

القدمت ترحت ج ٢ من ١٠١

الآتامي: هو خالد بن محمد :

المنت ترجه في ج ۳ ص ۲۹۹ أحمد (الإمام) :

تقدمت ترحق في ج ١ ص ١٣١١

الأذرعي ومواحدين عدانه

المقدمات ترجته فياج الأمس الألا

أيوانية ، الدميري, فاضي افتضائه ففيه, ساعظ، حامل لواء الدهب للدكن بصر، وليه الرجع عنان.

أخد من المتأميع خطيسل تاليمة، وله تفقه والتعم بناشرف الزهري وغيره . وسمع منه أنه منهم الأقشيسي وعبدالرهن البكري والشمس البساطي وغيرهم.

من نعابقه : «الشي كيون، ودالشي الوسيطان. و«الشيخ الصنفرة كمهما على تفتعم شيخه خليل. وذالإيفادي.

(شنهرة الشي الركبة من ١٣٣٩، وكاشف الظنول ١٩٢٨/٢].

> الهوفي : هو الشيخ متصور بن بوتس ، الحنيلي : القدمت برجم في م 1 س 100

- بدات رجم و - اليجوړي :

ا تقدمت ترجمہ اِل ج ۱ میں ۲۹۹ م

ا**لبغي** : تقامت نهت ق ۲ م (۱۰۷

ت

القرناشي :

كهدمت فرهندار ج ۴ من ۲۹۳

ٹ

التوری : انقاب نرجه آن و ۱ مر ۳۹۰ ·

ائبارتي :

بغدمت ترجنه أي ج ١ من ٢١٢

بريدة:

... تضمند ترفت في ج ١ ص ٢٠٤

خرالتر بسي (۱۳۸ ــ ۲۱۸ هـ)

هوشرين عائدين أي كريه مدااره را الفريسي، المحدوق درف مطلقة را المحدوق درف مطلقة را أدان محلوق درف مطلقة را أدان محلول المحدوق المحدوق

ا من دستانيه - «الترميد»، و« ﴿إِمَا هَالِ وَهَا رَفَّا مِنْ عَلَى حِنْ وَ«المَرْضِ»،

الأعواد البية وأن والمعوم الراهرة ٢٩٧٢ م. ومعهم المؤلفين ٢٠١٢ و. والأعلام ١٩٧٧ [.

سلال:

العلامات فرجمه والحاج عن العام ا الماد معامل الماد ا

 $\chi^{1} = VY(0) \times V^{1}$

الهو مراء من عدمائه بن صدة المزيز، زاج الفي،



ا حقیقه : انقدادت ترجته فی ح ۷ من ۲۰۱

حناد بي تايت (؟ ـــ د ه هـ)

هو حسان بن ثابت بر الدين أواؤنه ، احروي وأنف اري، المحاي شاهر غي ميل أنه عليه واللو، وأحد الأعسرين الدين أوركوا الاعالم، ولإسلام عالى سبي سبة في الماعلية، وشها في الإسلام ، وي مي الي صل قة عليه وعلم، وعمد الرامي عازت وسما بن السيسة، وأنو سيسة بن ميدالرجي وراما بن الت ومرحي

ح

غ ينشجه الع النبي صلى اقد عليه وسلم مشهدة للمة أحيالهم. وكانت له تاميرة يستطا بهر عيب. ونوبي الي المريد

الإسباب 1/277، وينتب الروابب 1/296. والأعلام 1/277].

الحسن المصري:

انشنٹ ٹرمند ہے 5 میں 193 انگسن بن زیاد :

نفيت نرجه في ج ۱ ص ۳۶۷ الحصفكي :

غيدات ترجته يي ج. ۱ من ۲۹۷ الحطاب :

ا ثندیت ترجیہ ہے ۲ ص ۲۹۷ - الحقیائی ز

اعدات ترجمت في ح الاحل ۲۹۷

جابرین عبداللہ : تقدمت ترجنہ ایاج ۱ ص ۲۱۹ جمعرین مطعم :

نقدت ترجه أن ح ۴ مل ۲۵۲ الخرجاني (۲۰ ۷۰ – ۲۸۸۵)

هو على من همد برحي المروب بالبيد التريف. أموا قسير : اجرحاني : الحسيق ، الحيق . عالي حكيم. مشارك أن أنواع من الطوم فراد عمره المعان اطاء الماملين ، المنتخار أماظم المسراين . في حاق والخلق والتواضع مع المعراد.

ولله کی تناکمو (فرم. بداراباد) ودیمی بی شهرار واژنی

من تصانيف : «النسر بعات، والترج بواهد الإيمي»، والشرح السر جيدالي والرسالة في الأأمول الحديث ال

[الفود اللامع ٢٠٠٨]، والنوائد البيئة ٢٠٠٨. ومعمر المؤلمين ٢٠٦١/، والأملام ١٩٠٨].

الجُغِيري (۱۹۰ ـ ۷۳۲ هـ).

هو ليعرفهم بن عمرس إبراهم من سئيل أمواستاق. الحاسموي، والشهر ساحسري، عالم بالفر الذن من ففها. الشافعية، ولد نفقه سعر (على العراث، من مانس والراة) وسكن دهشق مدة. وقبل عال.

ا من تصافيفه : « حلاصة الإخابة به، و « تربعة المرية في الفراءات المشوفة و « عقود الجمال في غير بد المرآد بهر و «شرح المنافية به

[البنداية والبابة (١٩٠٥) والدرر الكاديد (١٠٠). ومعيم المرافي (١٩٥) والأسلام (١٩٥)

الخلي : حواواهم بن عبد الحلي : تعديث برمت إن ۳ من ۲۰۱ حاد بن سلمة : عدمت برجه في ج ۲ من ۱۸۰

حيل التيالي (١٩٣ ــ ١٩٣ م.)

هو مستق من إسعاق بي طبيل من هلاك أوعلي. الشمساني، محمد، طرخ، من طفاط الحامد، أكان ثقة أحة عن ابن عمد الإطاع أحمد والحامل

سلم آیا تعر وعنان وهند آن شدانه اوآندار از وعرامی چه آن هنده در اصناعت وکنوریای اعتراب عمله این عند وغیرشیا

ا فراً هما بهت (۱۹۱۱ رابع من واللمي در وراعد این از د کرهٔ اهم اظام ۱۹۱۶ را در بغ بقد د کردری ومحم الزّادر د ۱۹۲۸ را و آمام ۱۹۹۲)

خ

ا أرقي :

الغداء لرمته في ح المس ١٩٠٨

اخطاف

تقدمت ترجت في ج ١ م ر ٢١٨

الحنظيب الشريبين) مقدمة رجنه في م 1 من 140

خليل: هوخليل بن (محاق: تقدمت ترجته أن ج ١ ص ٢٩٦.

نالسارهي :

المعاوي ا تعدب ترجيه إن الاحل 144 العرام

الله ما رامزه الراج (من ۴۵۰ الفاسوق

تمدمت ارفته في ج 1 من 1 م

J

الواقعي : نقدت ترحمه في ٢ مس ١٥١ رباح بن المعترف (٢ – ٢)

هور ماج بين الدخرف، وقال الطري : هروين من عسرو بين المعترف بين صعيوان، أبوطسان، المرشي الشهري، وقيل غير ذلك، وذل الريوس بكار له حسدة أشلم بوم المتح و معوواك عبدالله من راج القليد الشهور. وذكر الريوس بكار أن عسم طريه ورباح بغنيم غناء الركيان فقال راطفا ؟ فقال با صدار من حوف : غير مذماني بعشرها السفر، فقال : إذا أكثم فاعلين فلوكم شعر صراري الحساب .

[الإصناعة ٢/١٤م، وأسند النضابية ١٩٦٢، والاستياب 4/١٢/٦]. والاستيناب 4/١٤مة].

الريام دنت معود (؟ ــ عرف ا هـ).

هي الرسيع بست مدود بن عشران السجارية الأحمارية مستقران السجارية والمساوية مستقرة من أو تا الشأدي الإسلام البعد رسيل أن عليه وسلم بعد اليقوان تحت الشعرق صحته في عزوته قالين الكيما متزوج رسون أنه سبق القرم وعدمهم والدوي الرحم و وعدمهم والدوي التوجي ورد الفلل والحرمي إلى الدينة والتي يتته وسلم كشيرا الانتشارية ويتس والكر عدما والتي الأيام ما والد

| الإصباب با/- ۳۰ وأسد البدية (۱۹۹۱) والأدباع | الإصباب با/- ۳۰ وأسد البدية (۱۹۹۱)

ربيعة الرأي (١٣٨ هـ)

هو ريمة من يورم التيمي بالولام أوهمان الذال.
المحروف بريمة الرأي إماء حافة عليه عجب كان إصبراً
يالرأي ، وي هم أسى والسائف من يزيد وحلفة بن
قسس الروق وعبرهم ، وعنه يميي من سبد الأعماري
وطاك وشعة والشبابان وغيرهب على ان الاحتواد : ما
رأيد أحياة أحملة لهمة من ريمة ، وكان صاحب الفيوي
بالمايت ويه تحقيه الإمام مالك ، وقال السجل وأموام

(قد كرة الحدظ ١٩٨٨، ونديب الناب ١٩٨٨. والأعلام ١٤٠٣].



. الزوكتي : - تقدمت نرحته في ج ٣ من ١٩٠٣

الزمري:

الرحويو -القدمت لرجنه في ج 1 من 100

س

السبكي : هر علي في عبدالكافي : تقديد ترجه في ح احل ٢٩٠ تعديد ترجه في ح ٢ ص ٢١٦ المرحمي : تقديد ترجه في ح ٢ ص ٢١٦ تقديد ترجه في ح ٢ ص ٢٩١ معد بي ألم وقاص :

سيطاني ألي وقاص : تقدمت ترجه إلى ٢٠٥ س ٣٠١ تقدمت ترجه إلى ٢٠٥ سيلة ٣٠٤ معيد بن المسلم : تقدمت برجه إلى ع ٢٠١ س٢٠١

السمهردي (۱۱۸ – ۱۱۱ هـ)

ه وعلى بن عبدات من أحد بن عبدى: أبواحس. الشاقمي الخبستي، الدوات بالسهودي، عرام الديد المسورة ومقتبان ققيه، وديسمهو، أن مصره يعنأ باد واستوطى الدينة البورة وتول باء

من مصاليمه : «الفناوى» محموع فاويه، وظهراه. التطوير» في قصل العلم، وطالغمار على اللعال» رمائة في الحديث، وجوذه الوفا بالتجار دار الصطفى «.

[النصوم الكلام + 1929 ، وتقرات الدهب 14- في ومعيم المؤلفين (1937 ، والأعلام (1936).

مريد (؟ ــ ۱۹۹۰هـ)

هو سو يماين معينه بن مهيل القروى، أبوهما، الفيات ي . (مسينته إلى الفيات) الي أي عامة ي العراق) الشرفيلالي : تقدمت نرجت فيج ١ صر ٣٩٩ الشروافي : هو الشيخ عبدا لحبيد : تقدمت نرجته و ج ١ ص ٣٩٩ شريح : هوشريح بن اخاوث : تقدمت نرجته ايج ١ ص ٣٩٩ الشعبي : هو عامر بن شواحيل : نقدمت نرجته فيج ٢ ص ٣٩٩ الشيخ عليني : تقدمت نرجته فيح ٢ ص ٣٩٩ روى عن مالك، وصفعى بن مدرق، وهادين زيد وغيرها. وها صلى وإنن ماجة وعيدالا من آخذ وغيرها. ضال أبو حام: صدوق. وقال أحدد: مشروك. وقال الشسائي: ليسل بنفة. وقال اللعي: من أوجة الطارع شاح وأخر ونقس حفقه قال في حديث الدديث عدكوة. [تذكرة الحماظ ١٩٤٣]، ونقرات الذهب ١٩٤٠]

أنه كرة الحيفاظ ۴/۱۰)، ومنفرات انفجب 1/ج. وفاريخ بغداد ۳۲۸/۱، وطبقات الخفاف عن ۱۹۸]. ...

الميوطي: القدمة ترجله ف ۾ 1 من 194

ش

شايح مسلّم الثيوت : موهميه الله بن عبدالشكيو : تقدت تربت في ج 1 مر 171

> النافعي : تقديت زحته في ح 1 مر مدح

تقدت ترجه فرج ۱ مر ۱۹۰۰. التاطبی (۱۳۵ – ۱۹۰۱ هـ)

هو ألف سم بني فيرة بن حلف بن أحم، أبوعه، استساخيي الرعية، المستساخيي الرعيةي، مفرىء، مفوى، ممارية على المستساطية إحدى قوى ترقي الأندلس، وقول بالقاهرة.

و من تيميانيف : «حرز الأماني ووجه النياني في النفر مات ليميم ه، و«حيث العجاد بي أمني العامد في فظيم النفاع للعاني»، و«خاصمة الزهر في أهداد آيات المعير»، و«نتمة الحرز من فراء أنة الكرة».

[شفارات الذهب ٢٠١/٥]، ومعيم المؤفين ١٠٠/٥). والأعلام ١٩/٦].

> الشيراملسي : تقدمت ترحمته في ج 1 من ۳۰۰

ص

صاحب الدائع : و: الكاسائي صاحب الدو: هو الحصكي : تفديت ترجه في ح ١ ص ٣٤٨ تقديت ترجه في ح ١ ص ٣٤٨ صاحب كفاية الطالب : و: علي المنابي. صاحب الحيط : صاحب الحيط : صاحب المغين : هوابن قدامة : صاحب المغين : هوابن قدامة : تقديت ترجه في ج ٢ ص ١١٩ تقديت ترجه في ج ٢ ص ١١٩

صاحب باية افتاح : ر : الرطية هوعيد بن أحد : تقدمت ترجه في ج ١ ص ١٩٥٢ عامرين وبيعة (٢٠٠٠ ٣٣ هـ ، وفيل غبر ذلت).

هو مامر من ربيعة بن كمي مالك الدوي، الوعدائي العدوي، جحاي كان أحد المبقد الأولي. وهاهر إن أرض المبات المحرتين، وشهد عداً ومالر الشاهد رون عنه جاءة من المحانة، مهم: بن عارة عاد الناء.

س الزبير. - وكارز مين هيب عيسر له فدم الحابية واستحاف مخامان

على أدينية أروفال لين سعد "كأن الحظائب قد نسو عمام فيكن لا يشقال مهاء ها مرس الحظائب حتى زال أوقه تعالى والديومة أنا أنهياً)

[وميان ۱۳۰۶) در ووستيمات ۱/ ۱۹۰۰ وطنات پر ممار ۲۸۹/۱].

عبادة من الصاحت (٣٨١ في هند ٣٤ هـ)

هو مادة من العالمات من قسل، فواتوك و الأعصاري الفيروجي الصحافي من الموضوعية بالازم شهداء أن وق ك ابن سجعا كهاب أحد اللغ و دلعاد و إقلي التي التل الله طليه وسلم دينه و إبرا أي دراد الفوي و والهد المشاهد كالها بطايدر وقال ابر يونس : شهد فحج مصر وهم أول من وق المفضاء طاسطين مات با رسة أوبيت المقامي ، رايل ١٩١١ حابية أن الحق المخاري ومسم على حيد نتي وكان من سادات الهجابة .

(الإمسانية ۱۹۸۶)، وتينتيب اقتيانات ۱۹۹۹. والأعلام (۲۰۰۱).

لمياس∷

تقدمت ترحت في ج ١ صر ٢٩١٠

عيدالله بن أي نيس (٢ – ؟)

السلط ميد قد بن آي قيس ، و بغال اص قيس ، و بغال السيط إلى صوصى ، و يغال الصبح أسولاً سود ، النصص بيد . الميميني ، مولى مطبق بن حازم، ، و وي حن مولاً وابر، حمد ، وسر المؤرم وابر عمد ، وسر المؤرم وابر عمد . واسر المؤرم وأي حمر برة وعاشة ،خي نأة حجم وجر عمد . وعند عسيد مر ، رياد الإلهائي ، وحدة من خسرة بن عدد . ض

الضحاك:

تعدمت ترجته في ح ١٠ ص ٣٠٩

ط

. الطراف :

انفدست ترجت في ح ۱۹ ص ۱۹۵۰ الطحاوي د

نفدمت ترجه في ج ٦ ص ٢٠٥٠ الطحطاوي

انفست ترجمه ورح ۱ می ۲۹۹ ا**لطرطوشی :**

تقدمت ترحمه في ح ١ من ٢٠٠٠

ع

عام الشعي : نقلب ترجه في ج احر ٢٥٠ عاصم : تقديل ترجه في ح 7 مل ٢٩١

[معابسه التحريب ٥/٩٥]، وتقر بب التحايب ١٤٩٦/١].

عبدالله ص جعفر :

كفلامت قرجته في ح من 110

عداشين رواحة (٢٠ ٨٨)

هو عبسالة بس رواحة من تسلة أبوعده الأنصاري الخزرجي، صبحالي احد السفياء شهد الطبقا، و بداً. وأحداً المقاد شهد الطبقا، و بداً. وأحداً والمشادة والمنتفقة الله المشادة الأمه قتل يوم مؤلة شهيداً. واستخفافه النبي صل له منه رسلم على الدينة ي إحدى عرواته . وي عنه من الصحابة ابن عامل، وأبوهر يرة يرض الله عامل، وأبوهر يرة يرض الله عامل، وأبوهر يرة يرض الله عامل، وأبوهر يرة يرضى الله عامل، وأبوهر يرفى الله عامل عامل الله عامل الله يرفى الله عامل الله يرفى الله عامل الله عامل الله يرفى الله يرفى الله عامل الله يرفى الله يرفى الله عامل الله يرفى الله يرفى الله يونه يرفى الله يونه يرفى الله يونه يرفى الله يرفى الله

اً الإصابة ٢٠٦/٠، والاستيماب ١٨٨٨، والأملام 1/٢٠٧/.

عبدالله بن عامر بن ربيعة (1 - 24 هـ)

هو عسد لله يعن عدم من كو يؤمن رسيسة الموصد الرحية . أموم بدالرحن الأمري أبي فاتع . ولد يمكل وول العمرة في أيام عشان رضي الأحد. وفي عشان وهو على البعسرة . وشهد وفعة الجديل مع عاشق ولي يحقر وفيه صيفين ، وولاء معاوية البعسرة ثلاث سنين بعد إجاع المعاس على خلاف، ثم حرف عبا ، فأفام باللهية . ومات بحكة ودع معرفات . كان شعاع صغياً ومولا لقوله

|الإصابة ٣٢٩/٢، والكامل لابين الأثير ١٩٨٣. والأعلام ١/٨٣٤].

> عبدالله بن مسعود : مقدمت ترجت في ج ١ ص ٣٦٠

عشمال :

تقدت ترجه في ج ١ ص ١٩٠٠ المدوي : هو علي بن أجد المالكي : تقدت ترجه في ج ١ ص ١٩٧٠ العزبل فيدالسلام : هو عبدالعزير بن فيدانسلام : تقدت ترجه في ج ١ ص ١٩٠٠

العزيري (٦-١٠٧٠هـ)

مرعلي بن أحد بن عبد الغزيزي البولاق ، المتافير. ف مصري، هدت، حافظ كان مواطأ على النظر والتحصل كثير المثلاة سريحها متودة متواضد، كثير الاستحال بالث عبا لأمله تصوما أفل الخليث، حسن الشقق والحاضرة، وضارك النور الشراطيي في كبرمن شيرخه وأخذ عند واستده منه، وكان يلازمه في دورسد الأصحية والقرعية، مواده بالعزيزية (من الشراية، تحس)

امن تصانيفه : هالمراج النبويشرج الجامع الصميري. [شلامة الأثر ١٠٤٠، والأعلام ١٤/٠].

فيطاء :

نقدت ترجته أن ج ١ مر ٢٦٠ عقبة بن عامر: تقدت ترجت أن ج ٢ ص ١١٧ عكرية : نقست ترجت أن ج ١ ص ٣١١ علقية بن قيس : تقدت ترجت أن ج ١ من ٣٦١ تقدت ترجت أن ج ١ من ٣٦١

علري السفاف (١٩٥٥ - ١٢٥ م)

هو غلوي بن أحد بن مبدالرمن الثاني الذي. مثيبه وأديب ومشارك أي أنواع الملوج وتقيد البادة الطويس بكان وأحد طبائها وهاجر إلى «اللج» بدهوة من أميرها، وجاد إلى مكان فاستر إلى أنا ثيق.

من تصاميخه : «ترشيع المنشيدي» في فروع الفقه الشافعي، ومدتح العلام بأحكام السلام» فقد و«الفرائد السكية » وسالة في الفشه، وماالقول الحاسم النميج في أسكام صلاة التساميح »، و«افقول الجامع النين في معمل الهيم من حقوق أخواضا لمسلمين».

[منفجلم التوثين ٢/٩١٦ ، والأعلام ١/٩٥ ، ومعمو الطيرمات ١٠٣٠] .

علي بن أبي طالب : تقدمت ترجه في ح ١ ص ٣٦١

عل الترق (٨٨٧ ــ ٩٣٩ هـ)

هو علي بن عبيد من عبيد من خلف النوي ، أبواخين . الشاذي ، العبدي . من فضها «المالكية ، نحوب النوي . موند و واله بالقاهرة .

من تعمانينه : «معدة العالك» في العقد، و«تحفة المعنى «- و«عاية الأداني». و«كماية العقال » وهما في شرح رسالة لن أبي زايد الفيروائي.

[منعجم المؤلفين ٢٧-٦٣، والأعلام ١٩٤٥، ونابل كتيف الظارن ١٩٠٠].

عمرين الخطاب :

نقدمت ترجعہ والع ۲۰۱۳ ...

عمرين عبدالغزيز : نقدمت نرعته في ۾ 1 سي 257

عبروين شبب (٢-١١٨هـ)

هوعدووس شهيب مرعده بن مدافة بن عمودين العاصيء أمواراهم، المهيمي الأرشي، أحد طاء وهاء، روى عن أبده، وطاوس، وسيسان بن بدار، والرسع من مدوة الصحابة وتجوهم. وعد مطاعد وعمورين دينان وهذا أكبر مبند، والرهزي وتبي من سعيد وتبرهم. ووقفه المن معيى وابن إهوام، وصالح جردا، وقال الأورامي: مارايات فرتيا أكمل من عدوين شعيب، وكانا يسكن مكة ونول بالطائف.

[تهذيب المؤيب المادور وميزان الاعتدان ١٩٣٣. والأملام فاردوم].

> همران بن حصين : اندمت ترجته في ج ۱ من ۲۹۲ الميني :

انقدمت ترجت ل ج ٢ ص ١٩٨



الترال:

تعمد ترت في ج 1 من ٣٦٣



عاطبة الزمراء : الكلست ترجيّا في ج ٢ ص ٢٩٠ الفر الإسلام : هو على من عسد الزدوي :

تقدت ترجه أن ج ١ س ٣١٣

الفضل و١٥٠ – ٧٣١ هـ)

عوصتهان بن إراحي بن مصطفى بن سبيعات. وقبل: إيراعيم بين محسب الأسندي و اختي ، القروف بالتقبل. مصيده حصلت، مصره تقوى، أدبس النبت إليه رياسة الفسفسة سالدينا، الصوية، وأعظ العلم عنه وقاء فتنمي الفضفة على بين مستسان الكادبي، وباح النبن أبوالهاس

. أحمد بين منسمات، وصاحب المواهر الصياة عيي الدي الجمد تقادر القرشي ومرجع

ا من تصانیمه : « شرح انوخر الجامع مسائل الجامع » (. شرح الکیر تشیبانی ، فعار وسعاوی د.

آ المعوات البيبية 194 والدرو الكالت: ١٩٣٦). وسعم المؤامر الأوادم والأعلام 194 عل

ق

الفاضي أبوبس:

انفضت ترحمه و ح ۱ ص ۲۹۹ با**لقاصی** عیاص :

ا تقدمت ترجه في م 1 مس 1944 -

: issue

ا نہٰ میں ترحمتہ ای ہے۔ احمی 1944 اطفواق :

تفست نرهنه الهاج ١٠ ص ٢٩٩

القرطبي:

تقدت ترجت في ج ع مي ١٩٩

الفيطلاق (١٥ ه. ١٣٣ م.)

هوأحد من تصدير آبي يكرمن مبدالذي بر أهد، أجوالعساس، الشمتلالي الشبر الحصري، عمد، وقرع، فغيمه، ومقرى و. ولد يعمر وشأ بها، فلم مكن، وأند بها عن جاءة : علم النجم بن فهد، كان بعط بالجامع المندي ومبوء.

من تصانيعه: «إيشاه الساري بشرح صحيح ليخاري و، وه الموهب المدنية في المنج الصديدي. والقائف الإشارات في علم الترامات به.

(شفارات الدهد ۱۳۹/۸ ومیجد الوّتفان ۱۹۹۸) والأعلام ۱/۲۲۱].

القعال :

تقدمت ترحمه ي ح ۱ ص ۳۹۹ القبلولي : تقدمت ترجمه أي به ۱ ص ۴۹۹

5

⊷اسانی:

تقدمت ترجته أن ح با من ۲۹۹. الكوشي :

نشعت ترجه واح و من ۳۹۹ الکرلاقی:

تشابت نرجته فرح ۲ من ۱۹۹

انكرماني (٧١٧ ــ ٧٨٠ هـ)

هرعسديس بوسف بن على مرسد شهي الدين الكرماي ثم العدادي وغيره أصولي، عبدل، معمر، قال البي حجي المعددي الشرائطم ببغداد ثلاثين من وأقام معة مكذه وكان غيلا على شاء قائماً بالسير ملايط العلم مع الشواضع والبرساهل العلم، وتري واسعاً من الحج في غير.

من تصاليمه : «الكواكب اغرازي و شرح منجع البخاري «، والضمالي لفرائات، و«الفقو واودود ق الأمول»، ولاشرع فتصرابي اخابت »،

(الدور لكامنه واردائ وسجيه المؤلفي والروادي والأعلام دارات إل

الكِمال (1 ــ ١٨٩ هـ)

عبو مل بين حيزة بن مينالة الأسعى بالولاء، أبواغيمين، الكيق، المعروف بالكمائي مغرى، مجوّد، الشوي ، العوي ، شاهر . نشأ بالكوفة ، وتنقل في البلدان ، واستبوطن بنغثان وهومؤدب الرشيد المباحيء وانته الإمين. أسنه من أولاد الغرس وأخباره مع علماء الأدب في

من تصانيخة : «مماق القرآن»، وه لمعادر»، ووالخروف مها وهالغراءات عا

[تباريخ بنقفاد ۲/۹۱)، ومنجم الوَّفي ۸۹/۷، والأملام ١٩٣/٠].



بالك:

تقدمت ترجته في بر ١ من ٣٦٩ للاوردىن

تقدمت ترجنه في برا حي ٢٩١ المتوق ؛ هو هيدالرجن بن يأمون :

تقدمت ترجت في ج 1 ص 111

إياديا : تقدمت ترجت في ۾ ڏهن ٢٦٩

عمدين جرير: تقدمت ترجنه في ج ٢ ص ١٦١

عبد بن حاطب (۲۰۰۱ ۸۲۸)

عبر عسيد بين حاطب بين الحارث بن معير الغرشي الجميعين، مبعالي، ولا بأرض الحبثة أنه أم جبن فاصدة يشت الإطال. عند ابن حبيب من «أجواد الإسلام» وهو

أول من سبعي «عسداً» في الإسلام. قال هشام بن الكسيس: شهد عبد بن حاطب مع على مشاهد كلها الجيس وسفين والنيروان

[الإصابة ٢٠٤/٣]، وأسعد اللابة ٢١٤/١، وشفرات الدهب ١/٢٨، والأعلام ١/٢٠٠].

عبد بن الحسن النبياق :

تقدمت ترجه في ج با ص ۳۷۰ غمد بن شهاب :

تغدمت ترجته في ج ١ ص ٢٥٢

المسؤل: هوإسماعيل من بحيي:

تقدمت ترجنه وربو ۱ مس ۱۳۷۱ مسلم:

تشمت ترجتہ فی ح ۱ ص ۳۷۱

مسلم بن بسار (؟ ـــ ۱۰۸ هـ)

أهو منيد بن بدار، أبوميداتُ البصري، لأموي بالولاء . عقيمه زياد بن من رجان الحديث وأصله من مكة . مكن اليصري فكالأمفتيان

اروى هن أبيه وابن هباس وابن مع وأبي الأشعث الصيداقي وغرهم، وروى عنه ابنه جيناتُه وثابت النالِ وعمد بن سير بن وغيرهم.

عَالِ ابْنِ سَعِد ﴿ قَالُوا كَانَ لُفَةَ فَاصْحَ عَابِداً وَرَعَا. تَوْلِي في خيلافة عيمر بس عبدالمر بزر وذكره ابن حباد أي

[ثينيب التهذيب ٢٠/٠٤٠، وحية الأولياء ٢/١٠٠٠، والأعلام ١٠٢٨/٨].

> معاوية بن أبي سفيان: تقدمت ترجته في ج ٢ ص ١٣١ الغوة بزرشمة :

تقدمت ترجمه في ج لا من 171

اللداد بن الأسود؛ هواللفناد بن عمروالكندي: تقدمت ترجته في ج 1 ص 111

مكمول ;

نفامت ترجاه ال ج ۱ من ۲۷۳

المواقي : هو محمد بن بوسف : تقدمت ترجت في ج ٣٠٨ ، ٣١٨



نافع , مونافع الدني أبرعبدالله : نقدت ترجت في ج 1 ص ٢٧٢

النبدي: هوإبراهم بن بزيد : و: إبراهم النخس.

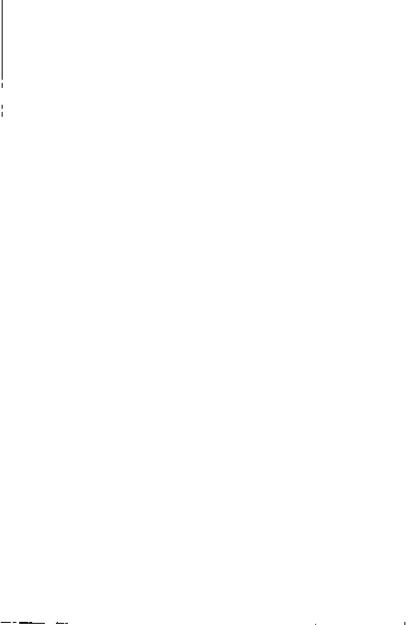
السائي : تقدمت نرجند أن ح ١ ص ٣٧٠ التروي :

اندوري . انفدمت ترجته آن ج ۱ من ۲۷۳

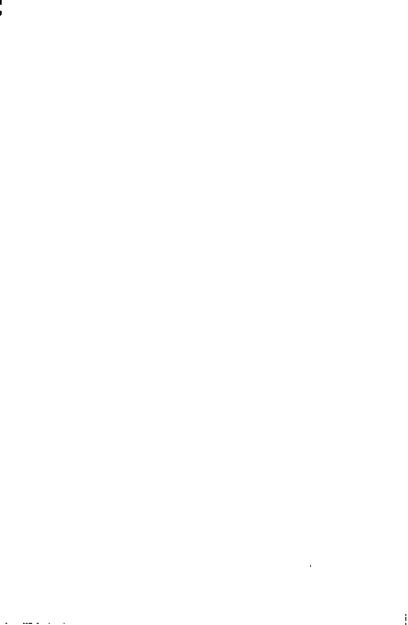


افروي : نقمت ترجه في ج ۲ مل ۳۹۹ .





فهرس تفصيلي



الفغرات	العنــــوان	الميقحة
YY — !	استعاذة	
X	لتعر بط	•
Ţ	الألفاظ فالت العبلة والدعاء	•
۳	صمنيا (حكمها التكليفي)	đ
i	حكة تشريمها	•
	حواطن الاستعادة	1
1°— 4	الاستمادة لقراءة الغرآب	٦
٦	-کها	1
v	'alse	٦
٨	الجهو والإسراريها	Y
*	بعض الواضع التي يستحب فيه الإسوار	Α
1.5	الراديالإحفاء	A
11	صيح الاستعادة وأنضلها	A
١٢	الوقف همل الاستعاذة	•
ነቀ	إعادة الاستعادة عند قطح الفراءة لدعول الخلاء وصيعها	•
ነ ካ	لاستعاذة للتطهر	1 -
W	الاستعافة عبد دخول السجد والخروج ب	43
7A — 1A	الاستعادة في العباد	11-11
15	حكي	11
11	عمل الاستمائية في الصلاة	11
4.1	تبعية الاستعادة في انصلاة	1.5
* 3	فسوات التموذ	11
7.5	الإسرار والجهر بالاستعاذة في الصلاة	۱۲
• इ	الحرار الاستعادة في كل ركعة	١٣
Yi	مينة الاستعاذة في نصلاة	11
Yø	استعادة المأموم	1 t
71	الاستعادة في خطبة الجمعة	14
ŢV	عمل الاستمادة في صلاة تعبد	1.0

الفقرات	العنسسوان	المبغيمة
٠,٨	سكمها ومحلها في صلاة لجناوة	1.0
*4	البناذ بسه	14
۲.	الستعاد منسه	1.0
Fi	إجابة المستعيذ	17
**	تمليق التعو بذات	11
r – 1	إستعارة	35
1	التوايف	33
•	منفيًّا (حكمها الكليفي)	11
۲	آداب لاستعارة	11
$\lambda = \lambda$	استمانة	14 - 19
4	التعريف	W
t	احكم لإجالي	1.4
•	استحانة السلم بغرالمسم في القناق	4.8
7	الاستمانة بغير لمسممين في غيراتك ل	1,4
٧	الاستعالة بأهل البغي وعليم	1.8
Α	الاستعابة بالغبر في العبادة	14
	استحطاء	
	نظر : (عطم), (عطم)	
i-1	استملاء	$t_{i}=if$
V	التعريف	11
7	الألفاظ ذات تحسلة : البكبر	11
7	الحكم لإجالي	۲-
ŀ	مواطن ألبعث	1.
1-1	امنعمال	Y1 — T·
1	الثعريف	r.
¥	الألفاظ دات الصلة : استنجار	r.
۲	الحكم الإجمالي	٧-
1	استعمال الواد ومن صوره:	۲٠

الفقرات	المنسوان	الصفحة
ι	ا مصين الله	۲.
4	ب ــــ استعمال الطيب	τl
1	جداد استعمال جمود الميزة	71
٧	استعمال أواتي انذهب والفضة	* 4
٨	الاستعمال الوجب فلعمان	* 1
*	استعمال الإنسان	7 "
$t x \leftarrow t$	استغاثة	77 - 77
1	التعريف	**
7	الألعاظ ذات الصلة زالاستخارق والاستعان	FT
ŧ	حكم الاستعالة	7.1
•	الاستغاثة دائف	**
ø	أسدقي الأمور العادية	۲۳
ø	ب ـــ في الأخور المنتو بة	रुग
5	الاستغان بالرسول	**
٧	أغواع الاستغالة ماحمق	Yl
γV	المسورة الأوق	۲į
ĻŤ	العمورة الثاب	11
14	الصورة الثالثة	YV
11	الهبررة الرابعة	TA
1=	الاستفاد بالملائكة	YA
17	لاستعاثة بالجمين	11
17	المستغيث وأنواعه	**
15	الاستغاثة بالكافرني حرب الكمار	۳.
7 .	استغاثه الخيران	۲.
* 4	حالة الدخفيث	۲.
**	فيتان ولاك المثويث	۲ì
Y E	حكم من أحجم عن إجابة المستغيث	5.1
**	الاستغاثة عند الإشراف على الهجائة	*1

الفقرات	المسواق	العبضعة
70	الاستخالة عبد إقامة اخمر	TY
*1	الاستقائة عند المعرب	TT
YA	الاستغاثة في الإكراء على القاحشة	TT.
V-1	استغراق	$T \hat{x} = T Y$
1	التعريف	YY
ι	الحكم الإجالي ومواطن البحث	ri
	الألفاظ الدالة على الإستغراق	rı
77 — Y	استفقاو	t i — r !
	التعريف	Гţ
4	الألفاظ ذات الصلة والنوبة والدعاء	70
ŧ	الحبكم التكليفي للاستغفار	40
•	الإستنقار المطلوب	Т
1	صبيغ الاستغفار	73
Α	استغفار البي مبل الله عليه وسلم	۲y
1:-1	الاستنفار في العقهارة	۲v
•	أولا : الاستغفار عفب الخزوج من الخلاء	TV
N+	ثانية : الاستغفار بعد الوضوء	TA
51	الاستغفار عند دخول السجد والخزوج منه	FΛ
17_17	الاستخفار في المبلاة	۴۸
17	أولا : الاستعفار في افتتاح المبلاة	۲۸
11	ثانيا : الاستنفار في الركوم والسجود والخلوس بين السجدتين	F5
13	الإستغفار في القبوت	rξ
	رابعا إالاستغفار بعد التشهد الأخبر	‡ ·
1,6	الاستغفار عطب الصلاة	L)
11	الاستفقار في الاستسقاء	t-
O	الاستفقار للأموات	Į1
* [الاستعفار عن العيبة	()
70	الاستغفار للمؤسين	į Y

العفرات	المنسود	الصغيب
* 7	الاستمقار للكامر	lt.
1.5	مكمع الذبوب بالأستعمال	ı۳
τ,	الاستغفار ضبدا لنوم	tl
T)	للاعام بالتغرم للمشب	11
TT	أحتنام الأمسان بالإسبيين	11
	استفاحل	
	المظوة استثنيار	
V-)	اصتفاصة	11-14
ν.	التعريف	₽●
γ	الحكم الإحماني	ţ.
A	الحديث المستخريص	17
3.5	مواطئ البحث	(1)
	أستناه	
	امغراز موي	
11 - 1	استفناح	97 = 47
1.	النوريقي	15
1	ألممي اللغير	ę۶
7	المعي الاصفلا مر	4.4
T	يتضح المالان	2.4
1	الألفاظ دانت العبلة وال <u>من</u> او 	to
	حكم الاستعتاج	£A.
A = 1	صبغ الاستفتاع الأثنوة	et.
٧	عل يقول (مأنا من السمون) أو (أمن السادين) ؟ 	a.
٨	مقاهب الفقهاء في الصبح الفنارة مراجع	
17 — 1	كيمية الإتبال بدعاء الاستفتاح، وموضيد العمال المنافقة	# F
•	الإسرار بلاماء الامتعان مراد ما دراد الامتعان	.,
11	الموضع الاستفتاع من الصلاة والمديد الله	a+*
11	استغناج نامور	

الفقرات	ال منيسوا ت 	الميقحة
15	استفتاح المبيوق	**
1 – 17	الصلوات أشي يدخيلها الاستغتاج والتي لا يدخلها	*t
14	أولا : الاستفتاح في صَّلاة الجازة	**
1 .	فاليا : الاستغناج في صلاة العبد	**
13	المالا : الاسطعام في النوافل	44
14	استقناح القارىء	01
14	الاستفتاح (ممني الاستنصار)	•7
14	الاستفتاح (مجعتي طب الملم بانخيب)	* 7
*-1	استغراش	PΥ
١	اتعريف	₽¥.
7	الأفلاط ذات الصنة : لاستنتاع	44
•	الحكم الإجائي ومواطن البحث	•9
V _ 1	امتضار	ta — ty
1	التعريف	₽V
T	الألفاظ دات الصلة : السؤال، الإستفيال	•¥
1-1	الحكم الإجاني	◆ A
ŧ	حكم عند الأصولين	4.4
•	حكم عند القفهاء	4A
¥	مواملن البعث	#A
A-1	استقصاك	1• •A
١	التعريف	PA
4	الألفاظ فات الصلة : الاستفسار والسؤاق	**
v — t	الحكم الإجابي	P1
ŀ	حكمه عند الأصوليين	-4
•	حكم عند التقهاء	45
Α	موطن البحث	7.
r - 1	استفاءة	1.
ì	التعريف	1-

المبغمة	العيييون	الفقرات
31	المكم الإجدالي	ŗ
٦٠	مواطن اببحث	٣
77 — V	أمتقاك	11 1
31	التعريف	1
21	الأنفاط فات الفيمة : واستشاف، المساميق الهاواة والالتفات	τ
7.7	المضال المنة في الصلاة	11 - Y
37	احتفال حجو	٨
24	حكم احتقبال الفيلة في الصيرة	N.
77	ترك الاستقبال	4+
71	ما يتحقن به استقبال الفينة في الصلاة	1.5
16	استغنال المكي للقبلة	v = 17
11	استفيارا المكي المعابل	47
70	حملاة لجماعة قوب الكبية	ነተ
74	السنقبال المكي عير العابي	14
3#	الاستقبال همد صلاة الغريضة في فكعبة	10
13	الاستعبال عند صلاة الفر يغبه فيق الكعبة	13
33	صلاة النافقة في الكعبة وعلي	w
74	استثبال للميدعن مكن	15
۱۷	منقبال أهن للدبنة وماني حكمها	۲.
ጎ ላ	استقبان مجاريب الصحابة والتابعين	۲ì
14	الإحبار عن المبلة	4.0
38	اختلاف الغيراي	Ϋ́T
31	الفينة ؛	εţ
	أحاليجم	Ť L
	ب ـــ الشمس والقمر	τţ
	جدالإبرة المفاطيعية	Y 1
33	ترتبب أولا القبلة	7.6
15	تعلم أدلة الفيك	83

العقوات	ان ە بىراق سىنى دىلىرى بىلىرى بىلىرى سىنى سىنىلىرى سىنىلىرى سىنىلىرى سىنىلىرى سىنىلىرى سىنىلىرى سىنىلىرى سىنىلىرى	المفيد
ΤY	الاجتهاد في القبلة	٧٠
YA	المحاك ي الاجمهاد ومغيره	γ-
7.1	الاختلاف في الاجتهاد في الفيلة	٧١
г,	خفاء الغبلة بملى الجنهد	VV.
۳1	خفاء القبله قبل الصلاذ والتحري	٧١
7.7	توك الصري	Vτ
**	فلهير العموب للمتحري	VT
r:	الطيدق لشك	¥t
τa	ترك لالأبيب	YY
F1	استضال الأسمى ومرافى فلسنا الشانة	١Ť
77	البين خطأ في اصلة	VΤ
TΛ	المجرعن التشال العيلةي أصلاة	γt
71	العبقبال الدغل على الراحلة في السفر	80
ι·	المتغياق التنفل ماشيآ في السعر	Y
Lì	استقبال المفترض على السفيبة وهوها	y »
17	استميال الميلة في مرااصلاة	V.
1"	استهال عبراغية ي السلاة	40
11	احتصال عبرالسنة ي عبرالصلاة	רע
7-1	استفراء	YA VV
•	استيت	YY
1	الألقاصذات لصبية العياس	VV
F	اشكر (جار	VV
t = 1	استفراض	VA LVA
1	التعريب	٧٨
r	الأعدط ذاب العبلة (لإستانة	VA.
۳	الحكم الإجالي	W
ı	مو صي اليميث	44

اللغرات	المسوان	الصفحة
A-1	امشمام	M = M
1	التعريف	A)
Y	الألفاظ ذات الصلة : الطرق، الطبوة، الفأل، الفرعة، والكهانة	A)
٧	مهنة الاستنسام (حكمه التكليلي)	AY
4	إحلاق الشارع الاستخارة محل الاستقسام	AT
	استقلال	
	انظر : المراد	
	استكساب	
	انظر ؛ إنفاق ونفظ	
T— 1	استلام	A1 At
1	التعريف	۸۳
•	الحكم الإجالي	٨٣
7-1	امتلعاق	$\Lambda \Phi = \Lambda T$
1	الثميد	۸t
•	صفته (مکنه اتکلیقی)	Al
۲۱ ۱	استماع	AV = As
1	الغريف	Αř
	الألفاظ ذات الصلة : السماع، استراق السبح،	¥9
Ť	والتجسسء الإنصات	•
11 – 1	أخاع الاستماع	Υo
77_4	النوع الأول ; استماع صوت الإنسان	٨٠
	أولا : استماع الفرآن الكرم :	A.e
г	أب حكم امتماع القرآن حارج الصلاة	AP
	ب ــــ طلب تلاونه اللامشماع إليه	4.7
v	جاء السنماع التلاوة قبرالمشروعة	۸¥
1	د مشماع الكافر القرآن	AΛ
1.	هـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	AA
31	وب استعاع آية السجدة	44

الفقرات	المــــوان	الصفحة
17	نانبا : استساع غبرالقرآن الكرم	A4
17	فالساحكم استماع خطبة الجمعة	A.S.
1.	ب ــــ استماع صوت المرأة	1.
11	جدات الاستساع إلى النفاء	4.
14	الغناء للنروبيع عن النفس	11
47	الغناء لأمر مباح	11
11"	« _ الاستماع إلى المجو وتسبب	11
*1	اللوع الثاني ; استماع صوت الحيوان	\$1
41 _ 14	النوع الذاك : استماع أصرات الجسادات	10
* 1	أولا : استماع الموسيق	4.0
τV	أألما لاستماع لضوب الدف وتحوه من الآلات الفرعية	40
7.7	ب ـــ الاستماع للعزمار وتحوه من الآلات النصفية	Vi
Т٩	فانيا : استماع الصوت والصدي	11
r — 1	استعناع	lv
1	اقتريف	10
۲	احكم الإجالي	17
-	مواطن البحث	W
10-1	ولنجتما	$\mathcal{W}^{\intercal}=W$
. 1	التبريف	W
4_7	وساش الاستمناء	VA.
1	الاستسناء باليف	44
•	الاستعناء بالباشرة فيأ دون كفرج	14
٦	الاغتسال من الاستمناء	15
¥	اغتمال المرأة من الاستمناء	11
A	أثر الاستسناء في الصوم	1
11	أثر الاستناء في الاعتكاف	151
ነተ	أتر الاستمناء في الحج والعمرة	311
11	الاستمناء من طريق الزوجة	1.1

الفقرات	العسسوان	الصغجة
10	مقوبة الاستمناء	3-1
ŧ — 1	استعهال	$T^*\ell = T^*\ell$
١	التمريف	1-4
7	حكم الاستمهال:	1+4
۲	ألد الاستيهال المشروع	1-1
۲ع	ب ما الاستمهال غير الشروع	V-Y
*	مدة المهلة التي تعطى في الاستمهال	\$ · T
ι	حكم إجابة المنعهل	1+5
	استناية	
	انشر : إنابة	
14-1	استناد	11:-1:4
١	الثمر بف	1-4
•	الاناء الحسي	1-1
1-4	أولا : أحكام الاستناد في الصلاة	111
۳	أ ـــ الاستناد في الصلاة المقروضة	7.1
1	ب بد الاستباد في الفرص في حال المفيرورة	5 +4
	ج ــ الاستناد في انصلاة أثناء الجنوس	1+#
٦	ه ــ الاست: د في النقل	\ \text{\psi}
A _ Y	الاستناد في غير العبلاد	1.1
٧	أ _ استناد النائم المتوضى و	1.1
٨	ب الاستناد بل القور	113
4	الاستناد بمغني الاحتجاج	1.4
1.	الاستناد عملي (ثبوت الحك بأثر رجمي)	1.14
11	التفريق بغ لاستناد والتبين	1.4
١٣	الاستناد ابي وجه دون وجه	1 · A
11	ما فشأعن اعتبار الإجازة مستندة في البيع الموقوف	1-1
10	ما يدخله الاستناد	3 - 4
۱Y	الاستناد في القسخ والانفساخ	111

القفرات	1لعنــــوان	المعمة
t — 1	استنباط	116-111
١	التعريف	111
•	الألفاظ دات الصلة : ﴿ حَمَادَمُ النَّخُو بِحِ، وَالْبَحَثُ	111
•	مراطن البحث	117
	استختار	
	النطر : استبراء	
r_1	استنثار	ur
1	الثعريب	111
•	الحكم الإجالي	115
۳	مواطي البحث	111
ty - t	استنجاه	110-111
1	العريف	117
T	الألفاظ ذات الصلة: الاستطابين الاستجمار، الاستبراء، والاستنفاء	117
٦	حكم الاستنجاء	115
۸	وقت وجوب الاستنجاء عبه العائدين بوجوانه	110
1	ملافة الاستنجاء بالوضوص والترقيب بيتها	110
1.	علاقة الاستنجاء بالتيسم والتربيب بيها	i) e
ķ1	عبكه استنجاه مرامه عدت دائم	113
14	ما بنشجی نه	111
۱۳	الغارج فواللحاد	117
14	الدم وأأتبح وشبهها من نحير المعتاد	117
1=	والتحرج من مخرج صبن عن السيلين	117
11	المسافي	117
19	'البودي	117
1.8	البريع	¥1Α
11	الإنشيعاء بالماء	11A
1.	الاستنجاء بغيرالماء مرافاتهات	114
71	أقضلية الضرربالكاء على الاستجمار	513

!

القفرات	المنـــوات	الصهجة
ΨY	ما بستجمر بد	111
7.5	الاستجمار هل هو مطهر السمور	17-
TV _ T0	المواضم التي لا يحزىء فيها الاستحمار	$\gamma \circ \gamma = \gamma \circ \gamma$
T #	أأند المحاسة الواردة على أعرج من حارجه	121
12	العالما فالتقتر من المعالمة وجاور الخرج	197
۲V	ج لـ استعمار الوأم	ት ት ተ
TA	ما لا _{ال} مرين به	177
*1	اهل يخؤن والاستنجاء فأحرم لاستنجاء بد	(FF
Yo _ T .	كبفرة الاستمحاء وآداء	150
٣٠	أفلان الأستجام فالاستان	117
41	اللها (الإحديد مد الإحديد) ،	111
7.1	الكائطاء الإماطال مرا الموضع النمحني	55.5
۲T	ريعان بعم منصال المبلد مالد الاستنباء	114
۲Ł	حامدان الاستنزاء	Mt
rø	السادخان الاعتصاح وقعاع البديدة	115
1 — 1	استزاه	LFO
,	التعريف	156
۲	الألفاء ذات الصله : لاستبراء، والاستجاء	510
٢	الحكم الإماق	144
i	مواهن البحث	ira
T _ 1	استنتاق	177
4	النعريف	ነተገ
т	الحكم لإحماني	(4.7)
4-	مراطى لنحث	וייו
N=1	استغار	175 = 117
ι	النعريف	157
ì	وألفاظ دائب المبلغان والسبيبان	185

الفقراب	العنــــواث	الصفحة
1	الملك الإجالي) TY
Α	النفير من متى	144
•	مواطئ البحث	144
	ا <u>۔۔۔۔</u> ا	
	انطر : استنجاء	
۲-۱	استكاح	114
•	التعريف	11/4
T	اللك الإجالي	111
r	مواطن البعت	171
	استيزاه	
	انظر : استغماف	
i — '	استهلاك	371-113
•	اشريف	175
1	الألفاظ ذات الصنة : الاللاف	171
-	مایکرن به الاستهلاك	17.5
ı	الر الاستبلاك	10.
71 _ 1	استهلال	18.
1	التعريف	14.
$\lambda = 0$	أصراب الجباة	17 •
7	أ _ الحصياح	٦r·
*	ب المطلس والأرقصاع	111
E	جــــالتنفس	۱۳۱
a	ه ۱ اغرک:	171
١	ه خركة الطويلة	171
٧	والماسوكة البسيرة	171
۸	ز ـــ الاعتلاج	177
4	إثبات الاستبلال	ንጣና
۱۲	شهادة العلاث	ነተፕ

الفقرات	المن <u>سوا</u> ن 	المبغجة
11	تسمية المستبل	177
W	غسن المستبل إذا مات والصلاة مليه ودفته	172
46	استهلاق الموايد وأثره في إرثه	174
11	الجنابة عن الجنين إذا عات بعد استملاله	17=
T:	حكمها قبل الظهور	1Y+
۲۱	حكيا بند الظهور	1T=
fΤ	الجناية يعد الانفصال	1r=
17	الإنستلاف في استهلال انجني عب	144
۲۱	استواء	4177
١	التعريف	**3
۲	الحكم الإجالي ومواطن البحث	1173
۱ ــ ۸۸	اسنياك	151
1	التبريف	177
Y	الأفناظ ذات الصلة : تمنين الأسبان)TY
۲	حكمة مشروعية السواك) ITV
£	حكه فكلبني	177
t	يعترى الاستياك أحكام ثلاثة : الندب، والوجوب، والكراهة	MY
1-1	الاستياك في الطهارة	\TA
	الوضيبوء	ነተለ
1	التيمم ـــ والفسل	1174
٧	الأسبباك للصلاء	171
A	الاستباك للصائم	1173
•	السواك هند فراءة القرآن والذكر	153
1+	مواضع أخرى لامتعياب الاستياك	144
11	م کاتب به	χį,
11	ما يحظر الاستباك به أو يكره	141
15	صفات البواك	151
11	السواك بغيرعود	111

	الفقرات	المنسوات	العبضعة
۱۹۳ الكراء الاستياث ، و بيان أكره وأفله المتياث الإستياث ، و بيان أكره وأفله المتياث	1+	كيفية الإستباك	147
انظر: مدم استهام المتهام النظر: مدم استهام النظر: وديد استهام النظر: وديد استهائل النظر: وديد استهائل النظر: وطل استهائل النظر: وطل المتهائل النظر: وطل المتهائل النظر: وطل النظر: وطل المتهائل النظر: وطل النظر: والسنطان النظر: والإستغراق النظر: الإساخ، والإستغراق النظر: المتهائل النظر المعند المتهائل المنهائل المنهائل النظريات المنهائل المنهائل المنهائل المنهائل المنهائل المنهائل النظريات المنهائل المنهائ	17	آواب السواك	YER
انظر: سرم استهام المتلفائ انظر: سرم استهام المتلفائ انظر: وديمة استهائ المتلفائ النظر: وديمة استهائ المتلفائ النظر: وطل المتلفائ التعريف المتلفائ التعريف المتلفائ التعريف المتلفائ التعريف المحكم الإجالي ومواطن البحث: الإسباغ، والاستغراق المحكم الإجالي ومواطن البحث: المحلف المحلوب المحلوب المحلوب المحلوب ب الاستهاب المحلوب ب الاستهاب المحلوب ب الاستهاب المحلوب ب حريفية استهناء حد القات، وحد شرب المحلوب ب حريفية استهناء حد المحلوب المحلوب ب حريفية استهناء حد المحلوب المحلوب ب حريفية استهناء حد المحلوب المح	17	تكرار الاستبالاء وبيان أكتره وأف	147
انظر: سرم انظر: وديمة انظر: والإجمالي ودياطن البحث: الإجمالي ودياطن البحث: الإحمالي ودياطن البحث: الإحمالي ودياطن البحث: الإحمالي ودياطن البحث: الإحمالي ودياطن المنكوب الإحمالي المنكوب المنكوب الإحمالي المنكوب المنكوب المنكوب الإحمالي المنكوب المن	1.4	إدماء السواك للغم	111
انظر: وديمة انظر: وديمة انظر: وديمة انظر: وديمة انظر: وحيمة النويفات		استهام	
انظر: وديمة انظر: وديمة المترفان الخر: وطن التعريف ا		انظر : سوم	
استيطان استيطان الخر: وطي استيطان المنتيطان المنتيطان المنتيطان المنتيطان المنتيطان المنتيطان المنتيطان المنتيطان التحريف الأنفاظ فات الصلغ : الإسباغ ، والاستغراق المنتيطان ال		امتيداع	
انظر: وطي استيهاب المتعالي الاستيهاب التعريف التعريف التعريف التعريف التعريف التعريف التعريف التعريف التعريف الأنفاظ ذات الصلغ: الإسباغ، والاستغراق المحت ا			
110 - 110 التعريف الت		-	
التعريف التعر			
111 الأنفاظ دات الصاف : الإسباخ ، والاستغراق المحدد المداو المحدود المحدد المداو المحدود المحدود المداو المحدود المحدود المحدود المداو المحدود المداو	v — 1	استيعاب	114-111
1 الحكم الإجمالي ومواطن البحث : 1 الاستيماب الواجب 1 الاستيماب الواجب 2 ب الاستيماب المتدوب 3 ب الاستيماب المتدوب 4 ب التعديد 4 ب الاستيماء بالإبراء والحوالة . 10 ب الدين الاستيماء بالإبراء والحوالة . 11 ب التعديد 12 ب التعديد 12 ب التعديد 13 ب التعديد 14 ب التعديد 15 ب التعديد 16 ب التعديد 16 ب التعديد 17 ب التعديد 18 ب التعديد 19 ب التعديد	١		111
ا المستهاب الواجب الواجب الواجب الواجب الواجب الواجب الواجب المستهاب الملدوب المستهاب الملدوب المستهاب المكرود المستهاء المنطقة المستهاء المؤتف المستهاء بالإبراء والحوالة المستهاء علاقة الاستهاء بالإبراء والحوالة المستهاء على المستهاء المستهاء المدود المستهاء ال		-	121
			12=
	·	···	114
10 - 10 التعريف المشاها التعريف المشاها التعريف المشاها التعريف التعريف المشاها التعريف التعر			140
1 التعريف الت	<u>-</u>	جـ _ الاستيعاب الحكروه	1(=
127 الإنفاظ ذات العبلة : الخيف 1 128 الإنفاظ ذات العبلة : الخيف 1 129 علاقة الاستيفاء بالإبراء والحوالة . 9 129 من لد حتى الاستيفاء المتيفاء حقوق الله نعال ١٤٠٥ استيفاء حقوق الله نعال ١٤٠٥ استيفاء الحدود ١٤٠٠ أولا : استيفاء الحدود ١٤٠٠ أولا : استيفاء الحدود ١٤٠٠ أولا : استيفاء الحدود شرب المشر ١٤٠٧ بـ كيفية استيفاء حد القاف، وحد شرب المشر ١٤٠٧ بـ كيفية استيفاء حد التبرقة ١٤٠٠ المترقة ١٤٠٠ المتروقة ١٤٠ المتروقة ١٤٠٠ المتروقة ١	**-1	امشيقاء	141-161
	1	المريف	111
۱۹۶ من الدحق الاستيفاء استيفاء مقوق الله نمال هـ ١١٠ استيفاء مقوق الله نمال هـ ١١٠ استيفاء مقوق الله نمال هـ ١١٠ الراح : استيفاء اخدود هـ ١٠٠ الراح : استيفاء اخدود الراح : استيفاء اخدود الراح : المستيفاء حد الراح : المستيفاء حد القالف، وحد شرب المسر المسر المسرف المسرفة حد السرفة استيفاء حد السرفة المستيفاء المستي	•	الألفاظ ذات العبلة : المتيض	111
۱۱۹ استيفاد مقوق الشنعال ١١٩ استيفاد مقوق الشنعال ١١٠٩ استيفاد مقوق الشنعال ١١٠٩ الولا: استيفاد الحدود ١١٠٠ الولا: استيفاد الحدود الولا المستيفاد مد الولا الله المستيفاد مد القالف، وحد شرب المسر ١٤٧ الولا المستيفاد مد السرقة ١٤٧ المستيفاد مد السرقة ١٤٧	۳	علاقة الاستيفاء بالإبراء والحوالة ر	141
روب المتبقاء اخدود الروب المتبقاء اخدود الروب المتبقاء اخدود الروب المتبقاء حد الروب المتبود	-		111
۱۹۶ أب كيفية استيفاء حد الزنا ٢ ١٤٧ ب – كيفية استيفاء حد القالف، وحد شرب الشهر ٧ ١٤٧ ج – كيفية استيفاء حد السرقة ٨		F -	3115
۱۱۷ ب _ كيفية استيفاء عد القاف، وحد شرب الشهر ٧ ١٤٧ ب _ كيفية استيفاء عد السرفة			MY
١٤٧ جِـ كِغِهِ استِيقاء حد انسرِقة	-		164
	•		11Y
۱۹۸ مکان استیفاء اخدود			1 £v
	1	مكان استيفاء اخدود	11.4

i

الفقرات	العنـــوات	العيطالة
1.	ئانياً : استيفاء التعز برات	VEA
11	نافآ : استيف مغوق الله المالية	151
1.1	أحدامتيناء الزكوات	111
11	ب ـــ استيفاء الكغارات والتذور	3.0+
17-17	استيفاء حقوق العباد	100
13 - 17	أولان استيفاء القصاص	14.
11	أب كيفية استيفاء القصاص في النفس	505
4.0	ب ــ تأخير استيفاء القصاص	141
17	جسدوقت استيفاء القصاص فبأ دون النغس	101
14-14	رُانِياً ﴾ استيفاء حقوق العياد الثالية	141
17	أساستيفاء الحق من مان الفيريصفة عامة	141
15	ب ـــــ استرغاء المرتين قيمة الرهن من المرهون	144
₹+	جسب حبس ألبيع لامشيقاء الثمن	744
₹•	ه ـــ الاستيفاء في الإجارة	744
11	ا _ احتيفاء المخمة	110
Tf	٣ ــــ استيفاء الأجرة	140
YŢ	هـ ـــ استرفاء المستمع منفعة ما استعاره	1+1
Y4 - Y2	النباية في الاستيفاء	1=1
T±	١ ـــ استخلاف غيره في إذامة الحدود	1=3
T+	٣ ـــ الوكالة بالاستيفاء	1+1
11-11	أستهلاه	175-199
1	العريف	199
۲	الألفاظ ذات الصلة: الحيازة، النصب، وضع اليد، انخيسة، والإحراز) PV
¥	صفة الاستيلاء (سكمه التكليفي)	IPV
۸	أثر الاستيلاء في الملك وانخلك	144
1.0	استيلاء الكفار الحربين على أموال السلمين	131
13	استيلاء الكفار على بلد إسلامي	133
W	إسلام الحربي بعد استبلائه عل مال السلم	111

العقرات	الســــوان	العبقجة
13	الاستيلاء عبي المال لمباح	124
Ti	تنوع الاستبلاء	175
11-1	استيلاد	114 - 111
4	التعريف	171
т	الألفاظ دات العبلة : العنق. الندبين المكتابة ، والتسري :	111
٦	صفة الاستيلاد, وحكمه النشريعي، وحكمة النشريع	131
٧	حكم ولد المتولدة من خبر سيدها	134
٨	مايتحفق به الاستبلاد وشراقطه	ነኔ፥
•	ما يفكه أسيد في أم الواد	111
٧-	مالا بمكه السيد	133
11	أثر اختلاف الدين في الاستبلاد	111
17	ما تختمي به المتولدة	170
1º	ا : لعدة	37/4
1º	ب ـــ العورة	1117
31	جناية أم الوك	1117
4.0	إقرارأم الولد بجدية	178
45	الجناية على جنبي أم الولد من سيدها	ALI.
17	الجنه فبالنجاء	174
18	الخرموب المتولدة في حياة سيدها عليه وعلى وقدها من غيره	134
15	الوصية للمستولدة وإليها	114
	أمر	
	انظو: [مري	
xy = y	ياسوا د	177 = 171
1	التعريف -	111
5	الألفاظ دات الصلة : اغتافت. الجهر، الكسان، والإختاء	111
7-7	أولا (الإسرار بعني إسماع نفسه نفط	191
7= -7	الإسراري العبادات	14.
٦	الهيوات السرية	181

النفرات	الحبيوات	العيضمة
Y	الإسراد في أنوال الصلاة	14.
٧	أ ــ تكبيرة الإحوام	17-
٨	ب ــ دعاء الامتختاح	141
•	جد ـــ الثعوذ	171
X+	د ـــ التموذ فعير اللؤم	141
33	هالله فراحة الفاقية	141
17	والمستأسير الإمام والمأموم والمنفرد	174
NF.	ذ ــ تسبيع الركوع	144
١=	ح ــ التحميع والتحميد حال رفع الرأس من الركوع للقيام	VY
1#	خ _ انسبيح في السجدتين	TYT
13	الاموار بالاستداذة والبسمة خارج العبلاة	141
14 14	ثانيا : الإسرار في الأفعال	ነላቸ
17	انزكاة	177
14	ما.قات التطوع	144
11	فيام اللين	171
7 -	الأدعية والأذكاري غبو الصلاة	17●
* 1	الإسرار بانجين	171
**	الإحرار بالملاق	141
YA — 1	إسراف	11L = 11V
1	التعريف	177
7	الألفاظ ذات الصمة : التفتير، التبذير، والسف	144
•	خكم الإسراف	1VA
11 - 1	الإسراف في الطاعات	174
1-1	أولا : الإسراف في العبادات البدنية	198
v_1	أب الإسراف في الوضوء	194
Ą	ب ـــ لإمراف في انضل	141
•	حاسد الإسراف في الصلاة والصوم	141

ı L

العفرات	العنـــوان	المقعة
v = v	فانيةً : الإسراف في الجادات الثانية	ነለተ
1.1	أ _ لإسراف ق المحلة	ነልዮ
3.3	ب نــ لإمراف في الومية	\A <u>£</u>
3.5	ثالثة : لإسراف في سهك دماء العدوق العتال	
$M = M^{\prime\prime}$	الإسراف في الماحات	\A.e
14	أ _ الإسراف في الطم- والشراب	\A*
• 6	ب ــ الإسراف في الليس والزاعة	¹ Av
1.0	الإسرات في المهر	177
17	الإسرات في التكمين وتصعير	144
14	الإسوات في الحرمات	133
11 – 11	لإسراف في المقوية	141
יז	أسالإمرف في المصاص	111
4.4	ب _ الإسراف في الحدود	157
77	جديد الإسراف في النعز بر	ነኝተ
TV	احعرعل اسرف	111
Αν . Ι	أسرى	177 – 116
1	افعريف	114
•	الألفاط ذات فصلة زالرهمة والعمس وانسي	144
5	صة: الأسر (حكمه التكبيمي)	114
V	الحكة مز مشروعية لأسر	111
A	من بجيز أسرهم وص لا بجن	111
4 .	الأسير في يد آسره ومدى صلطانه عنيه	114
15	حكم قتل الأسرأميره	117
15	معاطلة الأسبر قبل نقله لدار لإسلام	158
11	قصرف في الأسرى قبل نقلهم عبار الإسلام	155
17	فأمين الأسبر	715
IA	مكم الإمام في الأسرى	۲۰•

الففرات	المنسوان	الميقيط
rr	القداء بالمال	* + T
44	فداء أسرى السفعين بأسرى الأعداء	TIF
15	جعل الأسرى ذمة كنا وفرض الجزاية عليهم	†·1
74	رجوع الإمام في اختياره	¥••
٧٠	ما يكون به الانحيار	7.4
41	إسلام الأسير	1.1
TT	أحول الأسيع	7.7
Y+	يم يعرف إسلامه	T - V
173	أسوى البغاة	f+A
ŧF	أسرى الحربهين إذا أعانوا البغاة	*11
11	الأسرى من أهل القامة إذا أحانيوا البغاة	۲1،
ŧ.	أسرى الحوابة	¥11
17	أسرى الرتدين وما يتملق بهم من أحكام	ru
AT #1	أسرى المسلمين في بد الأعداء	Tit
15 - **	استئسار المسلم وماينيغي لاستنفاذه عند تنرس الكفاربه	TYL
*1	الاستشار	Fiż
P 3	استنفاذ أمرى السليبي ومفاداتهم	r1±
7.7	التترس بأسارى المسلسين	711
71	🛊 رمي افترس	*17
13	ب ـــ الكفّارة والدية	F17
$\mathbf{W} = \mathbf{W}^*$	مدى تطبيق بعض الأحكام الشرعية عني أصرى السلمين	711
¥1	سن الأسيري الغنيمة	715
٧Y	حق الأسيري الإرث والتصرفات المائية	*11
∀ ≢	جنابة الأسيروما يجب فيها	***
**	أنكمة الأسرى	171
VA	إكراه الأسير والاستعانة يه	FTN
*1	الأمان من الأسير وتأمينه	441
A٠	صلاة الأسيرفي السقروالانفلات، وماينتهي به الأسر	777

[

الصفحة	الخسسوان	الفقرات
*** - ***	أسرة	1-1
Yte	التعريف	1
የተተ	الألفاط ذات الصية	•
771	الحك الإجالي ومواطن البحث	r
***	اسطوانة	7-1
***	التعريف	1
774	الحكم الإجالي ومواطن النعث	t
***- **1	إسفار	- - 1
111	التعريف	١.
***	الحك الإجاب	r
*T=	مواطئ البحث	r
T# V _ YT#	إسقاط	34-1
44.0	التعريف	4
ተፖጓ	الأنفاظ ذات الصلة : الابراء، الصلح ، المقاصف العمور والخليك	۲
177	صفة لإسقاط (حكمه التكليل)	٧
<u>የ</u> ተላ	الباعث عل الإستاط	٨
***	أركان الإسقاط	*** — *
773	العبنة	4 -
771	الإيجاب في الصيغة	11
TŤ	القبوذ	17
4111	رډ (مقاط	17
***	التطيق والتمييد والإضافة في الاسقاطات	FT = Y+
***	أولا : تعنبتي الإسقاط عني الشرط	ŢΤ
TT1	فانها وتعييد الإسقاط بالشرط	τv
ት ፖ ተቀ	فالثا : إضافة الإسفاط إلى الزمن المستقبل	tA
የምቃ	من مِلكِ الإسقاط (السقط)	T.1.
¥ታጊ	ما بشترط في المنقط	₹.
YTY	البنطات	TT

الققرات	المنسوان	المفحة
77	عمل الإستاط	***
11 — Y"	ما بفيل الإسقاط	1174
TY	أولا : الدين	TEX
TL	ثانيا ; المين	753
71	المنتبذ المنتبذ	771
7.8	رابعا : الحق المطلق	Tį.
**	حن الله سيحانه وتعال	TES
O.	حقوق البياد	717
LT	مالا يقبل الإسقاط	74.
ĹŤ	!ــالغين	₹ t +
(*	مب ـــ الحق	710
L#	مالا بقبل الإسقاط من حقوق الله مسحانه وتعالى	Yta
	الولاية على الصغير	YEV
#5	السكن في بيت العدة	TEA
+4	خيار الرؤية	T E A
ΔT	حق الرجوع في الحبة	115
٠ŧ	مالا يقبل الإسقاط من حقوق العباد	113
#±	مايشطق به حتى الغير	44.
**	سني الحضانة	TPs
*1	بب استر	***
M	هزل الوكيل	TAR
PA.	تصرف المغلس	Ţ#1
41	إسقاط الحق قبل وجوبه واربط وجود سبب الوجوب	800
33	إسفاط الجهول	141
71	تجزؤ الإستاط	YAT
ነቀ	الساقط لا يمري	¥=£
11	أثر لإسفاط	Yeq
11	بطلان لإسقاط	TPV

الفقرات	العنسوان	الصفحة
1-1	إسكار	ĭ=A
1	التعريف	Yek
*	الألفاظ ذات الصلة : الإفهام التحلير، والتفتير	YAA
•	المذكم الإجالي	748
٦	مواطن البحث	YPA
	إسكان	
	انظر ; سكتي	
r_{i-1}	إسلام	*** - ***
1	العريف	***
r	الألفاظ ذات البيلة : 1 ــ الإيان	701
٣	إطلاق الإسلام عل علل الأثبياء السابقين وأثباعهم	¥7.
•	أثر الدخول في الإسلام في التصرفات السابقة	731
٧	مايلزم الكافرإذا أصلم من التكاليف السابقة على الإسلام	171
٨	الآثار اللاسفة قدعول الإسلام	***
	الأثر المترنب على الإسلام فيا يتعلق بالتكاليف	175
•	الشرعية كالعبادات والجمهاد وتميرها	
11	مايشترط لصحة الإسلام	1771
11	ب ـــالدين، أو المـــة	₹%+
14	مايخرج المره عن الإسلام	711
1.	مايصير به الكافر مسلماً	177
17	أولا: الإسلام بالنص	111
15	إركان الإسلام	YIA
۲-	الركن الأول : شهادة أن لا إله إلا الله وأن تعمدا رسول الله	TOA
Ŧì	الركن الخاني : إقام الصلاة	177
**	الركن الخالت : ايناء الزكاة	774
47"	الركن الوابع : الصيام	fY*
*1	الركن الحامس : الحج	YV.

الفقرات	العنيسوان	المفحة
7.0	المارا : الإسلام بالتعبة	***
Ϋ́Φ	إسلام الصغير بإسلام أحد أبويه	7Y+
Υ'n	الإسلام بالتبعية لدار الإسلام	tvi
۲v	טשי: ועישאַ היא עוד	441
14	1 ــ الهالاة	771
F1	ب _ الأنان	***
۴.	ج ــ سجود الخلاوة	TVT
r ·	د ــ الحج	fvr
	إيلاف	
	انظر : ميلان	
	<u>[</u>	
	انظر: سلو	
A — 1	إسناد	TVť
1	التعريف	TVf
Ý	الإستاد بمعنى الطريق الموصل إنى مغن الحديث	ïVŧ
ť — Ť	العلاقة بين (الإسناد) و(السند)	TY
۳	المبيد	171
1	منزنا الإسناد	YV\$
1	الإستاد وثبوت الحديث	TVA
¥	منفات الأسانيد	TVA
A	مايحتاج إلى الإسناد في العصر الحديث	7 V1
r_1	إمهام	777 - 777
1	التعريف	771
¥	الإسهام بالعني الأول (جعل الشخص صاحب حصة)	YV1
7	الإسهام بالمن الثاني (الفرعة)	TVV
	أسير	
	انظر: أسرى	

!

الففرات	العنيسوان	الصفحة
TT — Y	إشارة	YAP - TYY
3	التمريف	Yvv
•	الألفاظ ذات الصلة ؛ الدلالة ، والإنباء	YYA
í	الحكم الإجال	rva.
11-0	إشارة الأخرس	YYA
٦	إقرار الأشرس بما يهيجب الحد	fYA
٧	إشارة الأشرس بالإقرارجة يوجب القصاص	YVA
	تقسيم إشارة الأخرس	YYA
٩	إشارة الأنتوس بقراءة الفرآن	TA-
1.	الشهادة بالإشارة	fA:
11	معتقل اللمان	YAZ
1T - 1T	إشارة الناطق	TA+
1 🕶	تعارض هبارة النص مع إشارته	TAI
3.0	ود السلام في الصلاة	YA1
10	الإشارة في التشهد	YAY
11	إشارة الحرم إلى العبيد	FAY
14	الإشارة إلى الحمو الأسود والركن آنياني	FAY
1A	النسلم بالإشارة	TAT
11	الإشارة في أصل اليمين	YA ±
₹•	إشارة الغاضي إلى أحد الخصوم	TAL
4.7	إشارة المعتضر إنى الجاني عليه	YA4
ŗτ	إشارة المنضر إلى تصرفات مالية	YA
*-1	إشاعة	1A1 — 1A4
1	افتعر بف	TAR
Y	الحكم الإجال	FAT
•	مواطر البحث	141
11-1	أخباه	TAN — YAY
1	التمريف اللقوي	TAV

الصفحة	العنسسوات	الففرات
TAV	العريف الأصطلاحي :	•
fav	! _ عند الفقهاء أ	•
YAV	ب : عند الأصوليين	۳
TAA	الحكم لإجال	1
የ ለጓ	المراومفسس الأشباء والنظائر في علم العقه	11
****	المنياء	11-1
***	التعريف	4
14.	الألفاظ ذات العينة : الانتباس ، الشبهة ، التعارض ،	
	الشكء انتطنء والرمم	۲
711	أسياب الاشتياء	1 A A
747	اعتلاف الخيرين	١.
717	الإخبار المقتضى للاشتباء	1.
111	تعارض الأدلة ظاهرا	11
754	الجيلاف الفقهاء	17
የነገ	الاختلاط	A.F.
114	الشين	M
111	الجيل	10
74.4	افسيان	11
114	وجود دليل غبرقوي عن خلاف الأصل	17
T	الإيهام مع عدم إمكان انبيان	1A
TYN	طرق إزالة الاشتباء	14-11
7-1	أسالهمري	۲-
T-1	ب بــ الا ^ا تحة بالقرائن	*1
***	ج ـــ امتعماب الحاث	۲r
r.t	د ــ الأنمة بالاستياط	14
TIT	هـــــــ الانتظار لغيي الدز	7 \$
דיד	وسالجراء القرعة	74
T·T	الأثر الترتب على الاشتهاء	ŢΫ

:

الفقرات	العنــــوان	الصفحة
11-1	اشتراط	T+1_T+0
•	فعريف	TIA
1	أ _ : لشرط الحفيقي	Y : •
•	ب ــ الشرط الجليلي	Y - #
7	وألفاظ ذات الصلة (التحليق	F-1
11 - Y	الاشتراط الجمل وأثره عن التصرفات	F+3
1-4	الاشتراط المتعليق وأثره	***
٨	التصايفات التي لانتقبل التطبق	7.1
1	النصرفات التي تشل الاشتواط الصليق	FAY
M = V	الاشتراط التقبيدي وأثره	r.y
17	القسم الأولى: الاشتراط الصحيح	***
14	القسم كاني : الاشتراط الفاصد أو الباطن :	**A
15	الغيرب الأولى ; مايضه التعبرف و يبطله	r.A
۱í	الشرب الثاني ; مابيطل و بنق التصرف منه صحيحا	rit
'- 1	اشتراك	711 — F·1
1	التعريف	F-1
•	الأنفاظ والت الصلة : الخلطة	₹ 1,
٣	للشترك عند الأصوليس وأقسامه	#1·
•	الأول ; المشترك المعنوي	T1.
r	التاق : المسترك النظى	۲۱-
ŧ	مبوم اللنترك	Fi.
•	مواطن الاشتراك	411
•	ا الشركة	4711
•	ب _ الاعتراك في الجنابة	*11
	جر _ الاشتراك في الإرث	411
•	د ـــ الطريق الشترك	711
•	هرار زوال الاشتراك	TAN

i

الفقرات	العنــــوان	الصفحة
1-1	اشتعاق الفامة	דוד ב דוד
1	القمر بف	ψir
T	- وألماط دامه الصنة : برامة المعة وتفرابع الذمة	TYE
1	المنكب لإجازي	r)+
	الوجوب إراامعة وتقريفها	Y 1 T
1	موطن ببعث	FIF
r _ \	اشتمال العياء	r) į
Y	انعريف	rij
1	الحكم الإحماني	#14
۲	مواطن البعيث	TYL
7 - 7	اشتهاء	$\Gamma(1) = \tau(1)$
	اشمريست	416
7	الأنفاط ذات الصدف الشبق	Fla
r	العكم الإحالي	Fie
i	أحداثظر	Tie
•	ب بـ حرمة المهاهرة	5 17
	تراجم الفقهاد الواردة أسماؤهم في الجلد الرابع	τιγ



تصويبات

وردت في هذا الجنوع و الملأسف، أعطاه طباعية لم تتمكن من تلافيهما تشير البنها هذا البنم تصويمها:

السعسواب	الإستيال	السطر	العمود	الصفحة
القبلة	3,20	ĭ	ī	10
من قول	من قول	۸	ŗ	Y's
حفجب الجمهسور	ملاهب الجمهبور	11	t	ra+
ويقاء وضوت	ويقاء وصواة	13	•	۲۰ ۲
إعطاؤها تحبلا	إعطاؤها تخيلا	,	Ť	T Lo
ابن جحر الحبشي	ابن مبير الفيلس	·	1	r14
<u> </u>				